

شرح خطبه مدار الحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد المرسلين وعلى آله المنتجبين واصحابه المنتجبين أما بعد فيقول
 الفقير محمد شناه أكرمه الله بالدريجة العليا لما كانت الخطبة وهي طائفة من الالفاظ المشتقة على
 البسطة والجمال والصلوة ونحو ذلك والديليجة وهي طائفة من الالفاظ المشتقة على اسم المصنف
 وسبب التأليف ونحو ذلك شغلين على لافتياسات والاشارات وغير ذلك فالأبد من شرحه أردت
 ان شرحتها شرحا أكشف به ذلك فاقول مستعينا بالله متوكلا على الله في الاستدعاء والانتها قال المصنف
 بسم الله الرحمن الرحيم اقتداء بالقرآن المجيد واقفاء بالحدوث الحميد الحمد لله هذا دعوى الشيء
 مع برهانه لان الحمد صفة الكمال لانه شاء بالجمل والله علم للذات المستجمع لجميع صفات الكمال
 المذرة عن جميع العيوب باتفاق العقلاء كافة فكان تقدير الكلام هكذا ان الحمد ثابت لله تعالى لانه
 صفة الكمال وكل صفة الكمال ثابت لله تعالى فالحمد ثابت لله تعالى فنزل قال هل السنة والحجاعة ان
 اللذة للاستغراق قال القاري واللام فيه للاستغراق عند اهل السنة والحجاعة خلاف المعززة اذ
 كل كمال غايته تعالى في حقيقة الكمال وطريقة المآل انتهى فاعلم ان لفظ الله اختلف فيه اهل
 العلم هل هو مرياني او عزلي اسم اوصفه فالحمد هو على انه علم عزلي مرتجل من غير اعتبار اصل منه
 ومنهم ابو حنيفة ومحمد بن الحسن الشافعي والتحليل وروى هشام عن محمد عن ابو حنيفة انه سئل
 الاظم وبه قال الطحاوي وكثير من العلماء واكثر العارفين انتهى فاذكره الثاني في شرح الله المختار
 في بسم الله الرحمن الرحيم واعلم ان اهل العلم اختلفوا في ذلك هل المراد الاخبار والاعلام بذلك
 على انه جملة اخبارية او للملاح الانشاء بذلك على انها جملة انشائية منفصلة عن معناه الحقيقية

الشيخ الحق اوطارها بان كانت جملة خبرية يودعها انشاء ذكائين عبد الشيخ عبد القاهر الاول والتمشي
والشيخ ابن الهمام والسيد شريف الى الثاني وجلال الدين السيوطي وجلال الدين المحلى الى الثالث واعلم ان ذلك الموضع
اختلف فيه المصنفون فمنهم من اختار الجملة الفعلية ومنهم من اختار الجملة الاسمية فاختار المصنف كل
دور كتابا لوجهين فالوجه الاول ان ذلك قداء بالقران المجيد والقران المجيد والوجه الثاني ان الجملة الاسمية
المعروفة عن الفعلية تدل على الدوام والاستمرار بخلاف الفعلية فانها تدل على التجرد والمحلث
فان ذلك المعنى يوجب الانقطاع مع ان الخبر ثابت لله تعالى في كل ان وكل زمان من غير انقطاع عن المزل
الى الابد انما اتى المصنف بالجملة بعد البسطة اقتداء بكتاب الله العزيز الحكيم المتوحد بالاسماء
الحسنى فيه اقتباس من قوله تعالى وله الاسماء الحسنى الاقتباس ان يتضح الكلام من القران
او الحديث على وجه لا يكون فيه استقارانه منه المحض بالملك بضم الميم فانه ابلغ من كسرها
فيه اشارة الى قوله تعالى لم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ولا كن دون الله من ورائه
نصير الاخر الا حسى اى الموصوف باحسان استلاء على العالم على وجه الذى لا يحصى حوله لانه
لانه في غاية المنفعة وغاية الحكاية ولا فورية لحد الذي ليس دونه الشئ اى موضع غاية وعمل غنية
فقد بانه اول بلا ابتداء واخر بلا انتهاء وفيه اشارة الى قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن
كما ليس ورائه امرى نعم المهيمن اى غير الله او بعبارة مقصد يورث وفيه اقتباس من قوله عليه السلام
ليس راء الله عرق ولا منقعي قاله انصارى قال لما نبتة يسر راء الله ليس من جهة قال في النهاية
ليس بعلم الله الطالع يطلب هو الظاهر بان العالم دال على وحيه وسهره مع توضيح قطعاً وبقياً
لاظنا بالفكر الخيالية ولا وهما بالقوة الوهمية فالواصل ان العالم من المخلوقات والمصنوعات يدل
على حجب صانعه ووجوبانية وارسل رساله وبعث خلقه وبيان ذلك لا مجال انما شاهد العالم تغير
والتبديل فكان كمنما منقرا الى صانعه وموجده ذلك لا بد له من ان يكون غرق والا كرم
بان موجب ذلك لك وموجب ذلك لك الى ما يتناهى وذلك باطل عند العقول كقوله فلا بد من ان يكون
ذلك العالم وصانعه غيرة فغيره لا يكون الا واجب الوجود المسبب بالاله ثم شاهد العالم فذلك دليل
على انه واحد دل عليه نظام العالم كما قال الله تعالى ولو كان فيها اهة الا الله لفسدت لانه لو تفرق فيه
القدر لصح في مخالفة فاذ الحق فيه مخالفة لصح فيه عجز احدهما بان اراد احدهما امر او اراد الاخر
مخالفة فلا يخيلوا من ان احدهما اما قدر على فنه ومخالفة او عاجز فلم عجز احدهما فذلك العالم على انه
واحد لا غير ثم شاهد العالم يعمل بعبءه كذا ويعضه كذا ويعضه منطووم ويعضه ظالم فذلك العالم على

تقر يوم الانصاف ولا يبقى المظلم بغير الانصاف ثم شاهد العالم على كذا كذا على ارسال
رسله لانه لو لم يرسل كيف يحكم الله تعالى بينهم يوم القيمة بالحجة كحي زان يقول كيف تعلم انه جائز وانه
غير جائز فالواصل ان العالم يدل على وحي صائغه ووحدة وبعث خلقه يوم القيمة وارسل رسلا
المريا فلما ارسل الله عباده بذلك فقال اجتمعوا لى كتاب من الله العزيم الحكيم لامن عباده تعالى لظهور على
كما قال الله تعالى قل لئن اجتمعت الناس كلهم على ان ياتوا بعث هذا القرآن لا يأتون بمثل ولو كان بعضهم
لبعض خصيرا لآت في السموات والارض اى في خلقها لايات دالة على وحيه ووحدة لان وحي المصنوع
لدل على وحي صائغه ونظامه يدل على وحدته وليس بين اي للصائرين الى الايمان به في خلقكم يا ايها
العقلاء وخلق ملت يفرق في الارضين دابيع الجن والانس وغيرهم ايمان دالة على بعث رسله لتبليغ
الاحكام اليه ليقوموا بغيره ونحو ذلك والى انهار ذهابها واياها وما ازل الله من السماء من رزق مطر لانه
سبب الرزق من اطلاق السحب على السبب بنية فاجابة الارض بعد من السماء ونصيرها الرياح ايات
دالة على بعث خلقه ليعلموا يقولون ذلك الدليل لدال على بعث خلقه تلك ايات الله الدالة على وحيه
ووحدة وارسال رسله وبعث خلقه فتلوها عليك يا ايها المخاطب العالمون المطابق لما هو
دليل على وحيه بل هو دليل قطعي يقيني على اذ كان لا يمكن الدليل الواضح فيما يحيى بعد
الله اى بعد حقيقته واياته عطف بيان يؤمنون بما ذكره فالواصل ان العالم من اجل دالة الدالة
على وحي صائغه ووحدة وبعث خلقه وارسال رسله فلما ارسل الله تعالى عباده هذا المصنوع
من القرآن الى اخره وبالعق فيه مالم يبالغ في غيره قبل لراى لابل النفاث بالله الاله واحد فاجاب
بان المعبر يدل على المعبر والاثر يدل على المسبب والسماء ذات البروج والارض ذات الفجاج فكيف لا تدل
على ذات الخبير في كل شى لاية تدل على انوارها هو الباطن باعتبار ذاته دون صفاته
ففي هذه القياس من قوله تعالى والظاهر الباطن تقاساى تنزهها من ان يكون ذاتها العقول والصفات
التي لا تفكر اذ يتصور لك عن مظهره تعالى وقد ثبت بالدلالة الحقيقية انه تعالى ظاهر لظهور صفاته
والان لم ان يكون ذاته من الصفات وذلك باطل بانفاق العقلاء كافة ولا عما اذ يقتضى ذلك
على وحيه تعالى وذلك من علامات الحوادث وقد ثبت بالدلالة القاطعة والبراهين الساطعة تعالى
ووجوب الوحي وسع كل شى حجة وعلم اى حاط كل شى رحمة وعلم فان كل شى لا يستغنى عن رحمة اى
واسر دا وعلمه شامل للكلبات والخيرات احصاء واعدا والحمد مقتبته من قوله تعالى ربنا
ونسخت كل شى رحمة وعلم واسيع اكل بارحة الخاصة والطاراة العامة على اولياى اهل المؤمنين

على قدر كمال آهموم انتاج لانهم تعلموا بكبريتهم فتح جميع نعمته وعما انهم ثم تشديد جميع عمة
فلما حصل ان رحمة تعالى وسعت كل شيء في الدنيا لكن له تعالى رحمة خاصة بالمؤمنين في داره عتيق
فذلك مقتبس من قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فساكتها الذين يتقون الآية والصلوة
اي الرحمة الكاملة على سواكم وهو ان سبغت التبليغ الاحكام فاعلم ان اهل العلم يختلفوا بحسب
الاهل طاهر هل الرسول والنبى معنى واحد ام فقال البعض لا ولا يستدل بقوله تعالى وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبى وقال الجمهور ان كل رسول نبى وليس كل نبى رسول ذالنبى انسان وحى
النبى سوا ما هو التبليغ ام لا بخلاف الرسول فانه نبى بامس تبليغ الرسالة سواء تقربت هذه الرسالة
ام تخرجت فالرسول معنى المرسل عموما ونصب على المفعولية اذا المعنى هكذا والصلوة على الذى
ارسله رسالة نعم عموما ونصب على المفعولية اذا المعنى هكذا والصلوة على الذى
للمناس بشير او نذير الآية واتاه كل شى محكما الحكمة العلم بالشرايع المشتقة على الحكم
المبنية على الايقان والاحكام والحكم فهم ثم سكون القضاء بالاحكام والحكمة حالية فذلك
اشارة الى قوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب بيانا للكل شى وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين
الآية فان كانهم روحا وجما وهو عطف تفسيرى لانه جم بطيقتار فى الدين مجهول الكتب
لقوله تعالى قل الروح من امر ربي وهذا المصنف ما خفى مما قاله الله تعالى هو الذى بعث فى
الامين رسولا منهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم وقال الله تعالى انا المشرقون بحسب وارحهم
عقلا وفهما الفهم العلم وسرعة ادراك الشى والعقل الكامل علم ضرورى ووجب الواجب
وحراز الجازات واستعمال المستقيلات فذلك اشارة الى قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين
اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب الحكمة وقال الله تعالى
ومن آتاه الحكمة فقد آتاه خير كثيرا فعلم الحكمة آياهم اتراد عقلمهم وفهمهم لان العقل و
الفهم يزاد بالعلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يراد الله به خير انيقه فى الدين واما
انا فاسم والله يعطى متفق عليه واقرهم بقبينا وعلما هذا عطف تفسيرى لى ازيدهم بقبينا اى علما
فذلك اشارة الى قوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين اى الصائرين الى القوى باقتال
الافام ولقبنا بالنوامى يعنى ان المتقين بالتفسير المذكور كانوا اولاد على هذه الصفة فاذا جاءهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ازا هم بالايمان والايقان فذلك معنى قوله اقرهم بقبينا وعلما
واقرهم شرفا وعظما هذا ايضا عطف تفسيرى لى كل مؤمن على قدر كمال آهموم ومراست لانهم

وهذا إشارة الى ما قاله تعالى ومن يات به موقنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى
جنات تجري من تحتها الانهار خلد فيها وذلك جزاء من تزكى قال الله تعالى يا ايها الناس انا
خالقكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم كلام الله
المعراج الاعلى كلاحرفه دع اى ليس صلى الله عليه وسلم ما ذكر فقط بل المرتبة العليا والدرجة
القصوى ما ذكر وسطه وراعا للورا على من انتهى اى ليس موضع التوقف ما ذكر به ووراء الوند
فخذ الحكمة تأكيد الحكمة الاولى فلهذا في القائل حيث قال يا صاحب الجبال ويا سيد البشر من
وجهك المنير لنور القمر لا يمكن الشفاء كما كان حقه بعد از حذر زرك نوى قصه محض
فذلك شارة الى نهاية عظم مرتبة المفهومة من الحديث المتفق على لولا اني خلقت لافلاك قال
القارى في شرح الشفاء فانه صحيح معنى انتهى ومعناه ما قال في التقدير النيشا پورى تحت قوله
تعالى وللذين يتبعون الرسول النبى الامى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى
لولا اني خلقت لكون انتهى ومن الحديث المتفق عليه اخرج عن انس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون له حب لله من والده والناس اجمعين متفق عليه
قال القاضى عياض وابن بطال وغيرهما المحبة ثلثة اقسام محبة اجلال واعظام محبة الوالد و
محبة شفقة ومحبة كعبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان محبة سائر الناس فجمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصناف المحبة في محبة انتهى ذكره النووى في باب حبيب محبة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلهذا الحديث المتفق عليه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الله تعالى اعظم
الناس كلهم اجملهم لاني اريد احد من الناس كلهم وعلى ان من اعتقد بذلك فهو مؤمن والا فلا
وعليه اتفاق العلماء قال القاضى في الشفاء فان قلت اذا قررت دليل القرآن وصححه الاثر و
اجماع الاف كونه صلى الله عليه وسلم اكرم البشر افضل الانبياء انتهى فكان قاب قوسين او ادنى
هذا بيان قوله بل المعراج الخ وفيه اقتباس من قوله تعالى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى
عبدى ما وحي فيه اقتباس من قوله تعالى فاوحى الى عبدى ما وحي وشارة الى انه صلى الله عليه
وسلم رأى به بعينه وعليه اكثر العلماء قال الامام النووى في شرح صحيح مسلم في باب معنى قول
الله تعالى لقد مررت ليلة اخرى وهى اى النبى صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فالحاصل ان
عنه اكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه ليلة الاسراء انتهى
عليه حديث الى ذى قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايت ربك قال قد رآه

رواه مسلم وغيره من اهل الحديث وعلى الله واصحابه نورا نورى قال له في الاصل الاصل ببليل لا قيل قال له
سئل الله عليه وسلم اهل الايمان لان اهل الانبياء اهل الايمان لقوله تعالى ربنا انعم ان اهل وان
سئل النبي وانت احكم الحاكمين قال نعم انه ليس من اهل النبوة على غير صالح و عليه المحققون قال الشافعي
في الامم الاختلاف في المراتب في مثل هذا الموضوع فليجبه على نه اقرباء رسول الله صلى الله عليه
وسلم الذين حرم عليهم القدر وقيل المراتب جميع الامة واليه مال الامام ملك اختياره الازهرى وانتوا
وذكر القسستان الثانى مختارا محققين انتهى وقال النووي في شرح صحيح مسلم باب الصلوة على النبي
سئل الله عليه وسلم واختلف العلماء في ان النبي صلى الله عليه وسلم على قول اظهرها وهو اختيار الازهرى
وغيره من المحققين انه جميع الامة والثاني هو هاشم وبنو المطلب لثالث اهل بيته صلى الله عليه وسلم
فدريته انتهى والاصحاب جمع صحيح خفف حسنا وهو من روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يخط
وما على الايمان و عليه المحققون كافة كما في مقصدة شرح النووي وهذا اشارة الى قوله عليه السلام
اصحابي النعم بايمهم اقرئتم احد يتم ذكره في المشكوة والقاضي في لستاء وهو وان كان متكاملا فيه
لكن معناه صحيح واجابته والصارفة ائمة الهدى صفوة الاحبابه والصارفة فيه اشارة الى قوله تعالى
وجعلنا منهم ائمة يهتدون بامرنا وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا كونوا ايضار الله وقوله تعالى انما ار
شاهن ومبشر ونذير المؤمنين بالله ورسوله وتقر وه لان اصل لغز المنع كما في النهاية ومثله
التعريض لانه يمنع من معاودة التوبة فكانوا الصارفة في منع كل امر غير مشروع سيما الذي جعل
لاسفاره مريجا وهاجا هذا يخص بعض تعميم وضيقه رجح الى الهدى وهذا اشارة الى قوله صلى
الله عليه وسلم سيكون في امتي جعل قال الله ابو حنيفة هو سراج امتي ومثل ذلك الحديث مقبول في
المتأخرين لاحد روايته وفرايد قاموسا وهاجا هذا ما يخفى مما قال ائمة الدين والحديث قال الشافعي
ان الناس كلهم عيال ابو حنيفة في الحق انتهى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ير د الله خيرا
يعينه في الدين متفق عليه وقال جرير بن حنبل كان رضى الله عنه من العلم والورع والزهدين اثار
الافق بمجل لا يورك لحد انتهى وقال هم المجريين عبد الله ابن المبارك ليس احد الحق ان عقيدتي بمن
ابى حنيفة لانسان اماما ثقاتها ورعا عالما فقيها كشف العلم كشافا لم يكنه احد انتهى وقال
عليه السلام لو كان الدين عند التريال لذهب به رجل من ابناء فارس حتى تناوله واه مسلم و
ابو حنيفة عند الائمة وكان ابو حنيفة فما وصفه المصنف اعني ابو حنيفة بن ثابت النعمان بن
من ابو حنيفة بن ثابت نعم الله تعالى بالرضوان والفضلان هذا جملة من عليه و اشارة الى قوله

والساجون الاولون من المهاجرين والانصار والذين استقبلهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه لأنه
 لما كانتا بعبادتهما المعترفان كان مصداق هذه الآية فلذا كان الاول ان يكتب عن ذكره صلى الله عليه وسلم
 والتابعي رضي الله تعالى عنه لأنه من لدن طائفة لائبة ويكتب عن غيرهما من العلماء رحمة الله تعالى فلذا
 قال شارقي في شرح الشفاء في فضل وصية صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل تحت قوله قال الواحشي
 بن اسمعيل الاشعري رضي الله عنه وجاءت من اصحابه انه صلى الله عليه وسلم رأى الله تعالى سيورا
 حلق رأسه والاول ان يقال رحمه الله لأنه ليس الصحابة انتهى ويحكي ان يكتب رضي الله تعالى عنه لا رجوعا
 من الله تعالى بالرضوان فلذا قال المنوي في مقدمة شرح مسلم يستحب كتابة الحديث اذ هو يذكر الله
 عز وجل ان يكتب عن رجل او تعالى وسبحانه وتعالى او ببارك وتعالى او جل ذكره او ببارك اسماء
 او حلت عظيما وما اشبه ذلك كذا يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام كما لا رافق اليها
 او مقفلا على احد هما وكذا في قول في الصحابي رضي الله تعالى عنه وكذا في تركه يرضى وتبرحم على سائر
 العلماء والاختيار ويكتب كل هذا وان لم يكن مكتوبا في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس واية
 وانما هو طاعة انتهى اما بعد هذا اقتداء بكلام خير الانام عليه الصلوة والسلام اخبر عن اربع اسباب
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه فيصير عن الى الاسلام ويكتب كتابه اليه وحية الطلبي وامر
 ان يرفع على عظيم بصري ليرفع الى قصر فارقيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ورسوله
 الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني اذكرك برباعية الاسلام اسم لتسلم الحديث
 متفق عليه واخرج عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما بعد فان خير الحديث كتاب الله
 وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وخير ما جاء به من كتاب الله
 تحت ذلك الحديث فيه استحباب قول اما بعد في خط الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب
 الكتب المصنفة انتهى وقال الطحاوي في شرح الدر المختار قال السيوطي في شرح عقدة الحجاب قال
 ابن الاثير الذي اجمع عليه المحققون وعلماء البيان ان فضل الخطب هو اما بعد لان الله كلم نبيه كلاما
 في كل امر في شأنه ذكر الله تعالى وتحميمه فاذا اراد ان يخرج منه الى لغرض المسوق لفصل بينه وبين
 ذكر الله بما بعد وصحان النبي صلى الله عليه وسلم خط فقا لاما بعد اخبره السيقان انتهى فيقول يحيى
 القول لمعان مختلفة باعتبار ما يعرب به فاذا عرى بالباء كان بمعنى الحكم واذا عرى بعن كان بمعنى
 الرواية واذا عرى بفي كان بمعنى الاجتهاد واذا عرى باللام كان بمعنى الخطابة اذا عرى بواو كان بمعنى
 الافتراء والعرب يستعمل القول في غير الكلام فيقول قال بيضاوي اخذ وقال براسه اي اشار وقال غيره

اى شىء وتعمل على معنى غنى عن الكشاف قال المحمدي بقى استعمالان استعماله على الاطلاق ومنه قولهم
 مقفزة العلم يقال على كذا اى تطلق واستعماله على المحل ومنه قولهم المحسن يقال على كذا اى يحل ويعبر
 في كل واحد منها على المعنى والسجع ويقول ذابنى للمفعول بضم ذاء هذا اللفظ مشتركين معان ثلثة
 القوم والقبول والامالة وجميعها المتعارف في قولهم اقول الطوبى لمرءى وهو رافع + ائت لي فليقل يقال
 فقلت في ظل لارادة اسقا + يقال ويستظل فقال يقال + فقلت يقال المستجير باصنكم + اذ اجنى بنا فقال
 يقال هكذا في الخطاوى التفتير اختار ذلك لقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا الله الله هو الذى
 الحميد وقوله تعالى والله العفى وانتم الفقراء وهو صيغة مبالغة وصفة مشبهة والثانى احسن نصير
 المتقابلة احسن احنفى وهو من تعبد على مذهبه بجميعة النعمان عليه الرحمة والرضوان كذا فى
 الخططاوى شرح الدر المختار وقال الخططاوى فى موضع اخر بعد قوله على مذهبه كثير من الاولياء
 الكرام المذهب فى الاصل مفعول يحفل الزمان والمكان والحديث والمراد بالاحكام التى ذهب اليها
 الامام فقوى اطلاق المتعلق على المتعلق وهو مصدر مراد به اسم المفعول انتهى محمد شاه بدل
 او صلواته تعالى الى ما يرضاه جملة وعائشة مداريت معيار الحق فى رد تنوير الحق شرطية وحيدة
 صورية معيار الحق وسائر مصاديق الحق كالله هم الكاسد والشئ الملح والحديث المعول فان صحت
 كل واحد منها صح صحة لكن سيرتها وبطانتها خراب يعرفها احد لا اهلها وحديثها فذلك معيار الحق
 صوته فما يقرب بالجملة والعموم ولكن سيرتها وبطانتها خراب يعرفها اهل العلم العظام والمعرفة
 الكرام فوجى على اجابة من سألوا تمام مسئلة جازع شرط مجزوف تقديره اذا كان الامر كذلك
 واطاعة من امرى لا سماعا مولد من امتثال بحديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت امرى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان تزلوا الناس منازلهم رواه مسلم في صحيحه ثم اختار ذلك للترتيب لان
 المفعول لان الكلام فى الترتيب والادنى الى الاعلى يعنى سألنى الناس حتى وصل النبوة
 الى امرولى الامر اعنى قطب ليلة والذين مولانا فحبل قطب الدين بيان المقفزة الاخيرة فقال الله جل
 جلاله نعم نواله فى القرآن هذا لوجوبه بالجملة والاطاعة تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
 الاثم والعدوان مقولة القول وما صرح به مسلم في مقفزة صحيحه عطف على قوله قال الله حيث قال
 قد يكلم متلقى الحديث اى طالب الحديث عليه مقول ما صرح به من اهل عصا بيان المتعلق بالحديث فى نصحه الاستدلال
 وسبقها اى في ضدها متعلق بكلم يقول مقلون بوصف صفة قوله لوضيئنا اى لواعرضنا عن حكايتهم
 وذكر فادعهم اى عرضها لكان لا يمتينا اى ايا قويا ومنه باصحيحا عطف نفسه على الاعراض عن القول

للمطرح اخرى لما قبله لآمانته واما ذكره فائد على الاعراض اجمدا لان لا يكون ذلك تقيدها
 للمعيار على عطف على قول اخرى لآمانته واما ذكره فائد على الاعراض عن القول المطرح لان لها تدين
 الصديق يعني ان ذلك الاعراض لآمانته فقولنا انما ذكره فائد على امسقاطه فاعلم ان ساقطه من الاعراض عند اولي
 الاصل لا ينافي لو كان معبر السطر قوله ذكر اسمه ولو بالبحر ومن ذلك الاعراض لعدم ايدان المحدث على قوله فائد
 لانه لو ذكره ولو في مكان واحد لمكان ان يقف الجملاء عليه فيقع فيه فلا بد من الاعراض لهذا المعيار غير اننا لما
 تخوفنا من شرور العواقب اغترار الجملة بمخبرات الامور لاجل القاعدة الكلية ان كل جديد لم يدين
 واسراهم الى اعتقاد خطأ الخطئين والاقوال الساقطة عند العلماء بان يخرجهم شخص قولنا فحقا لساظنا
 عند العلماء موافقا لغرض الناس فكانوا اليه لان العوام كالانعام يارعون الى ما يوافقون
 نفوسهم لغرض من الاعراض اولان كل جديد لم يدين رايها انكشف عن قساده قوله ورد مقالته بقوله
 يلق بها من الرحم اجدى على الانام واحمد للعاقبة انشاء الله تعالى حوارنا تخوفا الحق انتهى في ترك كلام
 مسلم فاجتنب تحريه في مفسر معيار الحق يعني اذا وجب على الاجابة والاطاعة لاجل الدلائل المذكورة
 من كلام الله وكلام المسلم فاجتنب ذلك التحريم لتلك الفائدة ومفيدة جدا الحق في مفسر معيار الحق انما
 بتلك التسمية الى ان كتابه هذا من الحق فينظر الى المعيار بطاقتهم ام لا فان كان مطابقا فكان المعيار
 معيارا حقا صافيا والا فليكن معيارا فاسدا كاسد الاعتراف بالناس به فكان معيارا هو قولا على ما روي الحق
 في الاعتقاد والاعتماد عليه فلا يعتمد عليه بل يطالب الحق فقلنا قال الحافظ الذهبي لا يعمل احد ينظر للمعيار
 ما لم ينظر المحدث قال شاو عبد العزيز في بساط المحققين وسباري از حاديت مستدركه او لم يصعب منه هذا
 او تخفيه كونه من هذا الذي كثره كماله في كفى برقم حاكم غره شود تاقى كنه معباته وحققاته مرانيد انتهى فكان
 المعنى هكذا سميت به بل الحق في دم معيار الحق اليه ليعمل عليها اللهم اجعل كتابا مستظا با
 من هاهنا من كل فاسد جملة دعائهم لان النسيان من صفات الانسان والخطا من صفات الادمية فها انا
 اقول مستعينا ومستعينا بالله من كل حاسدا شارة الى قوله تعالى اياك نعبد اياك نستعجل والى قوله
 تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر هاسق اذ لو قب من شر القناتات في العقد ومن شر
 حاسدا اذا حسد قل اعوذ برب الناس ملك الناس الى الناس من شر الواسوس الخناس من الذي يوسوس
 في صدور الناس من الجنة والناس والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب +

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وعلى اله ولجميع المؤمنين
أما بعد فهذا فهرست الكتاب المستطاب مدرأ الحق في جميع أيسار الحق

جواب خطبة المعيار

بجواب المناقب بالاختصار بحث التقليد بالاختصار بحمد المسائل بالاختصار
مسألة النفس مسألة المثل مسألة التعجيل مسألة جمع الصلوات مسألة القلدين

جواب المعيار

بيان المناقب الثابتة بالأحاديث المقبولة

باب كون أبي حنيفة أعلم بأئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أفضل من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة خير أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أحق بالاتباع من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة أحق بطول الاتباع من أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أطول من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة زينة الدنيا لا مثله من أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة زينة الدنيا لا مثله من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة تلوذ على بن أبي طالب بأكون أبي حنيفة محي سنة رسول الله

باب مناقب الثابتة بالنقول المقبولة

باب صلاح الإمام الشافعي وغيره بزيادة الفقه بأصبح الإمام أحمد بن حنبل وغيره

باب صلاح إمام أئمة الحديث عبد الله بن المبارك وغيره بزيادة الصابة بأصبح الإمام مكي بن أبي طالب

باب صلاح الإمام الأعظم بكونه أحق بالاجماع من غيره بأصبح الإمام الأعظم بكونه أبا الأثر

باب صلاح الإمام الأعظم بكون مذهبه آخر المذاهب بقراضا بأصبح الإمام الأعظم بكونه أبا عبد الله

باب الاجابة عن أسئلة مصنف المعيار على مناقب إمام أئمة الإيصا بحث أحياء عامة الليل

بحث أحياء جميع الليل صلوة وتضرعا بحث ختم القرآن في أقل من سبعة أيام

بحث صيام الدهر سوى الأيام المنهية بحث تكثير عدد الركعات على ثلاث عشرة

باب الاجابة عن أسئلة مصنف المعيار على تابعة الإمام حادسما

شروع الاجوبة عن اسئلة مصنف المعيار على تاليفه ايام ائمة
 جواب القسم بسلام اليافى جواب القسم بسلام اليافى
 جواب القسم بسلام اليافى جواب القسم بسلام اليافى
 جواب القسم بسلام اليافى جواب القسم بسلام اليافى
 جواب القسم بسلام اليافى جواب القسم بسلام اليافى

شروع الاجتناع عن اسوة مصنف المعيار على الحد سماع امام اثنا العاشر

بحث حدیث انس بن مالک

٢٥٦
 بحث حديث انس بن مالك
 جوار القسك بلام ابن طاهر جوار القسك بباراد ابن الحموي جوار القسك بقر
 اعراض مضاف للمعيار ونشره على الشامي في اثبات سماع الامام من ابن لقا الاصول
 جوار اعراضه واثبات سماع الامام بملاك القاعدة الاصولية والسنة المعروفة
 بحث حديث عبد الله بن ابيس بحث حديث عائشة بنت عبد
 بحث حديث عبد الله بن ابي روفي وغيره بحث حديث هوسراج امسى

بحث القدر

بيان ان مصنف المعيار قسم التقليد الى الواجب والمباح والنهي والحرم
بيان ان دليل مصنف المعيار لاثبات القسم الاول والثاني قوله تعالى واستل
بيان ان دليل مصنف المعيار لاثبات القسم الثالث قوله تعالى اتخذوا
بيان ان ادلة مصنف المعيار على اثبات القسم الرابع الكتاب الحديث والاجماع القياس
بيان بطلان القسم الاول بالوجه
بيان بطلان القسم الثالث بالتوهمين بيان الوجه الاول بيان الوجه الثاني
بيان بطلان القسم الرابع بالوجهين بيان الوجه الاول بيان الوجه الثاني
بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الاول لدعواه
بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الثاني لدعواه
بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الثالث لدعواه

بيان ان الحكم الامور التي كانت في فساد الزمان وصلاحه دخل
غير بان كان حكم فساد الزمان اخرو حكم صلاح الزمان اخر
بيان ان زمان الصحابة والتابعين وتبع التابعين خيرو زمان بعدهم
بيان سبب توجه الصحابة وتوجه الاشيعة الى تقرر المذهب

بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الرابع لدعواه

بيان سبب توجه الاشيعة الى تقرر المذهب الاستمداد من اجابته كان
بيان ان تقليد المذهب الواحد من المذاهب لا يترتب تقليد الاجماع والجماع ^{الغفيرة}

بيان ان التحقيق والتفكير احر حقه مما في المذاهب لم توجد في غيرها

بيان ان الاجماع ينفي على عدم العمل بالخالف للاشعة الاربعة

بيان حصر اهل السنة والجماعة في المذهب الاربعة

بيان ان انحصار المذاهب في الاربعة سراهي كما ان التمهيد سراهي

جواب نقول مصنف المعيار

بيان بعضها ليس بقابل للجواب

بعضها ممن لا يعتد به وبعضها ممن قال كل مجتهد مصيب

وبعضها ممن قال بالشرط وبعضها مما صدر عند الضرورة

وبعضها مما يتغير بتغير الزمان وبعضها مما كان خلا المذهب في ظاهر النظر

وبعضها مما لا بد له من الجواب نقول عشق

جواب النقل الاول جواب النقل الثاني جواب النقل الثالث

جواب النقل الرابع جواب النقل الخامس جواب النقل السادس

جواب النقل السابع جواب النقل الثامن جواب النقل التاسع

جواب النقل العاشر

بحث التقليد الشرعي

تعريف التقليد الشرع بيان القيد الأول بيان القيد الثاني

بيان القيد الثالث بيان تقسيم التقليد الى القرض والواجب

تعريف القرض تعريف الواجب دليل القرض دليل الواجب بالاختصار

بيان ان دليل ذلك الواجب ثابت من الكتاب والسنة والاجماع والقياس

بيان ادلة الكتاب بيان ادلة السنة ائمة الاجماع بالنوعين

النوع الاول بيان النوع الثاني بالوجه الوجه الاول

الوجه الثاني الوجه الثالث بيان ادلة القياس بالوجوه

الوجه الاول الوجه الثاني الوجه الثالث النقل المواهير

بيان عقائد مصنف المعيار

بيان العقيدة الاولى بيان العقيدة الثانية بيان العقيدة الثالثة

بيان العقيدة الرابعة بيان العقيدة الخامسة بيان العقيدة السادسة

بيان العقيدة السابعة بيان العقيدة الثامنة بيان العقيدة التاسعة

بيان حال داود الظاهري بيان حال ابن خزم الظاهري بيان حال الدرسي

بيان مسائل الدرسي مسئلة انكار الاجماع مسئلة جمع الطب من مطلق

مسئلة عصمة ائمة الاثنى عشر مسئلة اهل البيت ولادة صلى الله عليه وسلم

مسئلة مرجعة الاموات مسئلة نفى القياس مسئلة حجية الالهام

مسئلة حجية الكشف مسئلة حضرة اهل الكشف في كل ان معصية الله

مسئلة جميع اهل الله حكام في حكم وضع الحديث وصحته وان حكم حقا لورث

فلذا لا يحتاجون الى تقليد احد من الائمة لانهم اخبرهم به رسوله صلى الله عليه وسلم

مسئلة تخذية كل صحابي كان مخالف اهل البيت العقيدة العاشرة مصنف المعيار

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

مَدَارُ الْحَقِّ فِي مَعْيَا الْحَقِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں میں یہ کتاب ساتھ نام اللہ کے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اُمید اللہ المتقرب بالاسماء الحسنی + المختص بالملك الاعز الاحسن +
 بتوفیق اللہ ہی جو توفیق ساتھ اسما حسن کی صفتیں ملک ہی کا بنیں عاقبت کسی کو کہہ سکیں کہ وہ
 الذی لیس امام المنتہی + کما لیس وراء المرعی + هو الظاہر
 و بنین ہی کوئی ابتدا اوستا جیسا کہ بنین ہی کوئی انتہا اوستا وہی ہی نہ ہر
 قطعاً لا ظناً ولا وہماً + هو الباطن تقدساً فقد اولاً علی +
 تقدساً بحسب فن اور دم کے وہی ہی باطن تقدساً نہ بحسب نقدان اور دم کے
 وسع کل شیء رحمة و علماً + واسبع علی اولیائہ نعمة و عما + والصلو
 لہذا ہر چیز کو اپنی رحمت اور علم سے بڑا دیا اپنی اولیا کو رحمت عام سے اور رحمت نازل
 علی رسولہ عرباً و عجماً + و اتاہ کل شیء حکمة و حکماً + فازکا ہم
 اوپر کیا اس کو رسول عرب و عجم کا اس حال میں کہ دیا ان کو حکمت اور حکم ہر شیء کا
 روحاً و جسماً + و ارجعہم عقلاً و فہماً + و اتواہم یقیناً و
 روح اور جسم کو اور مرجع کیا ان کی عقل اور فہم کو اور قوی کیا ان کی یقین اور
 علماً + و افرہم شرفاً و عظماً + کلا بل لہ المعراج الاعلی +
 اور دافز کیا ان کی شرف اور عظم کو بنین ملک ہی ان کی نئی معراج اس سے

وراء الوراہ لیس هنا المنتھی + فكان قاب قوسین او ادنی +
 دور از دور این بیان او کا منتہی حق کہ ہوا قریب قدر قوسین یا کہ اس قدر است
 فاوحی الی عبدہ ما اوحی + و علی الہ واصحابہ نور الوری + و
 پس واقف کیا اپنی نام کو پی اسرار اور ہوا وکی ال واصحاب راہ ماضی پر اور جو
 احبابہ وانصارہ ائمة الہدی + سیمما الذی جعل لاسفارہ سراجا
 احباب اور انصار پیشوا ہدایت پر خصوصاً اوسیر کہ کیا کشف ہدایت کے لئے سراج
 وھلجا + ولا درار فوائدہ وفراشدہ قاموساً مواجاً + اعنی بالخصیفة
 و تشنہ اولی دلیل فوائدہ وفراشدہ ہدایت کی لئی دریا موج زندہ یعنی اوسینف
 بن ثابت النعمان + تغمہ اللہ تعالیٰ بالرضوان والغفران + اما
 نعم بنی ثابت کے ڈھنگ لی او نعمانہ ساتھ رضوان اور غفران کے ساتھ
 بعد فیقول الفقیر الحق محمد شاہ + اوصلہ اللہ تعالیٰ الی رضی
 بعد میں کہتا ہی فقیر حق محمد شاہ کہ حق و حکومتیہ عیا و وہشتاد
 لما رایت معیار الحق فی رد تنویر الحق + وجد صورته معیار الحق و
 مجید دیکھا میں معیار الحق فی رد تنویر الحق تو پا یا گیا خاتمہ او کا معیار الحق اور
 سائرہ معیار الحق + فوجب علی اجابۃ من سألنی لاجار مسئلہ +
 ہا من او کا سفیر الحق تو واجب ہوا مجیبہ اجابت سائل کی تو کہ تمام کروں سوال و کا
 و اطاعتہ من امر فی لاسعاف مامولہ + اغنی قطب الملة والدین +
 اور اطاعت امر کی نوالہ ہوا کروں مقصود او کا یعنی اہمیت قطب الملة والدین کے
 مولانا محمد قطب الدین + لما قال اللہ تعالیٰ جل جلالہ و عزم
 یعنی مولانا محمد قطب الدین دہوی کے اسمی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جل جلالہ و عزم
 نوالہ فی الفرقان نعا ونوا علی البر والتقوی ولا نعا ونوا علی الاثم
 نوالہ قرآن مجید میں کہ مدد کرو تم امر نیک اور تقویٰ پر اور مت مدد کرو تم گناہ

وَالْعَدْلُ فَإِنْ وَلَّمَا صَرَحَ بِهِ مُسْلِمٌ فِي مَقَدِّمَةِ حَجَّتِهِ حَيْثُ قَالَ قَدْ كَلَّمْتُ
 أَوْ فُلَمْتُ بِرَأْسِي كَمْ صَرَّحَ فَرَايَا سَمِعْتُ فِي ابْنِ مَقْدَرٍ صَحِيحٌ مُسْلِمٌ مِنْ جَبَّةٍ فَرَايَا كَمْ تَقِينُ كَلَامِي
 بَعْضُ مَنْ تَعَلَّى الْحَدِيثَ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا فِي تَضْيِيقِ الْأَسَانِيدِ وَسَقْمِهَا بِقَوْلِ
 بَعْضِ خَالِ حَدِيثِ هَامِي ثُمَّ مَضَى صَحَّتْ أَوْ ضَعُفَ حَدِيثُ مَنْ سَأَلَهُ قَوْلُ كَ
 لَوْضِي بِنَا عِنْ كَلَيْتِهِ وَذَكَرَ فُسَادَهُ صَحْفًا لَكَانَ رَأْيَا مُتَيْنًا وَمَذْهَبًا صَحِيحًا
 كَمَا مَرَّ أَعْرَاضَ كَيْفَ جَوَّزِي أَوْ ذَكَرَ دَاوُدُ بْنُ سُوَيْبٍ الْبَتَّةَ رَأْيَا قَوِيٍّ أَوْ مُذْهَبٍ صَحِيحٍ
 إِذَا الْأَعْرَاضُ عَنِ الْقَوْلِ الْمَطْرُوحِ أُخْرَى لَا مَاتَهُ وَانْخَالِ ذَكَرَ قَائِلُهُ وَاجِدُ
 أَوْ سَمِعْتُ كَمَا عَرَضَ كَرْنَا قَوْلُ صَحْحٍ سَيِّدٍ لَاقِي تَرْجِي كَيْفَ كُنِيَ بُوَدُودِي بِنَا هِي سَمِعْتُ أَوْ ذَكَرَ كَيْفَ كُنِيَ لَاقِي
 بَانَ لَا يَكُونُ ذَلِكَ تَنْبِيْهَا لِلْجَهَالِ عَلَيْهِ غَضَرْنَا لَمْ نَخَوْفُنَا مِنْ شَرِّهِ
 تَوَدُّنَا بِهِ ذَكَرَ أَكْثَرُ جِهَالِ كَوْنِ قَوْلِ أَوْ قَائِلِ بَرَكَةُ كَيْفَ كُنِيَ سَمِعْتُ
 الْعَوَاقِبُ وَاعْتَرَارُ الْجَهْلَةِ بِمَجْدَاتِ الْأُمُورِ وَأَسْرَاعِ الْمُنْجِلِ عِنْدَ خَطَا
 مَوَاقِبِهِ أَوْ مَضَى مَوَاقِبِهِ لَا نَعْلَمُ مَا سَأَلَهُ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْبٍ أَوْ عَدِي كَرْنَا أَوْ كَرْنَا عِنْدَ قَوْلِ
 الْخَطِيئِينَ وَالْأَقْوَالِ السَّاقِطَةِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ رَأْيَا الْكَشْفِ عَنْ فُسَادِ قَوْلِهِ
 صَحْفًا رَوَيْتُ أَوْ عَرَضَ قَوْلُ كَيْفَ كُنِيَ تَوَدُّنَا بِهِ ذَكَرَ كَيْفَ كُنِيَ كَرْنَا بِنَا هِي كَرْنَا بِنَا هِي كَرْنَا بِنَا هِي
 رَدِّ مَقَالَتِهِ بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ
 رَدِّ كَرْنَا أَوْ كَرْنَا عِنْدَ كَرْنَا بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْتَ هِيَ فَاجِبَتْ بِخَيْرِ نَيْضِهِ بِمَفَاسِدِ مَعْيَارِ الْحَقِّ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى كَرْنَا بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ
 وَصَحِيَّتُهُ بِمَعْيَارِ الْحَقِّ فِي رَدِّ مَعْيَارِ الْحَقِّ أَيْ بَارِئًا يَكُونُ كَرْنَا بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ
 أَوْ نَامُ كَرْنَا بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ
 عَنْ كُلِّ فَاسِدٍ نَحْنَا أَنَا قَوْلُ مُسْتَعِينًا وَمُسْتَعِينًا بِاللَّهِ مِنْ كُلِّ حَاسِدٍ
 بِرَفَاحَةٍ بِسَخِيرٍ وَارْهَبُ كَرْنَا بِقَدْرِ مَا بَلَقَ بِهَا مِنَ الرَّدِّ أَحَدِي عَلَى الْأَنَامِ وَاجِدُ لِلْعَاقِبَةِ

قال مصنف لمعارضكم یا من بعث فی الامیین رسولا منهم یتلو علیهم
 کہا مصنف معیار نے یہ عبارت

ایاتک یرکیم و یطہروہم تطہیرا اقول کان علیہ ان یقول **خیرک** یا من بعث فی
 کہتا ہوں میں کہ تھا اوپر یہ کہتا یہ عبارت

الامیین رسولا منهم یتلو علیهم آیاتہ الخ بعد اختیار من بعث لئلا یكون
 بعد اختیار من بعث کی نوک نہوتا

مغیر نظم القرآن و کان کلام مقتبسا تا ما ونظمہ اعذب کما لا یخفى
 مغیر نظم قرآن کا اور جو کلام من اقتباس پورا اور نظم اوک نہایت میسر کیا کہ نہیں ہو سکتا
قال نزل علی نبیک الذی وجبت علینا اتباعہ جعلتہ لنا هادیا و سراجا منیرا
 کہا مصنف معیار نے یہ عبارت

اقول هذا کلام لا یخفى رکاکۃ الفاظہ و تکرر عبارتہ **قال** و علی الدو
 کہتا ہوں میں یہ کلام ہی کہ الفاظ اس کی یک ہیں اور عبارت توئی ہوئی کہا مصنف معیار نے یہ عبارت
 صحبہ المشریین ہدۃ المستنین بسنتہ للذین جعلت کلامہم شمس الہدی

للدین نصیرا **اقول** هذا نظم لیس بمسلسل بل ہو ترکیب محض کما لا یخفى
 کہتا ہوں میں یہ نظم نہیں مسلسل بلکہ ترکیب ہی ہے جیسا کہ نہیں ہو سکتا
 علی من لہ بصارتہ فی الادبیۃ و ہزارۃ فی العربیۃ **قال** و علی سائر امتہ
 اوپر جو بصارت ہی فن ادب میں اور ہزارت ہی علم عربی میں کہا مصنف معیار نے یہ عبارت
 سیما الاثنا الاربع للذین ہو لقوام دینہ کالعناصر الاربعہ ولا ینکر غایر للعائد

کون کلو احسنہم معاونا و ظہیرا **اقول** هذا نظم اقبح مما قبلہ معین فکما
 کہتا ہوں میں یہ بہترین ہی عبارت پہلے سے جو اس کی غیر اچھی

لم يقل به لان المركب من العناصر كان وجوده بها لا بد منها فلو كان المعنى
 قيل من غير ترتيب على خواصه واثبات على كبرها من غير ترتيب وخواصها من غير ترتيب
 على هذا المكان للمعنى هكذا ان مسائل الدين لو كان مكانا عليها لا اعتد الا ربعة
 توصل به هو كما ان كروني سددون كما حيك هو او سددونى الله اربعة

هودين والافليس بدین قال اما بعد فيقول العبد لاحقر الظالم الحسين
 تودودين هي بنين تودودين بنين هي ناه كصف معيار قائل كما ميعي جيسا او كسيتي بها مصنف في حجاب
 المبتغى مرضاة خالق الثقليين سيد محمد بن محمد حسين انه وصلت الى الرسالة

الموسوية بتبوي الحق المنسوبة في الظاهر الى جامع الحسنة مولوى محمد قطب الدين

شرح الله صيده بنور اليقين اقول هذا قول ينافي قوله الا في حيث قال

كبت من من كبر قول من في كلام آئنه او كس كو حيكه بها
 وسماه تنوير الحق ونسبه الى نفسه خلافا للواقع قال المصنف في الحقيقة
 كرام كبرها نوابه كبرها او كس كبرها او كس كبرها او كس كبرها او كس كبرها
 محمد شاه الفخري الذي اقام عندي زهاء اربع سنين اقول هذه
 كبتا من من كبر

مبالغة لاني لم اقم عنده ذلك المقدار بل اقامت رمضان وكذا اقول

بانه مصنف معياره من كبر بنين او كس كبر بنين او كس كبر بنين او كس كبر بنين
 فيما بعد محمد شاه ساكن بدير سكندره ضلع ياكين ليس كما قال قال

آئنه او كس كبر محمد شاه ساكن بدير سكندره ضلع ياكين بنين مبرط كبر او كس كبر مصنف معياره
 واستفاد مني ثم اعزل عني كاعتزال واصل بن عطاء عن الامام الحسن
 كبر محمد شاه في استفاد كبر محمد شاه كبر محمد شاه كبر محمد شاه كبر محمد شاه

اقول هذا التشبيه ليس كما قال فاني بمنزلة امام ائمة اهل السنة والجماعة الشيخ

كهاون من يشبهه بين جرح ابي کہا کیونکہ میں بمنزلة امام ائمة اہل سنت و جماعت شیخ

ابو الحسن الاشعري وانه بمنزلة امام ائمة المعزلة الشيخ ابی علی الجبائی فكما

ابو الحسن اشعری کی ہون اور یسٹ میا بمنزلة امام ائمة منزلة شیخ ابو علی جبائی کے ہے پس جیسا کہ

استفاد الشيخ ابو الحسن الاشعري من الشيخ ابی علی الجبائی كذلك استفدت منه

شیخ ابو الحسن اشعری نے استفادہ کیا شیخ ابو علی جبائی سے سچے استفادہ کیا یسٹ میا سے

فكما كان الشيخ ابو الحسن الاشعري ترك شيعة الجبائی وخالفه وجرم قواعد

جیسا کہ شیخ ابو الحسن اشعری نے ترک کیا اپنی شیخ جیائی کو اور مخالف ہوا اسی اور جرح کی قواعد

لانخالف اهل السنة والجماعة كذلك كنه وخالفته وجرمت قواعد

کیونکہ وہ مخالف ہوا اہل سنت و جماعت کی طرح ترک کیا میں یسٹ میا کو اور مخالف ہوا اسی اور جرح کی قواعد

لانخالف اهل السنة والجماعة وقصته كذا كورة في شرح العقائد للفتا زانی

کیونکہ وہ مخالف ہوا اہل سنت و جماعت کے اور قصہ ان دونوں شیخ عقائد فتا زانی میں مذکور ہے

قال فاطلعت عليها **اقول** لو قال فاطلعت على ما فيها لكان صوابا

کہا یسٹ میا فاطلعت علیہا کہا ہونین کہ اگر کہتا فاطلعت علی ما فیہا تو صواب ہوتا

قال وفرت الى ما فيها **اقول** لو اسقط لفظ الى وقال مقام بها

کہا یسٹ میا وفرت ان فیہا کہا ہون میں کہ اگر اسقط کرتا لفظ الی کا اور کہتا مقام او کی لفظ با

لکان اولی **قال** فوجدتها مشتملة على المفاسد والخطأ **اقول**

تو اولی ہوتا کہا یسٹ میا تو جہا مشتمل ہے المفاسد والخطأ کہا ہون میں

قال في المنهج خطور بالضم كذا شتن اندیشه ولم يدر شتن انتهى وقال في

کہا منتخب میں خطور بالضم آنا اندیشہ کا دل میں اور بند رہی ہونا تمام ہوا اور کہا

العیات خطور بالضم كذا شتن اندیشه بل ولم يدر شتن انتهى وقال في المصالح

عیات میں خطور بالضم آنا اندیشہ کا دل میں اور بند رہی ہونا تمام ہوا اور کہا مصالح میں

عیات من خطور بالضم آنا اندیشہ کا دل میں اور بند رہی ہونا تمام ہوا اور کہا مصالح میں

ہاوی کہ سن اندیشہ بدل انتہی وقال فی القاموس الخاطر الخا جس ج الخاطر
 کہ سن اندیشہ کا اولین تمام ہوا اور کہا قاموس میں خاطر جس ہی معنی والا بندہ جمع دیکھو
 ہاوی بالذو علیہ یحظر ویحظر خطورا انتہی فقد علم ہا ذکر ان الخطور
 کہ کیا اولین اور اسی کو یحظر ویحظر خطورا تمام ہوا جس میں معلوم ہوا ہاوی کہ خفور
 مصدر لاجمع وان معناه ما ذکر لا ما فہم **قال** وتذکرت من مطالعة
 اس حدیث میں جمع اور معنی اس کی یاد رکھو وہ جو ہمہ اصفیٰ کہا مصنف نے تذکرت من مطالعة
 اس ہا قول الشاعر برعکس ہند نام رنگی کا فور کہتا ہوں میں یہ ظاہر ہی دلالت کرتا ہی
قد علم قال وجبت بعضها وهو الباب الاول مخالف لما روی **اقول**
 کہ ہم پر کہا مصنف معیار نے وجبت بعضها وهو الباب الاول مخالف لما روی کہتا ہوں میں
 کان علیہ ان یقول لما نقل بدل لما روی **قال** عن المحققین من المحدثین
 کہتا ہے کہ کتا لما نقل بدل لما روی کہا مصنف نے عن المحققین من المحدثین
والمؤرخین اقول هذا دعوی بلا دلیل قول بلا سند کا سیاق و منطوق
 والمؤرخین کہتا ہوں میں کہ یہ دعوی بلا دلیل ہی اور قول بلا سند کا سیاق و منطوق یہاں کا
 ذلك انه قال ابن حجر ملل الشافعی المحدث واوردا بن سعد بسند لا باسن
 یہ ہی کہ کہا ابن حجر کی شافعی محدثی کہ روایت کیا ابن سعد ساتھ مصنف لا باسن کے
 ان اباحیفتہ رای ان بن مالک انتہی فذلک حدیث حسن لان لفظ لا باسن من
 کہ ابو حنیفہ نے دیکھا ہی اس بن مالک کو تمام لوہیں یہ حدیث حسن ہی کیونکہ لفظ لا باسن کا
 الفاظہ والحسن الاحتجاج کا المصیہ عند اهل العلم مع انه قد تقر عند
 الفاظ حدیث حسن کیسی اور حدیث حسن مجتہدین میں حدیث صحیح کی ہی نزدیک اس علم کی وجوہ کی تقریباً نزدیک
 ان الضعیف غیر الموضوع بہ فی غیر احکام الحلال والحرام وصقات اللہ
 کہ حدیث ضعیف غیر موضوع معمول ہوتی ہی سوای احکام طلال اور حرام اور صفات اہل

تعالیٰ فلان ابو حنیفہ تابعی عنہم بذلک الحدیث الحسن بالطریق الاولیٰ
تعالیٰ کی پس ہوا ابو حنیفہ تابعی نزدیک اہل علم کی ساتھ اس حدیث حسن کے بطریق اوّل
وبہ قال الحافظ الذہبی والحافظ الدار القطنی والحافظ ابو بکر الخطیب
اتفقوا ہی قول ہی حافظ ذہبی اور حافظ دارقطنی اور حافظ ابو بکر خلیب

البغدادی وغیرہم حتی قال الملا علی القاری ان ابو حنیفہ تابعی باتفاق
بغدادی وغیرہ کا حق کہ کہا ملا علی القاری نے کہ ابو حنیفہ تابعی ہیں باتفاق
العلماء المعتمدين فكان مصداق حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نما مقبر کے پس ہوا ابو حنیفہ مصداق حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

لا تمس النار من رانی و رانی من رانی رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن
نہ جوی کی آن میری دیکھنی والی کو اور میری دیکھنی والی کے دیکھنے والی کو اور میری دیکھنی والی کو
انتہی وقال لا امام الا نحن في الناس كلهم عيال ابی حنیفہ فی الفقہ ذکرہ
تمام ہوا اور کہا امام شافعی نے کہ لوگ سب کے سب عیال ہیں ابو حنیفہ کے فقہ میں ذکا کو

اثبات العلماء وقال یحییٰ بن معین القراءة عندي قراءة حمزة والفقہ
عما راہین نے اور کہا یحییٰ بن معین نے کہ قراءۃ مختار نزدیک میری قراءۃ حمزہ کی ہی اور فقہ
فقہ ابی حنیفہ و علی ہذا ادرکت الناس انتہی ذکرہ ابن خلکان قال
فقہ ابو حنیفہ کی ہی اور اسی پر بایا ہے میں لوگوں کو تمام ہوا ذکر کیا اوسکو ابن خلکان نے اور کہا

الامام احمد في حقه انه كان من العلم والورع واثار الاخرة بحل بدرک
امام احمد نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی کہ تھا ابو حنیفہ علم اور تقویٰ اور اثار آخرت میں اس پر کثرت ہوئی
محد وقال عبد اللہ بن المبارک لم یجد الحق ان یقتدی بہ من ابی حنیفہ
کوئی شخص اور کہا عبد اللہ بن المبارک نے کہ نہیں ہی کوئی شخص کہ لایق تھا اقتداء میں ابو حنیفہ سے

لانه كان اماما نقيما ورعا عالما فقيها كشاف العلم كشاف الحروف كشاف
اس کو کہتا وہ امام پر ہیز کا رشتی عالم فقیہ کہ کہوں نہ دیا کہوں کہ نہ کہوں اوسکو

احدث كره ابن حجر وغيره من اثبات العلماء انتهى ما في الشايع وقال عليه السلام
 کسی نہ کر کیا سکون محمودی و فی علامات می تمام ہوا جو شامی میں ہے اور فرمایا علیہ السلام
 لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناولوا به مسلم
 اگر ہو گا دین نزدیک ثریا کی تو جا کا طرف اوکل ایک بل بنار فارس سی حتی کہ آئی و کجا او سکورو ایک
 ومصدق ابو حنیفہ حتی اقربہ الائمة الشافعية فكان الصواب في جنب
 اور مصداق اس حدیث کا ابو حنیفہ ہی حتی کہ اقرار کیا ائمہ شافعیہ نے پس ہو گا صواب جانب
 ابو حنیفہ فی المسائل المختلف فیہا بذلک الحدیث الصبیح حتی قال سألوا الله
 ابو حنیفہ کی سائل متنازع فیہ میں ہیں اس حدیث صبیح کے حتی کہ کہا شاولی اللہ
 المحدث الدهلوی فی فیوض الحرمین عرف فی رسول الله صلى الله عليه و
 محدث دہلوی فی فیوض الحرمین میں سمجھا دیا بمکو رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 سلم ان فی المذهب الحنفی طریقة انیقة هی اوفق الطرق بالسنة المعروفة
 سلم ان فی المذهب الحنفی طریقتی انیقہ ہی بہ موافق تری اور طریقتی نہ مستعریکہ
 التجمع ونسجت في زمان البخاری واصحابنا انتهى قال ومتضمن
 جو جمع اور نسجت ہوئی زمانہ بخاری اور اصحاب اوس میں تمام ہوا کہا مصنف معیار و متضمن
 للاحدیث الواهية الموضوعة اقول هذا كذب محض وهتان صریح و
 لاحادیث الواہیہ الموضوعہ کہتا ہوں میں کہ یہ محض کذب ہی اور ہتان صریح اور
 افتراء یفتریہ بین یدیه كما سہل قال التي نص على حرقه روايتها عن الحفاظ
 افتراء نص صیا کہ غفریراً و کجا کہا مصنف معیار فی التي نص علی حرقتہ روايتها عن الحفاظ
 المحققين اقول كان عليه ان يقول التي نص على حرقه روايتها عن حفاظ
 المحققین کہتا ہوں میں کہ تھا او سیر کہ کہا التي نص علی حرقتہ روايتها عن حفاظ
 المحققين بغیر لفظ عن فانها ليست في موضعها بل حفاظ المحدثين لان لفظ
 المحققین بغیر لفظ عن کے اسو اس کی کہ لفظ عن اس جگہ اپنی موضع میں ملے گا تھا او سیر کہ نہ لفظ عن

احفاظ لم يطلق في الاصطلاح الاعلى اهل الحديث توقيده بالحفاظ المحققين
حفاظ ثابتين بواجبات اصطلاح من مكر محمد ثمن برزغتها اور باقي علماء پر نیز حفاظ محققین کے
غلط لان حرقه و ایت الحديث الموضوع ثابت باجماع المسلمين المعتدین كما في
غلطی اسوا سلی کہ حرمت روایت حدیث موضوع ثابت ہی بہ اجماع اہل اجماع کے مبیہ کہ

حاجۃ مجمع البحار وغیرہ قال لا مام النومی فی شرح مسلم صدق ان قد وضع
في مجمع البحار وغیرہ من مذکور ہی کہا امام نووی فی اول شرح مسلم میں کہ قد وضع
الحديث حرام باجماع المسلمين الذين يعيد بهم في لاجماع فقد علم بما ذكر
حديث كذا باجماع مسلمين كذا جوسنہ اجماع میں ہیں پس معلوم ہوا ذکر سے
ان تقيده بالحفاظ غلط قال وبعضهما وهو الباقي الثاني فما لفظنا صرح
کہ تقيده بالحفاظ غلط ہے کہا نصف سیکر بعض اوسکایں باب ثانی مخالف جو قطع ہے کہ
اما منذ وسيدنا ابو حنيفة النعمان افاض عليه شاييد العفو والغفران صلوات
عليه وسلم اوصيه نعمان بن ابي سفيان فذات بران من عفو اور غفران کا اور کو

اقول هي رواية نوادر داود بن رشيد فلا تعتبر قال الطحاوي في شرح
كتب من سنة و ايت في نوادر داود بن رشيد کے پر غیر معتبر ہو گیا کہ کہا الطحاوی فی شرح
الدر المختار فی بحث رسم المفتي تحت قوله ما اتفق عليه اصحابنا في
الامتنان بحث رسم مفتي من تحت اس قول کے ما اتفق عليه اصحابنا في
الرواية الظاهرة عنهم قوله في الرواية الظاهرة عنهم قيد لان وجوب
الرواية الظاهرة عنهم قوله في الرواية الظاهرة عنهم قيد کیا ساتھ ہی اسکی کہ وجوب
روایات اخر جو عنہا او غیر مشہور تھیں لا اعتبار انتہی لان قد تقرر ان
روایات اور خارج عنہا ہے یا غیر مستند غیر معتبر ہی تمام ہو اور یہ اس واسطے کہ مقرر ہے کہ
رواية النوادر لم توجد في نحو الهداية لا يحل عزوها اليهم مع اني اباها
کہ روایت نوادر کی صحت نہیں ہے ایمن زبان یا جانی تو نہیں حلال نسبت اسکی طرف اسکی باوجود اسکی کہ

فی الهدایہ من ان مذهب الحنفیۃ ان المجتہد قد یخفی وقد یستلک ان
 موافقین ہی کہ مذہب ابوحنیفہ کا یہ ہی کہ مجتہد کبھی غلطی ہوتا ہے اور کبھی تعیب ہے
 الحق عند اللہ واحد لا متعد وعلیہ اصحابہ وهو الصمیم عند الائمۃ الاربعہ
 من عند اللہ واحد ہے نہ متعدد اور سہرہ من اصحاب وحنیفہ کے اویس ہی صحیح ہی نزدیک مبرا ہے
 ہا فی مسلم الثبوت وغیرہ ویاباہا ما کان فی جمیع المتون الحنفیۃ عن ان
 سہا کہ مسلم الثبوت وغیرہ میں اور ہی انکار کرتا ہی من دایت نوادر ہی جو جمیع متون حنفیہ میں ہی نہ
 المقتری لا یتبع قانت الفجر المفترض لا یقتری بالمتفعل مع انہ محمول
 مقتری تا بعد ای کر ہی وکل فتوت بر ہی ماز فخرین اور فخر بر ہی والا فتوت بر ہی من بر ہی وکلی بائینہ ہوا
 علی فتوت الحکم وذلك لا ینافی الوجوب الذی قلنا بہ والا فتور ضت بما فی ستر
 فتوت حکم پر اور یہ مخالف اوس وجوب کی نہیں حکم کہ ہی من والا فتوت ستر ہو گی وایت نوادر
 الوہابیۃ للشرع لا فی قص من لیس مجتہد الحنفیۃ زماننا بخلاف مذہب
 وہابیہ میں ذکر کی اوس سے کہ عام کرے غیر مجتہد سہا کہ حنفیہ ہماری ہو گی من بخلاف مذہب
 عام لا یفقد اتفاقا منھی ذکرہ فی قضاء الذم المختار فرج بالادلۃ
 منکر تو نہ نافذ ہو کہ بالاتفاق تمام ہوا ذکر کیا اوسکو قضا ذکر من بر ہی صحیح دی گئی ہی وایت نوادر
 الاربعۃ کتاب السنۃ والقیاس والاجماع فاما الکتاب فقال للہ
 اربع کتاب اور سنت اور قیاس اور اجماع کے الکتاب سوزنا ما السمر
 تعالیٰ فاسئلواہل الذکر ان کنتم لا تعلمون فانه نص فی اتباع اہل الذکر
 فقال فی سوال کرو تم اہل ذکر ہی جبکہ ہو تم غیر اہل ذکر یہ آیت صریح ہی اتباع اہل ذکر من
 لکن جمیع افرادہ غیر مراد بالاجماع فحل علی الفرد الکامل لانہ المتیقن و
 لیکن جمیع افراد ہی غیر مراد من بالاجماع پس محمول ہو کہ فرد کامل پر کوئی متیقن ہی اور
 لان المطلق یحل علی الفرد الکامل علی الباک صرح بہ الجلی فی حاشیۃ
 اصلی کہ مطلق محمول ہوتا ہی فرد کامل پر غالب وقت صبا کہ تصریح کی اسکی علامہ علی بن حاشیہ

نوادر
 حنفیہ

حنفیہ

شرح الوقایہ فی مجتہد الاوقات حيث قال قلنا المطلق ينصرف الى الفرد

شرح وقایہ میں بحث اوقات میں جبکہ کہا کہ کہیں ہیں ہم کہ مطلق پیرا جاتی ہی طرف فرد

الکامل غالباً انتھی ولانہ قال الله تعالى واتبعوا احسن ما انزل اليكم

کامل کی غایت اوقات تمام ہوا اور اسلئے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی متبع ہونم بہر ان احکام کی جو حکام کی

من ربکم فانہ صریح فی اتباع احسن ما انزل وهو احکام الفرد الكامل

رب ہنہا ہی سے یہ آیت صریح ہی اتباع احسن ما انزل میں سو وہ احکام فرد کامل کی ہیں

بیان ذلك ان المجتهد مظهر لا مثبت عند اهل السنۃ لان الحاكم هو

بیان اسکا یہی کہ مجتہد مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا نزول کیا ہی نہ وجہت کی کہ چونکہ حاکم

الله تعالى وحده بالاجماع فلذا قال العلامة القتادانی فی

مختارہ ہی نہ کوئی اور بالاجماع لہذا کہا علامہ قتادانی نے

شرح العقائل الثالث ان القياس مظهر لا مثبت فان الثابت بالقياس

شرح عقاید میں کہ جو یں ثالث یہی کہ قیاس مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا کیونکہ ثابت بالقیاس

ثابت بالنظر ايضا معنى انتهى وقال صدر الشریعہ فی التوضیح فی مجتہد القیاس

ثابت بالنظر ہی از روی معنی کی تمام ہوا اور کہا صدر شریعت فی توضیح کی بحث قیاس میں

فالمراد به هذا المعنى لان القياس مثبت للحکم ابتداء لان مثبت للحکم

بہ مراد ساتھ قیاس یہ معنی ہیں یہ بات کہ قیاس مثبت حکم کا ہے ابتداء کیونکہ مثبت حکم کا

هو الله تعالى فلذا قالوا ان القياس مظهر لا مثبت انتهى فاذا كان

لفظ اللہ ہی ہے لہذا کہتے ہیں وہ کہ قیاس مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا تمام ہوا پس جبکہ ہوا

الامر كذلك من ان المجتهد مظهر لا مثبت كان احکام المجتہدین

امر ایسا ہے مجتہد مظهر احکام کا ہے نہ مثبت احکام کا تو جو ہی احکام مجتہدین کے

منسوبة الى الانزال ومعلقة به فاذا كان الامر كذلك كان الاحکام

منسوبہ صرف انزال کے اور معلق ساتھ انزال کے پس جبکہ ہوا یہ امر تو ہوئے احکام

المستخرجة بقوة الفهم الكامل لحسن من الاحكام المستخرجة بقوة غيره فدلّت

مستخرجة فرد کامل کی اسخام استخراج غیر کے سے پس دلائل کے

الایة علی ان المراد الفهم الكامل فی اتباع الاحکام فحصل ما ذکر من الاول ان

مرآیت فی سیر کر او فرد کامل ہی اتباع دین میں پس حاصل ہوا اور مذکور سی کہ

المراد الفهم الكامل لا ناقص فان اتباعه واجبا بالکتاب اما السنة

مراد فرد کامل ہی مذاق میں پس ہوئی اتباع فرد کامل کی وجہ ساتھ کتاب کہ سنت

فقال علیه السلام نصر الله عبد الله سمع مقالتي فحفظها ووعاها واذاها

نمایا رسول خدا صلعم فی کرترو تازہ کری اسے اس میں عبد کو کہ شہادت کو اور محفوظ رکھا اور سکوا و

فوجا مل فقه غير فقيه ورجا مل فقه الى من هو افقه منه رواه احمد

کیونکہ اس اوقات حامل حدیث غیر فقیہ ہوتا ہی اور اس بات پر تکیہ ہوتا ہی لیکن مال پہنچا طرفہ کہ روایت کیا کہ احمد

والترمذی وابوداؤد وابن ماجة ذكره في المشكوة وحسنه الترمذی

اور ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں اور حسن کہ اسکو ترمذی نے

فذلك الحديث يدل على اتباع الفرد الكامل واما القياس فلان المجتهد

پس یہ حدیث حسن دلائل کرتی ہی اور اتباع فرد کامل کے القیاس وہ جیسے ہی کہ تہت

عند المقلد عزلة الدليل عند المجتهد فكما كان عليه العمل بالراجح

نزدك مقتدك متبرک دیں مجتہد کے جس میں کیا ہے مجتہد پر عمل موقوف

من الادلة واجبا كذلك كان عليه الاتباع بالفرد الكامل من المجتهد

دلیل کے واجب اس میں مقتد پر ہے اتباع فرد کامل مجتہد میں ہا جب

واما الاجماع فقال الامام حجة الاسلام في الاحياء بل على كل مقلد

اجماع کہا حجة الاسلام نے احیاء العلوم میں مقتد لازم ہی ہر مقتد پر

اتباع مقلد في كل تفصيل فان مخالفتة للمقلد متفق على كونه منكر ابين

اتباع ابی امام کا ہر مسد میں کیونکہ مخالفت ابی امام کے سنی ہی باغضاب منافی

مقلد اور مقتد کا تعلق

الحصلین انتهى ورجح بما قال الملا علی القاری فی الرسالة المؤلفة فی
تمام ہوا اور ترجیح دی گئی ہی روایت شریانی کی ساتھ قول ملا علی قاری جو مذکور ہو گیا

جواب الرسالة المنسوبة الی امام الحرمین وجب علیہ حتما ان یعلن ملہیا
جواب اس رسالہ میں جو منسوب ہی امام الحرمین کی طرف کہ وجب ہی اور بجز اختیار کری مذہب میں
من هذه المذاهب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع واما مذہب مالک

ان مذہب ہی یا تو مذہب امام شافعی کا جمیع فروع میں یا مذہب امام مالک
اور حقیقت وغیرہ و لیس ان ینتخل من مذہب الشافعی ما ینوہا و من مذہب

غیرہ ما یرضاه لان لو حجتنا ذلك لادی الی الخبط والخروج عن الضبط
یعنی جو مسئلہ کری کہ اگر جائز کریں ہم ہکو تو مومل ہر کافر جنب اور خروج کی ضبط دین ہی

حاصلہ یرجع الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتصق التحریم
لما حاصل ہو گا نفی تکلیف کی ہی یعنی کوئی تکلیف ساتھ احکام کی کہ کہ مذہب شافعی کا مقتضی ہوا

مشی و مذہب غیرہ اباحتہ ذلك الشئ بعینہ او علی العکس فهو انشاء
کسی شی کا اور مذہب غیر کا مقتضی ہوا اباحتہ او شی کا یا بالعکس پس تقلد اگر چاہے

مال الی الحرام وان شاء مال الی الحلال فلا یتحقق الحلال والحرمۃ و فی
اخذ کری حرام کو اور اگر چاہی اخذ کری حلال کو یعنی تقلد یا مذہب مذہب ہو تو تحقیق ہوگی مل اور

ذلك اعدام التکلیف و ابطال فائدہ و استیصال قاعدتہ و
اس میں او نہا دنیا ہی تکلیف کا اور باطل کرنا ہی فالماہ او سکا اور جرمی او کہہ دنیا ہی فائدہ او سکا اور

ذلك باطل انتهى ورجح بما قال القہستانی فی جامع الرموز نقیص
یہ باطل ہی تمام ہوا اور ترجیح دی گئی ہی روایت شریانی کی تیغ قول قہستانی جو جامع الرموز میں مذکور ہے

کتاب لاشربہ واعلم ان من جعل الحق متعلدا کالمعتزلة اثبت للعالمی
کتاب سترہ کی کہ جان لی کہ جس کی کہا کہ حق یعنی مواب متقد دی مثل معتزلہ کی تو ثابت کرتا ہی کی

کتاب سترہ کی کہ جان لی کہ جس کی کہا کہ حق یعنی مواب متقد دی مثل معتزلہ کی تو ثابت کرتا ہی کی

الخيار في الاخذ من كل مذهب فاليوم ومن جعل الحق واخذ كل علمائنا

اختيار کے ہر مذہب سے جو یہ سہنے اور جسے کہا کہ حق واحد ہی ہے اور

الزمر للعالمی اما واحدا كما في الكشف فلو اخذ من كل مذهب

تو لازم واجب کرتا ہی عامی کی نفی امام واحد جیسا کہ کشف میں ہی پس اگر نہ کریں گاہر مذہبی

مباحہ صار فاسقانا ما كما يشرح الطحاوی انتهى يعني ان من قال ان

سبح کو تو ہوگا فاسق پورا جیسا کہ شرح طحاوی میں تمام ہوا یعنی جو شخص قائل ہوا

كل مجتهد مصيد كمن ذهب لمقولة اثبت للعالمی ذلك وان من قال ان المجتهد

کہ ہر مجتہد مصیب ہی جیسا کہ مذہب مقولہ کا ہی تو ثابت کرنا ہی نہیں اور وہ شخص قائل ہی اس کا کہ

قد صيد قد غطي كل مذهب علمائنا اثبت للعالمی ذلك وقول علمائنا

کہیں صریح ہیں اور کہیں غلطی ہوتا ہی جیسا کہ مذہب جاری علماء کی تو ثابت کرنا ہی عامی کی نفی ہوا اور قول ہوا

ان المجتهد قد غطي وقد صيد ثابت الكتاب السنة والاجماع والقياس

کہ مجتہد کہیں غلطی ہوتا ہی اور کہیں مصیب ثابت ہی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس

والعقل كالميت في قول السديد في وجوب التقليد عليه الائمة الاربعة

اور عقل کی جیسا کہ بیان کیا میں قول سدید فی وجوب تقلید میں اور سیدین اللہ اربعہ

كما في مسلم الثبوت وغيره قال ومن تبغ من جمهور الفقهاء والاصوليين

جیسا کہ مسلم الثبوت وغیرہ میں کہا مصنف سیار فی ومن تبغ من جمهور الفقهاء والاصوليين

من المتقدمين والمتأخرين اقول هذا كلام بعضه كذب بعضه

من المتقدمين والمتأخرين کہتا ہوں میں کہ یہ کلام بعض اس کا کذب ہی اور بعض کا

وهم اما الاول هو ان بعضه كذب لما قال شاه ولي الله الدهلوی الذي

دہلوی ہی اما اول یعنی وہ بعض جو کذب ہی وہ اسلمی ہی کہ کہا اوسی شاہ ولی اللہ دہلوی فی جو

هو اما له بل يمانه في عقد الجيد والمرجح عند الفقهاء ان العالمی المنتسب

امام کہتا بیان و کما مقدمہ میں کہ مرجح نزدیک فقہاء کے یہ ہے کہ عالمی صاحب

المنزہلہ مذهب لا یحوز لہ فی الفتنہ انتہی وایضا قال فی کتابہ المسمر

مذہب بنین جائز و اسکو مخفی گفت اوس مذہب کی تمام ہوا اور یہی کہا اپنی کتاب

بالاضافہ اعلم ان الناس كانوا فی المائة الاولى والثانیة غیر جمعین علی

انصاف میں کہ جان لی کر لوگ صدی اول اور دوسری میں تہی تنق

التقلید مذہب واحد بعینہ و بعد المائتین ظہر فہم التہذیب للجمہدیین

تقلید مذہب واحد معین ہر اور بعد دوسو ہر یک فامہ ہوں اور تین تقلید مجتہدین کی

باعتیانہم و قل من لا یعتقد علی مذہب مجتہد بعینہ وکان ذلک ہو الواجب

مذہب معین کر اور قیل تھا کہ نہ اعتماد کرتی مذہب مجتہد معین ہر اور تھا یہی مذہب معین واجب

فی ذلک الزمان انتہی وقال یحیی بن معین و هو امام جلیل صاحب الجرح

اور سوقت تمام ہوا اور کہا یحیی بن معین کہ وہ امام جلیل شان صاحب جرح

والتقدیل من اکابر ائمة اہل الحدیث المروی عنہ فی الصحاح الستہ معاصر

و تقدیل کا ہی کا کہ اہل حدیث ہی ہیں اور مروی عنہ صحاح ستہ کا ہی اور ہم عصر

احمد بن حنبل القراءة عنہی قراءة حمزة والفقه عنہ ابی حنیفة و علی هذا

امام احمد منہ کا ہی کہ قراءۃ عنہی قراءۃ حمزہ کی ہے اور فقہ عنہ ابی حنیفہ کی ہے اور یہی ہے

ادرکت الناس انتہی ذکرہ ابن خلکان فی تاریخہ وقال عبد الوہاب الشعرانی

بایمانی لوگوں کو تمام ہوا ذکر کیا اسکو ابن خلکان فی تاریخ اپنی میں اور کہا عبد الوہاب شعرانی نے

فی المیزان الصغری امامن لم یصل الی شہوخ عین الشریعة الاولى وجب

میزان صغری میں جو شخص گنہگار نہ ہو مشاہدہ میں شریعت اولی کو تو واجب ہے

علیہ المقلدین مذہب واحد کما تقریر خوفامن الوقوع فی الضلال و علیہ

اور سیر تقلید مذہب واحد کے مبیہ کہ گذری تقریر اسکی واسطی خوف وقوع کی گویا میں اور سیر

عمل الناس لیوم انتہی وقال الامام الغزالی فی الاحیاء فی الزمان الثالث

عمل لوگوں کا آج تک تمام ہوا اور کہا امام غزالی فی احیاء العلوم کی رکن ثانی میں

من الباب الثاني في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يذهب احد المصليين

جواب ثانی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں سی ہی کہ نہیں کیا کوئی شخص عطا

الی ان المجتهد یجوز له ان یعمل بموجب اجتهاد غیره ولا الی ان الذی

اس طرف کہ مجتہد کو جائزی عمل کرنا بموجب اجتهاد غیر کے اور نہ اس طرف کہ جو شخص

ادی اجتهاده فی التقليد الی شخص اه افضل العلماء ان یاخذ بمنہ غیره

کہ جو شخص فکر و سلی تقلید میں کہ سیم مجتہد افضل مجتہدین کا ہی وہ اخذ کرے مذہب غیر کو

بل علی کل مقلدا اتباع مقلده فی کل تفصیل فان مخالفتہ للمقلد متفق علی

تک لازم ہی ہر مقلد پر اتباع امام اپنی کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت اپنی امام کی باتفاق

کونہ منکر ابین المصلین انتہی واما الثاني وهو ان بعضه وهم فلان

علماء کے منکر ہے تمام ہوا امانی میں وہ بعض جو ہم ہی وہ سلسلے ہی کہ

الاختلاف المذكور فی کتب الاصول من ان المقلد اذا التزم مذہباً

اختلاف جو مذکور ہے کتب اصول میں اس بات سی کہ مقلد چیکہ لازم پکڑی ایک مذہب

فہل یلزمہ الاستمرار ام لا فقال البعض نعم وقال البعض لا اذ لا واجب

ایا واجب ہی اوسر استمرار یا نہیں کہا بعض نے ہاں واجب ہی اور کہا بعض فی نہیں کیونکہ

الاما اوجبه الله تعالى ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہباً بعد انتہی

بغیر واجب کرنی اللہ تعالیٰ کی سوائے نہیں واجب کیا کسی پر مذہب پکڑنا مذہب معین کر تمام ہوا

فی الوجہ الذکور معنی الفرض لا فی الوجہ الذکر مکروہ کراہۃ تحریمۃ بدلیل ان تلك العبارة

سودہ اختلاف وجوب میں ہی جو معنی فرض ہی نہ اوس وجوب میں جو ترک و سکا مکروہ تحریمی میں اس بات کہ

مذكورة فی کتب الاصول المالکیۃ والشافعیۃ وهو عندهم معنی الفرض

مذکور ہے کتب اصول مالکیہ اور شافعیہ میں ہی اور وجوب نزدیک و انکی معنی فرض ہے

والمعتنون معہم فی هذا الاطلاق فی کتب الاصول حيث قالوا الامر للوجہ

اور متنبیہ ساتھ اولیٰ میں اس اطلاق میں اپنی کتب اصول میں کیونکہ کہتی ہیں کہ امر و نہی وجوب ہے

اور متنبیہ ساتھ اولیٰ میں اس اطلاق میں اپنی کتب اصول میں کیونکہ کہتی ہیں کہ امر و نہی وجوب ہے

ومعناه الامر للفرض فلو لا يحل ذلك لوجب على الفرض ابطال المعنى وعطل المبني
 او معنى او كسبیه این که امر و اطلاق فرض کی ہی پس اگر قبول ہو یہ جو فرض پر تو باطل ہوئی معنی اور لغو
 فوجب المحل على الفرض فيكون تقدیر العلم هكذا ان المقلد اذا التزم مذهباً
 پس ضرور ہو محمول ہونا اس جو یہ کہ فرض پر عمل سو فی تقدیر کلام کی استقامت کہ مقلد یہ لازم کہی کہ
 هل فرض عليه الاستمرار او لا فقال البعض نعم وقال البعض لا اذ لا فرض الا ما
 یا فرض ہی او یہ استمرار یا نہیں کہا بعض فی ان فرض ہی اور کہا بعض نہیں فرض کیونکہ نہیں ہونا
 فرضه الله تعالى ولم يفرض على احد ان يترك مذهباً عن مذهب احد ويدل على قلنا
 فرض غیر فرض کی فی حدی کہ حالانکہ نہیں فرض کیا کسی پر مذہب بکڑنا مذہب معین اور ملات کرتا ہی ہمارے
 ما صرح به بحر العلوم عبد الله في شرح مسلم الشيعت حيث قال ولو التزم
 قول بحر العلوم عبد الله في شرح مسلم الشيعت حيث قال ولو التزم
 مذهباً معيناً اي عهد نفسه انه على هذا المذهب مذهباً في حقيقة
 مذہب معین - یعنی عہد کیا دل میں اس مذہب پر ہوں مثلاً مذہب ابوحنیفہ کا
 او غیر فہل يلزمه الاستمرار عليه لا فصيل لغو محجب الاستمرار ويجوز الانتقال
 یا غیر کا آیا لازم ہی او کسو استمرار او یہ نہیں کہا گیا ہاں واجب ہی استمرار اور جوامی انتقال
 من مذهب الى مذهب لخر وقيل لا يجب الاستمرار ويصح الانتقال انتهى
 مذہب ہی طرف مذہب اور کے اور کہا گیا نہیں واجب استمرار کہ صحیح انتقال تمام ہوا
 وذلك لان الحرمة ضد الفرض لا الوجوب الذي قناب فيكون اهل السنة
 اور یہہ ولات او اطلاق ہوئی کہ حرمت ضد فرض کی ہی جو یہ ہمارے کی پس ہوی ہی سنت
 والجماعة اهل الاصول وغيرهم متفقين على الوجوب لذی انزکہ قریب الحرام
 اور جماعت اصول غیر اصولی سب متفق وجوب تقلید مذہب معین پر کہ نزک و سکا قریب ہم
 فلذا قال حجة الاسلام في احياء العلوم بل على كل مقلد بناء مقلد وكل
 بهذا کہا حجت الاسلام فی احياء العلوم میں کہ لازم ہی پر تقدیر انتہائی نام ظاہر

تفصیل فان مخالفہ للمقلد متفق علی کونہ منکر این الحاصلین اتفقوا

سؤدین کو نہ مخالفت اپنی اہم کی سگری بہ اتفاق علماء کے نام ہوا کہ مصنف معیار کے
وبعضہا وهو اکثر الباری الثالث خلاف مسلک المحققین المنصفین اقول

بعض اوسکا معنی اکثر باب ثانی خلاف طریق متعین منصفین کے ہے کہتا ہوں میں
ہذا مخالف لما قال فی خاتمۃ کتابہ هذا وعبارۃ ہذہ ہنی چند مسائل کو

یہ قول اوسکا مخالف ہی قول اوّل کی کو جو خاتمۃ اپنی کتاب میں ذکر کیا اور وہ عبارت پہنچ
باب ثالث سی قلم بند کر دیا سی امید ہی کہ ان چند مسائل کو نمونہ تحقیق اہل حق سمجھ کر

باقی مسائل کو ہی سپر قیاس کرین انتہی یعنی کما ان بعض مسائل الباری الثالث حلیۃ
یعنی صیبا کہ مسائل باب ثالث لکھا میں

مردودا فلذا القیاس فی مسائلہ مسائل فکان ذلک القول منافیا لذلک

مردودا اس مرجع قیاس کرلو باقی مسائل کا پس ہوا یہ قول اوسکا منافی اس

القول مع انہ ان اراد من المحققین تحقیق الخفیۃ فهو کذب صریح وافتراء

قول کو باوجود اس کے اگر مراد متعین سی متعین خفیہ ہیں تو وہ کذب صریح ہی اور افتراء

قبیل علیہ الکتب الخفیۃ کا ہدایۃ وشرح الوقایۃ والکنز وغیرہا والا

تبع ہی دلیل یہ کہ کتب خفیہ کا مثل ہایہ اور شرح وقایہ اور کنز وغیرہ کے اور اگر

تحاصل الحکل ان کلا واحد مما قال قول فاسد واذعم باطل لان ما قال فی البیاب

مراد متعین سی غیر خفیہ ہیں تو حاصل کل کا یہ ہی کہ جو کتب کہا وہ قول فاسد اور زعم باطل اس واسطے جو کہ کہا ہے

الاول فبعضہ خلاف الاجماع وبعضہ خلاف اصطلاح اہل الحدیث وبعضہ

اول میں بعض اوسکا خلاف اجماع کے اور بعض اوسکا خلاف اصطلاح اہل حدیث کے ہے اور بعض اوسکا

سرقہ وبعضہ مغالطہ کا سیستلی ان ما قال فی الباری الثالث فی بعضہ مغالطہ
سرقہ اور بعض اوسکا مغالطہ ہی کیا مقرب بڑا جا بجا بحث مناقب میں اور جو کتب کہا باب ثانی میں بعض

الاجماع وبعضہ کذب کروان ما قال فی الباب الثالث فهو خلاف الاحادیث
 اجماع کابی اور بعض کاذب بن جبار گذار اور ویجا اور جو کہ کہہ کیا با بیان میں وہ خلاف احادیث
 الصبیحة القولیة المرجحة کابینت فی الاربعین ومختصر ذلك ان مصنف
 صحیحہ قوسہ مرجحہ ہے صیبا کر بیان کیا میں ربیعین میں اور مختصر اسکا یہ ہے کہ مصنف
 المعیالم یتکلم فی ذلك الباب لا فی خمس مسائل صریحا بان اثبت حدیث
 صیبا میں نہیں ظاہر کیا اس باب میں مگر پانچ مسائل میں صریحا بان ثابت کیا حدیث
 القلتین والغسل التخیل والمثل والجمع والبواقی ضمنایان قال وعلى
 قلتین اور غسل اور تعیل اور مثل اور جمع کو اور باقی کو ضمنایان طور کہ ثابت کیا حدیث
 هذا القیاس سائر المسائل وكل ذلك خلاف الحق والصواب فاما الغسل
 اسی قیاس پر ہیں باقی مسائل اور میں یہ خلاف حق اور صواب کی ہے اور اس کے خلاف
 فلحالفة الاحادیث الصبیحة المرجحة اخرج عن عبد الله بن مسعود قال ارایت
 روضہ صحیح حدیث صحیحہ مرجحہ روایت ہے عبد اللہ بن مسعود کہ میں نے دیکھا میں
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الاصلين المغرب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بڑی ہو کوئی نماز مگر اوکسی وقت میں سوای دو نماز کی نہ
 والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها متفق عليه اي قبل وقتها
 اور عشاء دو نماز میں اور بڑی نماز فجر کی اور دن قبل اوکسی وقت میں روایت کیا بخاری اور مسلم نے
 المتناذر اخرج عن عبد الله بن مسعود قال ارایت رسول الله صلى الله
 متناذر کی اور روایت ہے عبد اللہ بن مسعود کہ میں نے دیکھا میں رسول خدا صلی اللہ
 عليه وسلم صلى صلاة الاصلين صلاة المغرب والعشاء
 علیہ وسلم کو کہ بڑی ہو کوئی نماز مگر اوکسی وقت میں سوای دو نماز
 بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل وقتها بغسل رواه مسلم في صحيحه في كتاب
 اور بڑی فجر اور دن قبل اوکسی وقت کی غسل میں روایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح کی کتاب

مسند

نہی میں

الحج فجعل عبد الله بن مسعود وقت الغسل غير معتاد سوى هذا اليوم فمرد لفته
 الحج من بر کما عبد الله بن مسعود وقت غسل کو غیر معتاد سوائے دن مزدلفہ کے
 قال لا ما النوى الشافعي في شرح مسلم وفي هذه الروايات كلها حجة لا في خيفة
 کہا امام نووی شافعی الذہبی فی شرح مسلم میں کہ یہ سب روایات حجت ہیں ابو حنیفہ کے
 في استحباب الصلوة في اخر الوقت في غير هذا اليوم انتهى قال النسائي اخبرنا
 مستحب ہونی نماز کے غیر غس میں سوائے دن مزدلفہ کے تمام کہا نسائی فی کتبہ کی کتب
 ابراهيم بن يعقوب حدثنا ابن ابي عمير اخبرنا ابو غسان حدثني زيد
 ابراہیم بن یعقوب نے اونکو ابن ابی مریم نے اونکو ابو غسان نے اونکو زید
 بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رجال من
 بن اسلمی وہ عاصم بن عمر بن قتادہ سی وہ محمود بن لبيد سی وہ چند شخصوں اپنی
 قومه من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسفرت بياض
 قوم الفارسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہانگشا سفارش کرو تم صبح
 فانه اعظم الاجر انتهى واسناده صحيح لانه من الثقة الذين ليس فيهم
 وہ اعظم و اسٹی اجہ کے تمام ہوا اور اسناد اسکا صحیح ہی کیونکہ مروی ہے ان ثقات سی کہ نہیں ہیں
 مدلس فان ابراهيم بن يعقوب ثقة حافظ من الحادية عشر ابن ابي عمير
 کوئی مدلس کیونکہ ابراہیم بن یعقوب ثقہ حافظ ہی طبقہ گیارہویں سی اور ابن ابی مریم
 سعيد بن الحكم المصري ثقة ثبت فقيه من كبار العاشرة و ابا غسان
 سعید بن الحکم مصری ثقہ ثبت فقیہ ہی کبار طبقہ عاشورہ سی اور ابو غسان
 محمد بن مطرف المدني ثقة من الرابعة وزيد بن اسلم المدني فقيه عالم
 محمد بن مطرف مدنی ثقہ طبقہ چارہویں سی اور زید بن اسلم مدنی فقیہ عالم ہجری
 وكان يرسل من الثالثة وعاصم بن عمر بن قتادة المدني ثقة عالم بالمتن
 تھا کہ اس نے تیسرے طبقہ سے بھی اور عاصم بن عمر بن قتادہ مدنی ثقہ عالم بالمتن بھی

من الاربعة و محمد بن لبید آمدنی صحابی صغیر کذا فی التقریب فیہ ان خدام
اور بقدر اربعہ ہی اور محمود بن لبید مدنی صحابی صغیر ہی مہیا کہ تقریب میں مذکور ہی اور اس
الحديث من جماعة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصبا واخبر
حديث من بہ بات ہی کہ یہ حدیث مروی ہی جماعت اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سے کہ انصاف میں اور یہ
عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسفروا بالخير
رافع بن خدیج سی کہ سنائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اسفار میں بڑھنا
فانه اعظم للاجر واه الترمذی وقال فی الباب عن ابی ہريرة وجابر وبلال
کہ انہ اسفار میں بڑھنا غارہ عظمیٰ جرین روایت کیا اسکو ترمذی فی اور کہا ابن ابی ہریرہ ہی مروی ابی ہریرہ اور
وحدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیحہ و قدرای غیروا عد من اهل العلم
اور حدیث رافع بن خدیج کی حدیث حسن صحیح ہے اور انصاف کا بہت اہل علم نے

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الاسفل صلوة الفجر و به
اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین سی اسفار صلوة فجر کو اور ہی
يقول سفيان الثوري وبه قال الاثمة ابو حنيفة وابو يوسف و محمد
قول سفيان ثوری کا نام ہوا اور ہی قول ہی انہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد
بن الحسن وغیرہم فقوله صلى الله عليه وسلم اسفروا بالخير فانه اعظم
بن حسن وغیرہم کہ پس قول صلی اللہ علیہ وسلم کا اسفروا بالخير فانه اعظم
للأجر يدل على ان الاسفار افضل من الغلس كما هو منصوص صيغة افضل
لاحرج دلالت کرتا ہی ہے کہ اسفار افضل اور بہتر ہی غلس سی مہیا کہ حرج صیغہ افضل

التفضيل ويدل على انه متأخر من حديث الغلس كما هو من لعل الامر و
تفضیل کا ہی اور ہی دلالت کرتا ہی ہے کہ حکم اسفار کا تاخیری حکم غلس مہیا کہ وہ نہ نول اور
قد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الانبياء كما اخبر عن
تی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اتباع کرتی اور خبر کہ مہیا کہ روایت

عبد اللہ بن عباس قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبتغون
 عبد اللہ بن عباس سی کہ تہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار کرتے
 الاحداث فلاحديث من امره رواه مسلم صحيحه في باب جواز الصوم والفضل
 یہی حکم کو جس میں حکم کو حکم آنحضرت کے سے وایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح کے باب جواز الصوم وغیرہ
 فی شہر رمضان فکان العمل بحديث الاسفار اولی ولان الاسفار فیہ
 فی شہر رمضان میں جس میں عمل ساتھ حدیث اسفار کے اولی اور بہتر اور سہی کہ اسفار میں ہے
 حدیث متفق علیہ وہو حدیث عبد اللہ بن مسعود و حدیث صحیح صریح قولی
 حدیث متفق علیہ کہ وہ حدیث عبد اللہ بن مسعود کی ہے اور یہی اس میں حدیث صحیح صریح قولی
 مستقل علی الامر بالاسفار و هو حدیث رافع بن خدیج وغیرہ ولیس بالتعلیل
 مستقل امر بالاسفار پر کہ وہ حدیث رافع بن خدیج وغیرہ کے ہے اور نہیں ہی تعلیل
 حدیث قولی صحیح صریح مستقل علی الامر بالتعلیل والقول مرجح علی الفعل عند
 قولی حدیث قولی صحیح صریح مستقل امر بالتعلیل پر اور قول مرجح ہے فعل پر نزدیک
 اہل الاصول قالوا النوفی فی شرح مسلم باب تحريم نکاح المحرم والثالث انه
 اہل اصول کے کہا نوفی نے شرح مسلم کے باب تحريم نکاح المحرم میں کہ دلیل ثابت ہے
 اذا قاض القول والفعل فالصحيح حينئذ عند الاصوليين ترجيح القول
 جبکہ متعارض ہو قول اور فعل تو صحیح اس وقت نزدیک اہل اصول کے ترجیح قول کی ہے
 انتهى فکان العمل بحديث الاسفار اولی وعليه اکثر الصحابة اخرج عن ابراهيم
 تمام ہوا پس عمل ساتھ حدیث اسفار کی اولی اور بہتر اور سہی کہ اسفار میں ہے
 المعنی قال ما اجتمع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شئ ما اجتمعوا
 معنی سی کہا کہ نہیں متفق ہوئی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی امر میں جس قدر متفق ہوئے
 علی التثویر بالنظر رواه البوحیفة فی مسنده وابو بکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ
 اور روشنی نماز فجر کے وایت کیا اسکو ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنفہ میں

و الخادوی فی معانی الآثار باسناد صحیح قال الشیخ ابن الہمام فی فتح القدر
 اور خادوی فی معانی الآثار میں ساتھ اسناد صحیح کی کہ شیخ ابن ہمام نے فتح قدیر میں
 و مللا علی القاری فی شرح موطا الامام محمد و الحلبی فی الکبریٰ ہذا اسناد صحیح
 اور ملا علی قاری نے شرح موطا امام محمد میں اور حلبی نے کبریٰ میں کہ یہ اسناد صحیح ہے
 انتہی وقال سلام اللہ بن شیخ الاسلام الدہلوی فی المحلی شرح موطا الامام
 تمام ہوا اور کہا سلام اللہ بن شیخ الاسلام دہلوی نے محلی شرح موطا امام
 مالک و بہ قال ابو حنیفہ و اصحابہ و ہی روایت عن احمد و ہی مما شہدہ علی اکثر
 مالک میں یہی مذہب ہی ابو حنیفہ کا اور انکی امت کا اور یہاں کہایت ہی امام احمدی اور یہاں کہو گواہ علی اکثر
 الصحابہ بالاسفار انتہی و اما المثل فلنحالفہ الاحادیث الصحیحة المرجحة
 صحابہ بالاسفار تمام ہوا اسناد میں کا خلاف حق اسو ہے کہ روایت احمدی صحیحہ مرجحہ کے
 اخبر عن ابی ذر قال اذن مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للظہر فقال
 روایت ہی ابی ذر سے فرمایا کہ اذان مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی فرمایا
 ابن ابرہ انتظر انتظر ان شق الحزن فیہ جہنم فاذا اشتد الحزن ابرو و اعز الصلوة
 ابن ابرہ کہ نہ کر انتظار ہی انتظار کی گئی کہ جو نہ نہ گری کی بہا نہ نہ گری کی جہنم نہ نہ گری کی ہو نہ نہ گری
 حق ایضا فی التلوی متفق علیہ و اخبر عن ابی ذر قال کنا فی سفر مع النبی صلی اللہ
 یہاں تک کہ دابر فرمایا کہ دیکھا جئے سایہ ٹلو کا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور روایت ہی ابی ذر سے کہ ہم
 علیہ وسلم فاراد المؤمن ان یؤذن فقال ابن ابرہ ان یؤذن فقال لہ ابن ابرہ ان یؤذن
 مسلم کہ اذوہ کیا مؤذن نے اذان کی فرمایا سفر تھے اوکو ابراہیم کہ اذوہ کیا مؤذن کہ ہر فرمایا ابراہیم کہ ہر اذوہ کیا
 ان یؤذن فقال لہ ابن حقی سآوی الظل التلوی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اذان کا ہر فرمایا ابراہیم کہ یہاں تک کہ برابر ہو گیا سایہ ٹلو کا ساتھ انکی ہر فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان شق الحزن فی جہنم رواد البخاری فی صحیحہ فی باب الاذان وقد
 سند گری کی بہا نہ نہ گری سے ہے روایت کیا اسکو بخاری نے اپنی صحیح میں باب الاذان میں اور متفق

جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم علة التأخير كون الامر وامره وقال النووي
 مقرر کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غایت تا کیجیگا اور اگر کیا سہیہ و کسی نہ ہا نووی
 فی شرح مسلم والتلوی منبٹہ غیر منتصبہ لا یصیر لها فی العادة الابد
 شرح مسلم میں کہ قول پڑھی ہوئی میں نہ کہیں نہیں خاص ہوتا اور کسی سایہ فوت تین مگر جب
 زوال الشمس بکثیر انتہی وذلك لانه منبسط من غتہ غیر منبسط وکل
 ذہبی شمس کے بہت تمام ہوا اور بہت اب اسو اسی ہی کہ وہ پہلے ہوا ہی تہ میں نہ کھرا اور وہ غیر
 کان كذلك فهو كذلك لان ظل طولہ بقدر انبساط جانب ظلہ غایب وکل
 جو ایسی تو ہو گا سایہ اسکا اسی طرح کہوں کہ سایہ طول اور یکساں نہ انبساط جانب ظل اور کسی کی نہ پہلے اول
 انبساطہ ثم ظہر کا هو المشاہد عند الكل فی کل عصر فاذا کان صلوة رسول
 انبساط اور کسی میں یہ ہند کی ہر گاہ کہ شام ہر گاہ کے میں سر عصر میں ہی پس بنا ہر نماز رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد هذه المساواة كان الحديث صریحا فی بقاء الظہر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد اس مساوات مذکورہ کے تو ہوں یہ حدیث مرتب بقاء وقت ظہر میں
 بعد المثل و اسج عن ابی ہریرہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد
 بعد مثل کی اور روایت ہی ابی ہریرہ ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب شدت
 الخفاف وبالصالح فان شدة الخوف فيجهدون متفق عليه و اخرج عن عبد الله
 کہ کسی بڑا ابراہیم پڑھو نماز کو کہ نہ شدت گرمی کی بہانہ و فرمائی اسکو بخاری و مسند اور وہاں
 بن رافعة انه سأل ابی ہریرہ عن وقت الصلوة فقال او هريرة قال انا اخبرك صل
 بڑا کہ جو بھی اوسنی ابی ہریرہ ہی وقت نماز کے کہا او ہریرہ نے کہ میں خدا مومن بلکہ کہہ
 الظہر اذا كان ظلك مثلك والصر اذا كان ظلك مثلك الحديث رواه
 ظہر کو جبکہ ہو جائی سایہ تیرا مثل تیری اور پڑھو عصر کو جبکہ ہو جائی سایہ تیرا مثل تیری آخر حدیث میں روایت
 الامام مالک فی موطاہ والامام مہین نے موطاہ فقوله صل الظہر خفاء و قوله اذا كان
 الامام مالک نے ابی یوسف میں اور امام محمد نے ابی یوسف میں پس قول اور کا صل الظہر خفاء اور ان دو کا ان کا

ظلك مثلك شرط ووجو شرط مقدم على وجو الخواء و ابو هريرة راوى حديثه لا يواد
 فلك تلك شرطى او روى شرط كما مقدم هو تاهى و هو جزاوى او ابو هريرة راوى هى حديث ابلو
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اوقات صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رسول خدا صلى الله عليه وسلم سے اور دیکھنی والا اوقات نماز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا
 لیا و نماز کا زمانہ بزمک کے وقت المختار الا اخیر المکر وہ فذلک صریح فی بقاء
 ات دن اور تھا امر و کا ساتھ ہے وقت مختار میں نہ وقت اخیر کو میں اس بہ حدیث ابو ہریرہ کے
 الظہر بعد المثل واخره عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ظہر میں بعد مثل کے اور روایت ہی عباس بن عمری کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قال فاما مثلك فمثل اهل الكتاب كرجل استاجر اجاء فقال من يعلى من يعلى من غدي
 فرمایا سوائے اہل بنین کہ مثل ہمارى اور مثل اہل کتاب کی مثل ایت جہل کی ہے کہ نزدیکیا نزد و کو کہا کہ کو
 الى نصف النهار على قيراط قيراط فعلت اليه ثم قال من يعلى من يعلى من نصف النهار الى
 نصف النهار تک کیا کیا قیراط پر پس عمل کیا یہود نے یہ کہا کہ کون ہی عمل کریں گے نصف نهار
 صلوة العصر على قيراط قيراط فعلت المضاري ثم قال من يعلى من يعلى من صلوة العصر
 صلوة عصر تک کیا کیا قیراط پر پس عمل کیا نصاریٰ یہ کہا کہ کون ہی عمل کریں گے عصر
 الى ان تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فانتم هم فضيلتهم والنصارى فقالوا
 غایب ہونی شمس تک دو دو قیراط پر سو وہ تم ہو پس غصہ ہو یہود اور نصاریٰ کہا کہ
 فاما انكنا اكثر عملا و اقل عطاء فقال هل نقصت من حقم شيئا فقالوا لا قال
 کیا ہی تیری لہی کہ سو ہم اکثر از روئے عمل کی اور اقل از روئے اجر کے فرمایا کیا کہ کیا ہنی حق ہمارى ہی کوئی شے کہا
 فذلک فضلى اوتيه من اشاء رواه البخارى بالاسانيد العديدة وبالطرق الكثرة
 پس یہ فضل میری دیتا ہوں میں حکو جا ہتا ہوں روایت کیا اسکو بخاری فی اسانید غدیر و بطرق کثیرہ
 و رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح انتهى فذلک الحدیث يدل
 اور روایت کیا اسکو ترمذی فی اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے تمام ہوا اس بہ حدیث دلالت کرتی ہے

ح ۱۲۸
 در کتاب سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

در بیان نام و نسب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

علی ان وقت الظہر اکثر من وقت العصر بغایۃ اکثرۃ کا ہو مدلول صیغہ افعَل
 اس پر کہ وقت ظہر کا اکثر ہے وقت عصر سے نہایت اکثر جیسا کہ وہ مدلول ہی صیغہ افعَل
 التفضیل فلکصریح فی بقاء الظہر بعد المثل بل هذه الاحادیث تدل علی
 التفضیل کا پس یہ حدیث صریح ہی تھا وقت ظہر میں بعد ش کے تکبیر اور احادیث دلالت کرتی ہیں
 بقاء الی المتلین کا بقیۃ فی الاربعین وعلیہ اصحاب المتون وارتضاء الشافعی
 بتا وقت ظہر کے دو ش تک آتی یہ جس کی جیسا کہ کلینی ابی نعیم میں اور میں اور بقاؤں ظہر کے دو ش تک آتی
 کہ فی الطحاوی والشامی والبحر الرائق کہا ذکر کرتے فی الاربعین ولیس لاهل
 جیسا کہ طحاوی اور شامی اور بحر الرائق میں ہی جیسا کہ ذکر کی غنی ہو ابی نعیم میں اور میں ہی اس
 المثل حجة قولیۃ الاحادیث عبد اللہ بن عمر وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من لم یصل فی وقت الظہر فقد ضل سبیلہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 وقت الظہر اذا زالت الشمس کان ظل الرجل کطولہ ما لم یخضر العصر والعصر
 وقت ظہر جبکہ دہلی شمس اور موش رہیں کے قدر چوں او کے متیک کہ نہ آوی وقت عصر اور
 ما لم یخضر الشمس الحديث فهو ايضا فاسلان الواو لیس من حروف الغایۃ
 ہا ہی جیسا کہ زود شمس آخر صیغہ تک وہ ہی فاسدی کیونکہ واو منین حروف غایت کے ہے
 ولا للعطف ولا للحال لفیضا دالمعنی بل هو لا اعتراض بین الغایۃ والمعنی
 اور نہ اس جگہ عطف کے لیے اوڑھ مال کے ہے وہی فاسدی کی تکبیر وہی بعد مقررہ کے ہے نہ غایت اور نہ
 فالجملۃ المعارضة لیست لا لیان انتهاء الوقت ولیان الوقت المختار
 میں جملہ مقررہ نہیں ہی مگر واسے بیان انتہا وقت کے یا واسے بیان وقت مختار کے
 وكان الحديث محتملا فسقط الاستدلال لانه اذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال
 پس ہوگی یہ حدیث باتمس کئی معنی کی ہر قدر ہو جا کہ استدلال کیوں نہ ہو جیسا ہی احتمال و ساقط
 لاجل الاستدلال بل نقول ہی لیان الوقت المختار دل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وہی استراک کی جگہ کہی ہیں ہم کہ وہ جملہ مقررہ وہی بیان وقت مختار کے ہے دلالت کرتا ہی ہر قول

علی ان وقت الظہر اکثر من وقت العصر بغایۃ اکثرۃ کا ہو مدلول صیغہ افعَل

جیسا کہ کلینی ابی نعیم میں اور میں اور بقاؤں ظہر کے دو ش تک آتی

وہی استراک کی جگہ کہی ہیں ہم کہ وہ جملہ مقررہ وہی بیان وقت مختار کے ہے

[illegible]

سید

مضمار

سے ہے جنہیں ہم

شد الحرم من فیہ جہنم فاذا اشتد الحر فابن و ابی الصلوة لان المؤمن لما
 سنت کری کی بہا بہ دوشخ کی ہی ہی پس یکہ ہوشد ت کری کی نو ہند کہین برہوناز کو یکہ یکہ کہ اذان کی سنت
 اذن وفق حکمہ السابق بالتجیل امرہ بالابراد فان حکم التجیل منسوخا
 موافق حکم تجیل کے توکم کیا اسکو ساتھ اپرا کے پس ہوا حکم تجیل نماز کا منسوخ
 ہذاک الحدیث ایضادلی علیہ ما اخرج عن المغیر بن شعبہ قال کنا
 ساتھ اسمہ حدیث کے اور ہی دلالت کرتی ہی سپرودہ حدیث کہ مروی ہی مغیر بن شعبہ کی کہہا ہی ہم
 اضلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالہاجق ثم قال لنا ابرو
 نماز ہی ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرہ میں فرمایا کہ ہندی وقت
 بالصلو فان شد الحرم فیہ جہنم رواہ الطحاوی وابن ماجہ ^{محصل}
 یہ ہونا غلط کہ شدت حرارت کی دوشخ سے ہے روایت کیا اسکو طحاوی اور ابن ماجہ نے
 ہذا ذکر ان احادیث الابراد متاخر من احادیث التجیل کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
 ان حدیثوں ہی کہ حدیثیں ابراہ کی بھی ہیں حدیثوں تجیل سے اور ہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم یتبعوا الاحیاء فالاحیاء من امر صلی اللہ علیہ وسلم کما مر و اخرج عن
 علیہ وسلم کے اختیار کرتے اخیر پس یہ کہو امر آغضت مسلم سے جیسا کہ گذر در روایت ہے
 انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الحر ابرہ بالصلوہ واذا کان
 انس ہی کہ ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ ہوتی کری نو ہند کہین برہوناز اور یکہ ہوتے
 ابرہ تجیل رواہ النسائی و اخرج عن انس بن مالک کان رسول اللہ صلی
 مروی تو اول وقت میں برہوناز روایت کیا ہونے کی فی او روایت ہی انس ہی کہ ہی رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم اذا اشتد البر بک بالصلوہ واذا اشتد الحر ابرہ بالصلوہ
 اللہ علیہ وسلم جبکہ زیادہ ہوتی مروی تو اول وقت برہوناز اور یکہ ہوتی زیادہ کری نو ہند کہ
 رواہ البخاری فی کتاب الجمعة فہذا الاحادیث القولية والفعلية تد
 روایت کیا اسکو بخاری فی کتاب جمعہ میں پس یہ احادیث قولیہ اور فعلیہ دلالت کرتی ہیں

على استبعاد الأبرار في الحرم عليه جهنم العلماء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
استبعاد ابراد پر گری میں اور اسی پر ہی مجبور علماء کا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ

عليه وسلم ومن بعدهم قال الامام النووي الشافعي في شرح مسلم في باب استبعاد
عليہ وسلم کے اور جو عباد و کمی ہیں کہا امام نووی شافعی المذہب نے شرح مسلم کے باب استبعاد

الأبرار بالظهور والصحيح استبعاد الأبرار وبه قال جمهور العلماء وهو المنصوص
الأبرار بالظہر میں کہ صحیح استبعاد ابراد کا ہے اور یہی مذہب مجبور علماء کا اور یہی منصوص

للسشافعي وبه قال جمهور الصحابة لكثرة الأحاديث الصحيحة فيه المستمدة
امام شافعی سی اور یہی قول ہی مجبور صحابہ کا و اسی کثرت احادیث صحیحہ کے اس ابراہیم کہ شتمل ہیں

على فعله واهو في مواطن كثيرة من جماعة الصحابة رضى الله تعالى عنهم
علی فعلہ و اہو فی مواطن کثیرہ میں مروی ہیں جماعت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تمام ہوا

فما رويته الجهرية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لويعلم الناس ما
پس ہوا حدیث الی ہر رے کے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانتی لو کہ خود

في الذاء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهوا ولا يستهوا ولو يعلمون
اذان میں اور صف اول میں ہر باقی اسکو سوا ہی قرعہ کے تو اہل قرعہ دانتے اور اگر جانتے

ما في التهجير لا يستبقوا اليه ولو يعلمون ما في الغمة والصبح لا توهها ولو
خود قرعہ ثواب کا ہی تہجیر میں وابستہ سبقت کرتی طرف اوکل اور اگر جانتی خود قرعہ کا ہی غصا اور صبح

حوا متفق عليه مؤلانا المارد من التهجير وقت الظهور بدليل احاديث
گہنشی بر علیکر روایت کیا اسکو بخاری سلم فی ماول می رانین مور کہ مذہب تہجیری وقت ظہر کا ہی حکم احادیث

الأبرار وبديل ان عبد الله بن رافع بعد فوات رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابراد کے اور حکم ہمسات کی کہ عبد اللہ بن رافع نے بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے

سأل باهريق الذي هو حامل ذلك الحديث وحدث الأبرار عن رسول الله
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابراد کا ہے رسول خدا

اور مجبور

خود

تو اہل قرعہ

صلی اللہ علیہ وسلم عن وقت الصلوة فقال أخبرك فضل الظہر اذا كان
 صلی اللہ علیہ وسلم سی وقت نمازی ہوا بوسیرہ نہ کہ مین باتا ہوں تلو کہ برہ نماز ظہر جبکہ ہو جا
 ظلك مثلك والصر اذا كان ظلك مثلك الحديث واه مالك وغيره صك
 فل تری مثل تری اور برہ نماز عصر کے جبکہ ہو جا سی فل تری ووش تری آخر حدیث تک روایت کیا
 الكلام في وجه الترجيح ان احاديث الابرار دالة على انها متأخرة من احاديث
 عدم كما وجه ترجيح من هم ہی کہ احادیث ابراد کی دال ہیں اس پر کہ وہ احادیث ابراد کی تاخرین احادیث
 التعجيل قوية لكونها مستقلة على الامر ومؤيدة بعمل جميع الصحابة الذين
 تفصيل سے اور نوی ہیں دہلی ہونی احادیث ابراد کی مثل امر آنحضرت پر اور پوید ہیں کہ عمل جمہور صحابہ کے وہ جبکہ
 كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتبعون الاخير فالاحيز من
 ہی ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہی اختیار کرنے والے امر خیر کو پس اخیر کو
 امره صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ثم لا يخفى على احد ان النووي شافعي
 امر صلی اللہ علیہ وسلم کے سے روایت کیا اس کو مسلم نے بہر پوشیدہ نہ ہے کسی پر کہ نووی شافعی
 المذهب بين حد الا براد بان الابراد ان وخ حجت يحصل للحيطان ظل
 المذهب بیان کیا حد حصول ابراد کے بان طور کہ ابراد تاخیر کرنا ہے باغیور کہ حاصل ہو جائی اور ان کی
 يعيشون فيه ويتناقض الحرف انتهى فلا يخفى على احد ان ذلك المعنى لم يحصل
 کہ طین لوگ دس مین اور نوٹ جا سی گرمی ہم ہو اس مین پوشیدہ کسی پر کہ یہ معنی حد ابراد کی مین حاصل ہو
 الابد المثل لان تناقض الحرف تنكسر لم يحصل لابع المثل وهو المولى
 مگر بعد ایک مثل ہوئی کہ کہ کوٹا گرمی کا اور ٹکڑا کا مین حاصل ہوتا مگر بعد ایک مثل ہوئی کہ اوپر حد ابراد
 بحديث ابی هريرة وحديث ابی ذر وحديث الجملة المتعوضة والاتباع بالاحاديث
 ساتھ حدیث ابی ہریرہ کے اور حدیث ابی ذر کے اور حدیث جمہ متعوضہ کے اور اتباع بالا احادیث
 اولی من اتباع الہی وکلام صاحب الہدایہ يدل على قلناه حيث استدل على
 اولی اتباع فقط راہی کسی اور کلام صاحب ہدایہ کے دال ہی اوپر کہ جو بھی کہا کہ حد ابراد کی مثل ہی کو نہ کر دین

اصل احادیث ابراد کی

حدیث ابی ہریرہ کی

حدیث ابی ذر کی

الظہر بعد المثل احادیث الابرار و هو الامام فی نقل مذهبہ اما الجمع فلیخالفہ
 وقت لم یجدہ بل کی احادیث ابرار کو اور وہ بنیائے امام ہی نقل مذهب ابوحنیفہ میں اس میں جمع کا کلام
 الاحادیث المرجحة اخرج عن ابی قتادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما
 احادیث مرجحہ کے روایت ہی قتادہ سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار
 انہ لیس فی النوم تقریبا انما التفریط علی من لم یصل حتی یجئ وقت الصلوۃ الاخر
 کہ نہیں نوم میں تفسیر سوائے اس کے نہیں تفسیر و پر دوس شخص کے کہ نہ ہی نماز میں کہ باوجودی قنارہ
 رواہ مسلم وغیرہ من اهل الحریث فذلک الحدیث الصحیح القوی لذی ارشد
 روایت کی اس کو مسلم وغیرہ نے اس حدیث سے پس یہ حدیث صحیح قوی کہ اسناد کی
 بہ صلی اللہ علیہ وسلم حال کو نہ علی السفر صریح فی ان من لم یصل الصلوۃ حتی
 ماتہ اس صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت سفر میں کہ جو شخص کہ نہ ہی نماز
 یجئ وقت الصلوۃ الاخری فموضع طواشیج عن عبد الرحمن بن حنبل مع عبد
 سماعی وقت نماز دوسری ذی و تفسیر و اس روایت ہی عبد الرحمن بن حنبل سے کہ اس میں تہ عبد
 المملکۃ ثم قد مناجعا فصلی الصلوۃ کل صلوۃ و حرہا باذان واقامہ و
 طرف میں کہ آتی تہ نماز کو پس نہ نہ تہ دو نمازین کہ نماز کیل تا نماز دان اور تہ
 العشاء بینہما ثم صلی الفجرین ضیع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه
 کہنا یہ تمام دیکھان و نمازوں کی چہ نہ نماز کو جب تک کہ نماز نہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال ان ہاتین الصلوۃین حولتا عن وقتہما فی ہذا المکان المغرب
 و سلم فرمایا کہ یہ دو نمازین پھر ہی گئی من ابی وقت ہی اس مکان میں یعنی نماز مغرب اور
 صلوۃ الفجر ہذا النساء رواہ البزار فی صحیحہ فی کتاب المذات فذلک
 فیہ اس ساعت روایت کی بخوبی ہی ابی نعیم کی کتاب انساب میں ہے یہ
 الصحیح القوی المتأخر من جمیع احادیث السفر اذا ارشد بصلی
 اس حدیث میں ہے کہ احادیث مذکور سے اس کے اسناد کی تہ

عن عبد الله بن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة

عبد الله بن عباس ہی کہ نماز پڑھی جیسی ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں

ثانیا جميعا وسبعا جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء

آٹھ رکعت جمع کر کے اور سات جمع کر کے بائیں طور کہ بائیں کر کے اور تیس کے عصر اور بائیں کر کے عصر

رواه النسائي هذا الاحد يثبت على منعه لجمع بين صلاتين في الوقت الواحد

روایت کیا اسکو سنائی فی پس یہ احادیث دال ہیں اور پر منع کر فی جمع صلوٰتین کے وقت واحد میں

وعلى ان المراد من الجمع الطوى لا المعنى فيه قال ابو حنيفة واصحابه الحسن

اور سہر کہ مراد جمع ہی یہاں کہیں وقت ہوئی ہی محض سورہی ہی جمع منقول اور یہ ہے ابو حنیفہ و اصحاب

البصري و ابراهيم النخعي وسفيان الثوري والاسود وعقبة ومكحول والليث

بصری اور ابراہیم نخعی و سفيان ثوری و الاسود اور عقبة اور مکحول اور الليث

بن سعد بن مزور بن حيفار وعمر بن عبد العزيز وغيرهم وهو قول عمر بن الخطاب

بن سعد اور مزور بن حيفار و عمر بن عبد العزيز و غیر ہم وہو قول عمر بن الخطاب

وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وسعد بن ابی

اور عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس اور سعد بن ابی

وقاص وغيرهم حتى اقر بان حزم الظاهري الذي هو امام مصنف المعيار

وقاص و غیر ہم تا حتی کہ اسکا اقرار کیا اس بن حزم ظاہری نے جو امام مصنف معیار کا ہے

وعمر الحديث وصفاة المحققين عنده كما في معياره حيث قال في المحلى

اور عمر الحديث و صفاة المحققين کا ہے نزدیکی مصنف معیار کے جیسا کہ مذکور ہے معیار میں

لكن نرى الجمع بان يؤخر الظهر الى اخر وقتها فذا في وقتها ويسلم منها

لیکن ہم مذهب رکعتی میں ہم جمع کا بغیر کرتے ہیں تا آخر وقت کہ جس شروع کیا جا وقت اسکی میں سلام پڑھا

وقد دخل وقت العصر فيؤذن للصلاة ويصلي في وقتها ويؤخر المغرب

اور جب داخل وقت عصر کا پس اذان دیا جائے عصر کی اور پھر صلا پڑھا اور پھر جب وقت اسکی میں اور پھر کجا

اور جب داخل وقت عصر کا پس اذان دیا جائے عصر کی اور پھر صلا پڑھا اور پھر جب وقت اسکی میں اور پھر کجا

كذلك الى اخر وقتها ويكبر بها في وقتها ويسلم منها وقد دخل وقت العشاء
 ابي طنج آخر وقت تم التكبير ابي طنج اول وقت من اور اسلام پير اجاي اوس ئی دخل ہو جائے
 فینون و یقام و یصلی العشاء فی وقتها فقد صح به العلم و موافقة الاحادیث كلها
 پس اذان دی جای اور تکبیر کوئی جای اور پیر باقی نمازنی وقت میں تکبیر صحیح ہو اس تکبیر میں سے تکبیر کوئی
 و موافقة لنفس الحق ان تودی کل صلوة فی وقتها ولم یقل عن احدک
 اور بعض موافقت حق کو بایں حور کہ او پہلی نماز اپنی وقت میں اور نہیں ہے منقول کے
 الصوابه صفة الجهم الذی یزده مالک و الشافعی انتہی فحاصل وجه الترجیح
 صحابی سے صفت اوس صحیح کہ قابل نماز تکبیر اور نماز ہی تمام ہوا پس حاصل وجہ ترجیح کہ
 ان احادیث لک الباری فیہا صفة الجهم لیس ثنائها ان تعارض هذه الاحادیث
 یہی کہ جن میں صفت جمع منقول کے ہے نہیں ثنائ او تکبیر معارض ہوا ان احادیث
 الصعبة القویة لان بعضها مضطرب کاحادیث ابن عمر وبعضها مدسج
 صحیحہ قویہ کو کہونکہ بعض او تکبیر مضطرب ہے صحیح کہ احادیث ابن عمر کے اور بعض او تکبیر مدسج
 کاحادیث الزہری وبعضها ضعیف کاحادیث الباقیة منع فہم الراوی لا الخاتم
 صحیح کہ احادیث زہری کی اور بعض او تکبیر ضعیف ہے صحیح کہ احادیث باقیہ باوجود اسکی کہ وہ احادیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا مختصر ما فی کتابنا الاربعین واما مسند
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ مختصر او سکا ہی جو مذکور ہے کتاب ہماری اربعین میں اما مسند
 القلین فلو کونھا مع مخالف الاحادیث الصعبة القویة المرجحة منبذہ علی
 قلین کا خلاف حق ہو سکتی ہی راہ و چونکہ احادیث صحیحہ قویہ مرجحہ کے بنے ہے اوس
 حدیث ضعیفہ کا نتیجہ بہ بافاق الحدیث لان مللہ ذلک الحدیث علی محل
 حدیث ضعیفہ پر کہ غیر منقول ہے بافاق حدیثین کے کہونکہ مدار اس حدیث کے محمد
 بن اسحق عن محمد بن جعفر و علی ابی اسامة عن ولید بن کنزہ عن محمد بن جعفر
 بن اسحق عن محمد بن جعفر اور ابی اسامة عن ولید بن کنزہ عن محمد بن جعفر

کتاب
 التکبیر

کتاب
 التکبیر

کتاب
 التکبیر

وكل واحد منهما مكرر وحديثهما ذلك معنعن وحديث المذكر الملعن غير

اور ہر واحد ان دونوں کا مکرر ہی اور حدیث او کی پہلے معنعن ہی یعنی سناہ عن کی اور حدیث میں معنعن غیر

مقبول باتفاق المحدثین اما الاول فقال الترمذی ثنا هذا ثنا عبدہ وقل ابن حبان

مقبول ہی باتفاق محدثین کی اما اول کہا ترمذی فی حدیث کی حکو بناد فی اور نو عبدہ اور کہا ابن حبان

ثنا ابو بکر بن الخلال الباہلی ثنا يزيد بن هارون وقال ابو داود ثنا موسى بن

حدیث کی حکو ابو بکر بن خلاد باہلی فی اور نو بکر بن ہارون فی اور کہا ابو داود فی حدیث کی حکو موسی بن

اسماعیل ثنا حماد ورجح حد ثنا ابو کامل ثنا يزيد بن يعقوب بن زريع كلهم عن محمد بن

اسماعیل فی اور نو حماد فی اور کہا ابو داود فی کہہ حدیث کی حکو ابو کامل فی اور نو بکر بن یحییٰ بن زریع فی ان سب سے محدث

اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبد الله بن عمر قال

اسحاق ہی وہ محمد بن جعفر بن زبیر سے وہ عبد اللہ بن عمر سے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہہا

الحديث ولم يخرجہ الشيخان والنسائي فقال ابو داود ثنا محمد بن

آخر حدیث نکاہ اور نہیں روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور نسائی فی وثنا کہا ابو داود فی حدیث کی حکو

العلاء وعثمان بن ابی شيبة والحسن بن علي وغيرهم وقال النسائي احبنا

علاء اور عثمان بن ابی شیبہ اور حسن بن علی وغیرہ نے اور کہا نسائی نے کہ خبر دی حکو

الحسن بن حميد المروزي كلهم قالوا ثنا ابو اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن

حسن بن حمید المروزی ان سب نے کہا کہ حدیث کی حکو ابو اسامہ وہ ولید بن کثیر ہی وہ محمد بن

جعفر بن الزبير عن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال

جعفر بن زبیر سے وہ عبد اللہ بن عمر سے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہہا

الحديث ولم يخرجہ الشيخان والترمذی وابن ماجه واما كون كل واحد منهما

آخر حدیث نکاہ اور نہیں روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ فی اور ہونا ہر واحد ان دونوں کا

مكرر فقال ابن حجر العسقلاني في التقریب محمد بن اسحاق بن يسار المذني

مکرر فقال ابن حجر عسقلانی فی تقریب میں کہ محمد بن اسحاق بن یسار مذنی

مكرر کہا ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں کہ محمد بن اسحاق بن یسار مذنی

مدلسی بالقدر والتشیع من صفار الطبقة الخامسة مات سنة خمسین و
 مرس ہی رمی کیا ساتھ قدر و تشیع کے صفار طبقہ فارسی ہی عزت ہوا سنہ ذیہ سو مین
 مائت و حادین اسامۃ القرشی ابواسامۃ مشہور بکینیت ثقہ ثبت بادلہ و کان
 اور محادین اسامۃ قرشی ابواسامۃ ہور ہے ساتھ کینیت کے ثقہ ثبت ہے با اوقات مدینہ و مدائن
 باخوہ یحدرت من کتب غیرہ من کبار الطبقة التاسعة مات سنة احدى و عاشرین

آخرین حدیث لریخوالا کتب غیر سے کبار طبقہ سہ سے ہے فوت ہوئے دو سو ارب مین
 انتھی فکونہ رمی بالقدر والتشیع و کونہ باخوہ یحدرت من کتب غیرہ جرح اخ
 تمام ہوا پس ہونا و سلاسی بالقدر و تشیع اور ہونا و سلاسی باخوہ یحدرت من کتب غیرہ جرح تبت
 بعد لتلیس كذلك الوليد بن كثير المحذوي المدني رمی برای الخواص من
 سوامی مدلس کے اور اس حدیث و بیہین کثیر مین مدنی رمی کیا ہے یہ عقائد مذکور کے
 السادسة كما في التقريب لا يقيم ان يكون وليد بن كثير بن سنان لانه من
 عقیدہ سوامی ہی صبار تقریبی ہی اومنین ہو سکتا ہو وہ و بیہین کثیر بن سنان اسو سلی ہی بیہین کثیر
 رجال الترمذی فقط و اما كون حديث المدلس مضعف لا يحجبه بالاتفاق فقال
 رجال ترمذی ہی ہی فقط او جو حدیث مضعف نہ پس کا غیر مقبول بالاتفاق پس کہا
 الامام النووي في شرح مسلم في باب النهي عن اكل الثوم والبصل واتفقوا على ان
 امام نووی فی شرح مسلم فی باب النہی عن اکل الثوم و البصل اتفق ہوئے یا بل نہ
 المدلس لا يحجبه بضعفه انتهى فقد علم ما ذكر ان حديثي القليلين غير مقبول
 کہہ پس غیر مقبول ہی نہ ہی مضعف او کی تمام ہوا پس معلوم ہوا اور کسی کہ حدیث قلیلین کے غیر مقبول ہے
 باتفاق المحدثين ومعد ذلك ضعفه جماعة من المحدثين قال الامام الزيلعي
 باتفاق محدثین کی اور باوجود اسکی ضعیف کیا اسکو جماعت محدثین نے کہا امام زیلعی نے
 في تبين الحقائق شرح كثر الدقائق ضعفه جماعة من المحدثين انتهى قال
 تبیین الحقائق شرح کثر الدقائق بن کہ ضعیف کہا اسکو جماعت محدثین نے نظام اور کہا

تبيين الحقائق
 شرح كثر الدقائق
 بن كثر الدقائق
 بن كثر الدقائق
 بن كثر الدقائق

فی فتح القدير والبحر الرائق والكبير في هذا حديث ضعيف من ضعفه الحافظين
فتح القدير والبحر الرائق والكبير في هذا حديث ضعيف من ضعفه الحافظين

عبد البر والقاضي اسماعيل بن اسحاق وابوبكر بن العريبي لما كتبني انتهى وقال

عبد البر والقاضي اسماعيل بن اسحاق وابوبكر بن العريبي لما كتبني انتهى وقال

في الهداية وضعفه ابو داود انتهى وعقد البخاري في صحيحه باب خلاص حديث

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

الفلتين متكفيا بقول الرهري فقال باب يقع من البخاري في السهم والماء و

انتہی وقال الشافعی فی شرح الدر المختار اما تقدیرہ بالقلبتین كما قاله الشافعی
 تمام ہوا۔ کہ شافعی نے شروع در التمام میں نہایت تقدیر بیان کی سادہ غایت کی جیسا کہ کہا، اور کو
 محدث غایت ثابت کیا قالہ علی بن المدینی وضعہ الحافظ ابن عبد البر غیر
 وہ حدیث غایت ہی جیسا کہ کہا علی بن مدینی نے اور ضعیف کیا اور کو حافظ ابن عبد البر وغیرہ
 واطال الكلام علیہ فی الفقه والبحر وغیرہما من المطولات انتہی وھون ائمہ
 وھبت کلام کسی اسپر فتح القدیر اور بحر الرائق وغیرہ مطولات میں نام ہوا اور علی بن مدینی نے
 اہل الحدیث استاذ البخاری قال فی التفریع علی بن المدینی ثقہ امام اہل
 اہل حدیث ہی اور استاذ بخاری تھا کہا قریب میں کہ علی بن مدینی قدسی اور امام ہی اعلم اہل
 عصرہ بالحدیث عللہ حتی قال البخاری ما استصغرت نفسی لا اعذرہ انتہی و
 عصر ہی کا ساتھ حدیث اور جن فقہ حدیث کے کہ کہا بخاری نے زمین میں جانا پڑ میں علی بن کوثر و
 قال فی البحر الرائق وقد اطلع الحافظ عالم العرب للعباس ابن یقینہ فی تصنیفہ
 کہ بحر الرائق میں حکم نہایت ظاہر کسی مافہ عالم عرب ابو العباس بن عبد بن یقینہ تصنیف شدہ قلین
 وقال یشبہ ان یكون الولید بن کثیر غلط فی رفع هذا الحديث وغیره الی
 اور کہا کہ لایق ہی کہ جو ولید بن کثیر سے غلط مرفوع کرنے حدیث میں اور مسنونہ کی اس سے کہ
 ابن عمر فانه دائماً یفتی الناس ویحیث من عن النبوی صلی اللہ علیہ وسلم والذی واہ
 ابن عمر کے کیونکہ وہ ابن عمر عیشہ راہنوی دیا لوگون کو اور حدیث کرتا اور کو انحضرت صلعم سے اور جو کہ
 معروف عند اہل المدینۃ وغیرہم لایسا عند سالم ابنہ ونافع مولاہ و
 مشہور معروف ہی نزدیک اہل مدینہ وغیرہ کے خاص کر نزدیک سالم کی جو بیٹا اور صاحبہ اور نافع و غیرہ اور
 عنہ لاسالم ولا نافع ولا یعلی بہ احد من علماء المدینۃ قال کیف تكون هذه
 ابن عمر سے سالم فی اور نہایت فی اور علی کیا تھا اور کسی کی شخص فی عمار مدینہ سے کہا ابن عمر کہ اگر کو جو بیٹہ قلیل
 سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع عموم البلوی بہا ولا یقل احد من اصحابہ
 سنۃ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود عموم عمومی کے کہ اس سے کہ اور میں روایت کیا ہو کسی شخص

اور کہا کہ لایق ہی کہ جو ولید بن کثیر سے غلط مرفوع کرنے حدیث میں اور مسنونہ کی اس سے کہ

ابن عمر سے سالم فی اور نہایت فی اور علی کیا تھا اور کسی کی شخص فی عمار مدینہ سے کہا ابن عمر کہ اگر کو جو بیٹہ قلیل

وہ تابعین لم یأخذوا بالحدود مختلفة مضطربة عن ابن عمر ولم یعمل بها احد
اور نہ عین صحابہ نے اس بات پر عمل کیا کہ مختلفہ مضطربہ ابن عمر سے اور نہ عین صحابہ کی کسی شے سے
من اهل المدينة ولا اهل البصر ولا اهل الشام ولا اهل الكوفة واطال الكلام
اہل مدینہ سے اور نہ اہل بصرہ سے اور نہ اہل شام سے اور نہ اہل کوفہ سے اور بہت کیا کلام کو

بما لا يخفى على هذا الموضع انتهى ومع ذلك انه مضطرب في نه روی مرة بافظ
که چنین گوییش کتاب او یکی به موضع تمام بود و با وجود اسکی و مضطرب به آخر روایتی که فی الحال مضطرب

زیدی

وجہ ثالثہ حج حدیث قلیب زعمہ مضطرب

وغيرہ سے امامانی یعنی روایت شدہ کہاں ہے جبکہ بنی سن بن کثیف کہی معلول بن محمد بن اویس و کثیف نے اویس کو
 محمد بن سلمہ عن عاصم بن المنذر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ

عمر بن سعد بن مسعود بن عمرو بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم را كان اما قبلين او اما حرجه سي

قالوا بحسن ثنا ابو حاتم ثنا ابو الوليد وابوسلمة وابن عاصم القسري قالوا
 ابو الحسن في كصديك كل تكلموا من ذل او لموا ابو الوليد وابوسلمة وابن عاصم قسري في كصديك

بنابا لحامد بن سلمه قد ذكره عن ابي اسحاق واسناده ليس و حديث القنيتين في القوة

ان علي بن محمد هو علي بن محمد الطنافسي ثقة عبد من العاشرة ووكيع بن الجراح

وہ میں محمد بن قاسم سے فقہ عابدیہ طبعاً معاشرے اور وکیل بن حرا
کو فی ثقہ حافظ عابد من کبار التاسعة وحماد بن سلمة المصري ثقة عالم

فی القوائد المجموعۃ فی الاحادیث لموضوعہ حدیث اذ کان المائۃ اربعین قلۃ لم یصل

خاتمہ ہوئی اور احادیث مومنین میں حدیث اربعین سے زیادہ نہیں

الحدیث وہ ابن عدی عن جابر عروفاً وقال لا یصل حدیث فیہ القاسم بن

احمد کہ روایت کیا ابن عدی فی جابر اسنے حضرت جابر سے روایت کی کہ میں نے جابر سے روایت کی کہ میں نے

عبداللہ العمری واسندہ کہ السیوف قال لہ طرق اسری عن جابر سخرہما اللہ

میرا اسے عزیزی اور وہی ہوئی ابن عدی کی حدیث میں اس کی حدیث کی فرق اور میں نے

قطعی فی سننہ انتہی فلک ایضاً نصیر لروایۃ اربعین قلۃ عن ابن عمر قلۃ

وآخری فی آخری سنن میں تمام ہو اس پر قول ہی مدد اور حضرت ہی روایت اربعین قلۃ کی کہ میں نے روایت کی کہ میں نے

الاختلاف یوجب الاضطراب الحدیث المضطرب لیس بحجۃ عند احد من المحد

اختلاف واجب کرنا ہی حدیث قلین کے مضطرب ہو کر اور حدیث مضطرب نہیں حدیث نزدیک کسی شخص کے اہل حدیث سے

ومع ذلك انه مشترك لان القلة تطلق على الحق العظیم والحج العظیم والقوت

اور ابوداؤد اہل وہ حدیث قلین کی حدیث مشترک کی کہ میں نے روایت کیا جابر اور ابولہب بن ابراہیم اور کوئی حدیث کی اور

وعلى ما يستقله البعض وعلى ما يستق فيهما بل الحار ايضا فختلف بالصغر والكبر

اور اس پر کہ اوہا جابر اور اسکا بیٹا جابر اہل اور ابولہب بن ابراہیم اور کوئی حدیث کی اور کوئی حدیث کی اور

حتى قال ابن حزم الظاهري امام مصنف المعيار في كتابه المحلى في باب حكم المياه

حتی کہ کہنا حزم ظاہری نے کہ وہ امام مصنف معیار کا ہے اپنی کتاب محل کی باب حکم المياه

والمایع والقلتان ما وقع عليه في اللغة اسم قلین صغراً ام کبراً ولا خلاف

والمایع میں کہ وہ قد وہ چیز میں جو واقع ہوئے بغیر میں اسم قلین کا چھوٹی ہون یا بڑی ہون دونوں

في ان القلة التي تسع عشر اوطال شعی عند العرب قلۃ وايضا قال لا شك ان

اسمیں کہ جو قد گنا بیش رکھتا ہو دس میں کے وہ نزدیک اہل عرب کے قد ہی کہا ابن حزم نے کہ

القلال صغار وكبار استغنى وقال في القاموس القلة بالضم الحج العظیم والحجۃ

قلال چھوٹی اور بڑی ہوتی ہیں تمام ہوا اور کہا قاموس میں کہ قلۃ صغیر سے کو بڑا ہے اور کلیل

وجہ راجع جمع حدیث قلین از جہت اشتراک

عمری

عمری

العظيمة انتهى وقال في مجمع البحار في باب لقاف مع اللام هو جرة تسعة خمسة
 برقی عام ہوا اور مجمع البحار کے باب لقاف مع اللام میں وہ گول سی کہ گجاش کمی بائیس سو
 رطل انتہی وقال ابن حزم فی الباب المذكور قال الشافعی اذا كان الماء خمسة
 رطل کہ تمام ہوا اور کہا ابن حزم فی باب مذکور میں کہ کہا امام شافعی فی جبکہ ہوا نے بائیس سو
 رطل فبال فيه فله ان يتوضأ منه انتهى وقال في الكفاية شرح الهداية
 رطل ہر میناب گری لوئی اوس میں خود رست اوسکو ہی مہ کہ وضو کی اوس ہی تمام ہوا اور کہا کفاۃ شرح ہدایہ
 وفي المغزى قال الشافعی قلیتین بحسن قرب واصحابہ بخمس رطل انتهى وقال
 ہر مغز میں قدر کیا امام شافعی فی قلیتین کو ساتھ بائیس سو رطل کے اور قدر کیا اصحاب کے ساتھ بائیس سو رطل
 الشيخ عبد الحق الدهلوی فی الصراط المستقیم وغیرہ قالوا انه قدر برطل
 شیخ عبد الحق دہوی فی صراط مستقیم وغیرہ میں کہ کہتی ہیں یعنی اصحاب کے ساتھ بائیس سو رطل کے
 عراقی انتهى وقال ابن حزم فی الباب المذكور قال الشافعی اذا كان اقل من
 عراقی کی تمام ہوا اور کہا ابن حزم فی باب مذکور میں کہ کہا امام شافعی فی جبکہ ہوا نے کم
 خمس مائة رطل بغدادی فانه یخمسه کل نجس وان كان خمسمائة رطل لم
 بائیس سو رطل بغدادی کے تو جس کو دیتی ہے اوسکو ہر نجاست اور اگر ہوا بانی قدر بائیس سو رطل کے تو نہ
 یخمسه شیئ انتهى وقال الامام النووی فی شرح مسلم فی کتاب الزکوة وفي
 جس کو نہ اوسکو کوئی شیئ اور کہا امام نووی فی شرح مسلم کے باب زکات میں کہ
 رطل بغدادی اقول اظهرها مائة درهم وثمانية وعشرون درهما واربعة
 رطل بغدادی میں ہند اقول میں اتوی اونکا یہ ہے کہ وہ ایک سو اٹھائیس درہم اور چار
 اسباع درہم وقل مائة وثمانية وعشرون بلا اسباع وقل مائة و
 سبع درہم کا ہے اور کہا کیا ہے کہ وہ ایک سو اٹھائیس درہم بغیر سباع کے ہے اور کہا کیا ہے کہ
 ثلثون ثم قال قال اصحابنا اجمع اهل العصر الاول علی التقدير بهذا الوزن
 تیس درہم کا ہے کہ ہوا نو سو رطل کہا اصحاب ہماری فی جمع ہوی قرن اوکل لوکل ہر کہ قدر ساتھ وزن

المعروف وهو ان الدرهم ستة دنانير وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ولم
 يعرف کی دی وہ پہلی کہ درہم چھ دانگ کا ہوتا ہے یعنی وزن دس درہم کا وزن سات مثقال کا ہوتا ہے
 بتغیر المتقال فی الجاہلیۃ ولا الاسلام انتہی وقال الخطاوی فی شرح
 متیر ہوا وزن مثقال نہ زمانہ جاہلیت میں اور نہ زمانہ اسلام میں تمام ہوا اور کہن معاوی فی سنن
 الدر المختار فی باب صدقة القطر قال ابو یوسف الصاع ما یسع خمسة ارطال
 ورافضی کی باب صدقة القطر میں لکھا ابو یوسف نے صاع نام دس پانچہ گاہی جو سوا دین اوسین پانچہ رطل
 وتلتا وقال یحییٰ ما یسع ثمانية ارطال فمراد ابی یوسف رطل المدینۃ وھو ثلثون
 اور ثلث رطل اور کما نام مدنی کہ صاع نام ہی درہم کا جو سوا دین اوسین آٹھ رطل بس مراد ابو یوسف کی میں نہ کہ
 استدار و مراد یحییٰ رطل العراقی وھو عشرين امتدارا والاستدار سند در
 استار گاہی اور مراد امام محمد کی رطل عراقی ہی اور وہ بیس استار گاہی اور ہزار ساری تیرہ استار گاہی
 ونصف فالرطل العراقی مائة وتلتون درہم انتہی وقال فی بحث الفصل والرطل البقیۃ
 بیس رطل عراقی ایک سو بیس درہم کا ہوا تمام ہوا اور کہا بیس رطل میں کر رطل بغدادی
 مائة وتلتون درہم انتہی فکل واحد من ہذہ المعانی المذکورۃ فیما لھا الاخر فیکون ذلک
 ایک سو بیس درہم کا ہی تمام ہوا پس ہر دھن میں کا جو واسطی قدر کی ہی مخالف ہی دوسرے قدر کو پس ہونی
 للحديث حديث القلتین جمہول المراد وکل حدیث کان ہذا شأنہ لا یكون حجة عند الملک
 یہ حدیث یعنی حدیث القلتین جمہول المراد اور ہر حدیث جو ہو جمہول المراد نہیں ہوتی ہی سند نزدیک کی
 من العلماء فلذا قال ابن حزم النظارۃ امام مصنف المعیار الذی وصفہ فی
 علمای نے لکھا اوس ابن حزم فابری امام مصنف معیار نے کہ سب صحیح کی ہے
 معیارہ بالانصاف للحديث وریۃ المحققین الامم الحافظ ابو یحییٰ حمزہ فی کتاب فی الباب
 ابی عیاض ابن مورک و دیگر گزیدہ محدثین گاہی اور خدا متحققین گاہی اور امام ابو حنفہ کہ امام اسکا ابو محمد
 المذکور اما حدیث القلتین فلا حجة لهم فیہ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مذکورین اما حدیث قلتین وہ نہیں سند واسطی اہل فائدہ کی کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

درہم

درہم کتاب فی باب

لہذا مقدار القلتین انتہی ولانہ محتمل للعافی فقط لانہ اذا جاء الاحکام
 بین میان کیا۔ قد یفتن کا تم ہوا اور اسو اسی کہ وہ حدیث قلتین متل ہی کسی عافی کو پس تعجب ہو گئے
 سقط الاستدلال لاجل الاشتراك لانہ مجهول المراد وهو ما لا یجوز بہ
 تو ساقط ہو جاتا ہی استدلال واسی انہرا کے کیونکہ وہ مجهول المراد ہی اور یہوں المراد بین مقبول
 عذر احد من العلماء ومع ذلك اہ مخالف ومعارض للاحادیث الصحیحۃ القویۃ
 نزدیک کسی شخص کے علماء اور باوجود اہل وہ مخالف اور معارض ہی احادیث صحیحہ قویہ
 المتفق علیہا منہا ما اخرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 متفق علیہا کو بعض روایات میں ہے اور روایت ہی ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا شرب الکلب انا اء احدکم فلیغسلہ سبع مرات متفق علیہ ووجہ التعارض
 سبب ہی گت منہا ہی کسی برتن ہی نو ہو وی وکسو سات بار روایت کیا اسکو فارسی سلم اور وجہ
 ان الماء المقدر یجس مائۃ رطل عراقی او بغدادی یغسلہ کثر من الاوالی
 کہانی جو مقدار ہی سائیدہ بیچ رطل عراقی یا بغدادی کے گنجائش رکھتی ہیں بہت برتن کہ
 منہا حق تسع خمسائہ رطل کافی لجمہ الجار والقلۃ المحب العظیم والحجرۃ العظیمۃ
 بعض روایات میں ہیں کہ ساتویں اوس میں باقی ستر رطل گیا کہ جمع انبار میں ہی اور قدر کو ابراہیم
 كما فی القاموس فیکون حدیث القلتین معارضاً للاحادیث الصحیحۃ القویۃ
 مبادی قاموس میں ہی پس ہوئی حدیث قلتین کی معارض احادیث صحیحہ قویہ
 المتفق علیہا لان ماء الحجرۃ العظیمۃ طاهر عقبی حدیث القلتین ومحسن
 متفق علیہا کے سنی کہ پانی حرہ عظیمہ کا طہر ہے بقیہ حدیث قلتین کے اور نہیں ہے
 عقبی احادیث الاناء الصحیحۃ المتفق علیہا فاذا کان حدیث القلتین
 بقیہ احادیث صحیحہ ان کے جو متفق علیہا ہیں پس جبکہ ہوئی حدیث قلتین کے
 معارضاً لہذا الاحادیث المتفق علیہا کان احادیث الاناء المتفق علیہا
 معارض ان احادیث متفق علیہا کو تو ہوئی احادیث ان کے جو متفق علیہا ہیں

وجہ فاسد حج حدیث قلتین از جانب مخالفین

متفق عليه وقال عليه السلام اذا وقع الكتاب ابناء احدكم فليرقه ثم يفسله

روایت کی اسکو بھی جی سلمانی اور رومیہ علیہ السلام نے جیبہ بنی نکتا کی جیبہ بنی

سبع مرات رواه مسلم وهذه الأحاديث المتفق عليها تدل على نجاسة الأنا

ساتھ رہو، ایتک کہ اسکو سہ فی بیس جہ احادیث متفق صحیحہ وال من او برنا پاکر جو بانی برین

الصغير تكبر في حجة على مالك رحمه الله تعالى فإنه قال ان الماء قليلا

مذہبی اور مری کی لب پس یہ حدت بہت موٹے اور بڑا مہر ملک ریمہ اسد کے کو چکروہ فاضل فی ہمال اور کو کبانی

كان اوكثر طاهر فانه يتعدى على اهل الباطن فانه قالوا ان الماء طاهر وانما

مور با کفر بالی می باشد و در او محنتی و در میان او کفری نمود و در وقت این اسامی که کفری بالی از کفر

فلملا وان كان منفردا كما لا يخفى والحق ان في سعيه الحزبي قل قريبا رسول الله

فصل سوم اگر برنده شود، چه خواهد کرد؟

انتهضاً من بين اهل وجهه بنت و قد عرفت و حكم الله و المنة فقال رسول الله

سَوْصَا مِنْ بَرِيضَاتِ رَيْبِیْ قَدْ حَقَّقَ لَهَا بَدْرًا مِمَّا كَانَ لَهَا

یا وکلو انکم یجب علیکم فی ذلک ما سألکم و انکم لعلیٰ فیہ من اهل الذم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

فمن بعد الخرجي يعني في قوله لا تجبه شي قال بوداورد في نسخة قد ورد

وہی ہے جس نے ہمارے لیے یہ کتابیں بھیجیں۔ ان کے لیے کہ وہ ان کے لیے ہوں۔

نابین بضاعت برداری مددند و در دست فاذ عرضهاستنه اذ رء وسالت

بر بھانہ کو باورسائی کی کچی مٹی سے لکھ کر دیا۔ دیکھ کر وہ بے جا ہنس مچا کہ یہ تو بھانہ کی کچی مٹی ہے۔

الذي خرج البستان من غريباء هاء كما كنت عليه قال في نسهي فاذا كان

وہ سبھی دوزخ میں لو گئے۔ یہاں یہاں تھوڑے بچے باقی ہوئے اور وہ سبھی دوزخ میں لو گئے۔ یہاں یہاں تھوڑے بچے باقی ہوئے اور وہ سبھی دوزخ میں لو گئے۔

شده اذ روح کان طوبها اکثر من ذلك فصلا فلما بان حقیقۃ الانعزال علی

سب تک پہنچاؤ کے لیے

علی تجاسة ماء الاثناء وحديث بريدضاغة على طهارة ماء ذلك المقدار ولو يكن
 او بربضاة باني برن کی اور حدیث بريدضاہ کی او پر طہارت بانی اس مقدار کے اور نہ ہی
 بین حدیث الاثناء وحديث بريدضاغة تحديد ثابت عن رسول الله صلى الله عليه
 مین حدیث آناہ اور حدیث بريدضاہ کی کسی اور نحو ثابت ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 سند صحیح کان حدیث بريدضاغة تحديد بذلك المقدار وذلك المقدار
 ساتھ سند صحیح کے تو بوی حدیث بريدضاہ حد مقدار ساتھ اس مقدار کے اور یہ مقدار
 قدر احتیاطاً بعشر في عشر بالذراع الذي هو اربع وعشرون اصبعاً بعد حروف
 قدر کیا احتیاطاً ساتھ وہ درودہ اور من سی جو ہو جس انگشت کا گنتے حروف
 لا اله الا الله محمد رسول الله سومه كما ان التافعي قدر قلتين خمس قرب
 اور لا اله الا الله محمد رسول کے جو کہی ہو من جیسا کہ امام شافعی نے قدر کیا قلتن کو ثمانون
 احتیاطاً فی جمع حمل علی حدیث القلتین فان القلة يطلق على المعايير للتعريف كما هو الوجه
 احتیاطاً بانی زمر میں اور حمل کی جائے اس حدیث قلتن کی کیونکہ قدر بول جاتی ہیں اور معتمار کے بیکار
 العظیم کافی القاموس لفظ بلغ کافی حدیث ابن ماجہ يدل على المقدار ومقدار العظیم
 غیر ہی جیسا کہ قاموس میں ہی اور فظ بلغ کا جیسا کہ حدیث ابن ماجہ میں ال ہی مقدار اور مقدار کی
 العظیم لا یكون غالباً اقل من خمس اذ ربع فكان مقدار القلتین ای الجبین باعتبار کل
 بڑی کا نہیں ہوتا غالباً کم بانج گز سے پس ہوا مقدار قلتن یعنی مقدار و جب کا باعتبار
 جانب اثنی ذراع وصار مضموناً مطابقاً بمضمون حدیث بريدضاغة وحمل علی سائیں
 جانب کے سو گز زمین اور ہوا مضمون حدیث قلتن کا مطابق مضمون حدیث بريدضاہ کے اور حمل کیا جاتا ہے
 احادیث الجہل کے جامع الصحیح لا ینکون عادة اقل من ذلك المقدار فكان الاحادیث
 احادیث میں ان کے اس سے کہیاض نہیں کی نہیں ہوتی عادت کہ اس مقدار میں پس ہو میں احادیث
 کلہا من احادیث الاثناء وغيرها موافقة غیر مخالفة بینہا فلذا قال الامام
 سب احادیث آناہ وغیرہ سے موافق غیر مخالف آپس میں ہیں کہا امام

الاعظم ابو حنیفہ فی احادیث الحيض لا بأس اذا كان عشرين أو عشرين عن النبي
 اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے احادیث حیض میں کوئین ہیں ساتھ ہی ان میں یہ حکم موجود ہے کہ اگر
 الخدی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحيض التي بين مكة و
 خدی ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوال کی گئی اور حیض ہی جو واقعہ بین دریاؤں
 المدينة تزدها النساء والكلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال
 مدینہ کے اترتی ہیں اور درندی اور کتے اور گدھے اور مہارت اونکے سے پس فرمایا
 لها ما حملت في بطونها ولنا ما غدر ظهورنا اه ابن ماجه
 کہ انکی ٹہنی جو اونہا یا بطون اپنی میں اور بخاری ٹہنی جو بجا پاک ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ
 واخرج عن جابر بن عبد الله قال انهيئنا الى غدیر فاذا فيه
 اور روایت جابر بن عبد اللہ سے کہ کہا کہ جو نیچے ہم حوض بڑی کی ناکہ دوہین
 جيفة حمار فكفنا عنه حتى انتهى اليه رسول الله صلى
 مردار گدی کا تھا پس باز ہم اوس ہی تھی کہ پہنچی طرف بخاری رسول خدا ص
 الله عليه وسلم فقال الماء لا ينجسه شيء رواه ابن ماجه
 اللہ علیہ وسلم پس فرمایا کہ ہاں اس غدیر کو نہیں ناپاک کرتی کوئی شے روایت کیا اسکو ابن ماجہ
 وقال ابو بكر ابن شيبه استاذ البخاري ومسلم في مصنفه
 اور کہا ابو بکر ابن شیبہ نے جو استاد بخاری و مسلم کا ہے مصنف انہیں
 حدثنا ابو معاوية عن عاصم عن عكرمة قال مر رسول الله صلى
 کہ حدیث کی بکھو ابو معاویہ نے عاصم سے وہ عکرمہ سے کہا اونکے گزری رسول اللہ ص
 الله عليه وسلم يغدير قالوا يا رسول الله ان الكلاب تلغ فيه
 اللہ علیہ وسلم حوض بڑی پر کہا کہ کون نے یا رسول اللہ کتی مٹی میں اس میں
 والسمع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسمع ما
 اور درندی پس فرمایا رسول اللہ ص اللہ علیہ وسلم نے کہ درندہ کے لئے جو

اخذ فی بطنه ولکلب ما اخذ فی بطنه فاشربوا ووضوا احدنا
 لیا یلعن ابنی من اورکتی کے لئے جوئے یا لعن ابنی من جو اور وضو کرو حدیث کے پہلو
 هشیم حدثنا حصین عن عروة ان عمر بن الخطاب اتی علی حوض من الخیار
 شرب منہ او کو حصین فی وہ عمر سے کہ حضرت عمر بن خطاب آئی او پر ایک حوض کے حوض سے
 فاراد ان یتوضا ویشرب فقال اهل الحوض انه تلذذ فیہ الکلاب والسبع
 پہرا وہ کیا کہ وضو کریں اور پین لیا صاحبان حوض کے بتی ہیں امین کتی اور درندے
 فقال عمر ان لھا ما ولغت بطونها فشرب ووضوا قال ابو حلیفة لا یأمر
 فرمایا حضرت عمر نے کہ اونکی لئی جو بی یا بطون ابنی من حضرت عمر نے بیا اور وضو کیا کہا ابو شیبہ
 اذا کان عشا فی عشر ما لم یتغیر طعمہ وریحہ و لونہ انت ہی فیکون
 جبکہ وہ در وہ جب تک نہ تغیر طعمہ اور بو اور رنگہ کا تمام ہوا
 هذا اصلا صحیحا یعمد علیہ بناء الصلوة الی ہی اول ما یجاسب
 بیہ وہ اصل صحیح کہ مستفاد کیا جائی او سربنا نماز کا جو ہی اول اون امور کے سبب کیا جائی
 به العبد یوم القیمة من علمہ کما فی حدیث ابو ہریرۃ سمعت رسول اللہ صلی
 ساتھ اونکی عبد دن قیامت کی اعمال سی جیسا کہ حدیث ابی ہریرہ بن ہی کہ سنائی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یقول اول ما یجاسب العبد یوم القیمة من عمل الصلوة
 اللہ علیہ وسلم ہی کہ فرمایا اول اون امور کا کہ محاسب کیا جائیگا ساتھ اونکی عبادت قیامت کے اعمال اونکی
 فان صلیت فقد اقم وان تحج وان فصدت فقد اخرجت واه الترمذی و
 پس اگر درست ہوئی نماز تو اقامہ کیا اور حج ات اور فصدت ہوئی تو نونہ پانچا اور خیر روایت کہا کہ اگر نہ ہوئی
 حسنة وعلیہ الخفیة واصحاب المتن قال فی الد المختار لکن فی التفر
 اور حسن کہا او کو اور اسی پرین خفیہ اور اصحاب متون کہا در مختارین لیکن نہرین ہے
 وانت جیربان اعتبار العشر اضبط لاسیما فی حق من لا رای له من العوم
 کہ تو دانی باین طور کہ اعتبار درہ درہ کا مستوی تر ہی فامکارون شخصوں کے حق میں کہ نہیں ہیں

کہ نہیں باین سبب ہے

کہ نہیں

کہ نہیں

فلذا ائتمى به المتأخرون الاعلام انتهى وقال الشافى فى شرح الدر المختار
لهذا فتوى ديا متأخرون علما فى جوهرى بين تمام هوا اور کہا شافى فى شرح در افتارین
لکن در بعض المحققین عن شیخ الاسلام العلامة سعد الدین الدیرى فی مسئلة
لیکن ذکر کیا بعض محققین فی شیخ الاسلام علامہ سعد الدین دیرى سے سازاویں
القول الرافى فی حکم ماء الفسقا انه حق فیہا ما اختاره اصحاب المتون من اعتبار
قول الرافى فی حکم ماء الفسقا بین

العشر و در فیہا علی من قال بخلافه و در ابلیغاً و اور در نحو مائة نقل ماطقة بالصلو
دو در وہی اور رد کیا اوس رسالہ میں اوس شخص پر کہ قابل حرم انجمن فی شہ دودہ کی پتہ در او رد کیا اوس قریب سے نقل
الی ان قال شعر اذا لم تر اهللال فسلم لا ناس اوہ بالاصاب و لا یخ
بیان تک کہا شعر حکمہ دیکھی تو جائزہ کو پس ان لی توہ قول دن لو لو کا جنون دیکھا تو کوئی تکمہ او غفری
ان المتأخرین الذین افقوا بالعشر کما جہلایہ و قاضی خان وغیرہ
کہ علامہ متأخرین کہ جنہوں نے فتویٰ دیا ہی دودہ کا نسل مسلمانہ اور قاضی خان وغیرہ

من اهل التوجيه هم اعلم بالمدھب منا فليتنا اتباعم انتهى كلام الشافى
جواب میں ترجیح دی ہے ساتھ مذہب ابو حنیفہ کی اعلم اور واقف ترین ہم ہی ہر فرد جو ہی غیر متحابہ کوئی تمام ہوا
وقال الشافى فى شرح الدر المختار وقال فى شرح المنية لا ينبغي ان يولد
اور کہا شافى فى شرح در افتارین کہ کہا شرح فية المصحة میں کہ نہیں لائق یہ کہ عدل کی طلیہ
عن الدراية اى الدليل اذا وافقتهار و اية انتهى قال ابو بكر بن ابى شيبة
درابت معنی دلیل سے جیکہ موافق ہو او سکودا بیت امام کی تمام ہوا اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ
فی مصنفه قال ابو حنيفة لا بأس به اذا كان عشر في عشر انتهى وقال صاحب
ابن مصنفین کہ کہا ابو حنیفہ نے کہ نہیں کچھ خوف ساتھ اوکی جیکہ ہو ہائی دودہ در وہ تمام ہوا اور کہا صاحب
بجى الرافى فى رسالته المسماة بخير المياقى فى جواز الوضوء من الفلق قال
بجى الرافى فى ابی رسالہ میں جو سہی ہی بخیر المياقى فی جواز الوضوء من الفلق فی کہ کہا

در فتویٰ دیا متاخرین علما فی جوہری بین تمام ہوا اور کہا شافى فى شرح در افتارین
لکن در بعض المحققین عن شیخ الاسلام العلامة سعد الدین الدیرى فی مسئلة
لیکن ذکر کیا بعض محققین فی شیخ الاسلام علامہ سعد الدین دیرى سے سازاویں
القول الرافى فی حکم ماء الفسقا انه حق فیہا ما اختاره اصحاب المتون من اعتبار
قول الرافى فی حکم ماء الفسقا بین

درابت معنی دلیل سے جیکہ موافق ہو او سکودا بیت امام کی تمام ہوا اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ

رکن الاسلام ابو الفضل عبد الرحمن الکرمانی واختلفت الروایات
 رکن الاسلام ابو الفضل عبد الرحمان کرمانی که مختلف ہوئی ہیں روایتیں

تحدید الكثير والظاهر عند محمدانه عشر فی عشر انتمی مع انه قد ثبت عنهم
تحدید پانی کثیر دین اور ظاهر نزدیک امام محمد کی یہ بی کو وہ درود ہوا یا جو ایک ثابت ہوا
قولہم روایۃ عنہ قال الشامی نقلا عن حویشی القدسی انه روی عن جمیع اصحابہ
کہ جو قول ہوا یہ روایت ہی امام ابو حنیفہ کی کہا شامی فی حاشیہ القدسی ہی کہ روایت ہی اصحاب ابو حنیفہ سی
الکبیر کا بی یوسف و محمد زفر و الحسن انہم قالوا ما قلنا فی مسئلۃ قولہ الا وھو لم یثبتا
جو بی بی میں جیسا کہ ابو یوسف اور محمد زفر و حسن کہ کہا انہوں نے کہ میں کسی مسئلہ میں قول ہوا اگر وہ تو
عن ابی حنیفہ واقسموا علیہ ایمانا غلاظ انتمی فکان قول محمد من اشیائہ
ہوئی ہی ابو حنیفہ کی اور قسمیں کہ میں بہتر نہیں غلط تمام ہوا پس ہوا قول امام محمد کا وہ درود روایت
ابی حنیفہ فکان قولہم الرزی عنہم فی ظاہر الروایۃ ان الغدیر العظیم
امام ابو حنیفہ سی پس ہوا قول اولیٰ کہ مروی ہی اونی ظاہر روایت میں کہ پانی کثیر وہ ہی

لا يتحرك احد طرفيه بتحرك الطرف الاخر اصلا مجازا ولكن قولها العنق العشر
كأنه على ايك دو طرف كانه على طرف و دوسری کی اصل مجمل اور ہوا قول امام ابو حنیفہ اور محمد کا ہنر قول
فی العشر تفسیر او بیان انك الاصل المجمل فلم تكن بينهما منافاة فوجہ القول
وردہ تفسیر اور بیان واسطی اس اصل مجمل کی ہیں نہ ہی کچھ منافاة در میان دونوں قول کی پڑے جب ہوا
بہ و لان ذلك القول مروى عن الامام ابى حنيفة وصاحبه محمد وتفسيره
سنة و دہ و دہ کی اور واسطی کہ یہ قول مروی ہی امام ابو حنیفہ اور صاحب کی امام محمد کی اور تفسیر ہی

المحل المروي عن الثلاثة في ظاهر الرواية وموافق للدليل الصحيح لاحد الصيغ
واسطى اوس غير كجوهدي بها ائمة ثلاث في ظاهر الرواية بين اور
موفق في دليل معين كجواهر شريفة
كما قد مر انه لا يعدل عن الدلالة اي الدليل اذا وافقها الرواية فوجب العمل به
جسدا كذا اور تحقيق كذا في بعض باب كسودن كذا جوهدي رواية في بعض دليل كذا في كذا في رواية امام

پہرہ اجب ہوا علی ساقیہ کی

وَيُؤَيِّدُهُ أَذْهَبَ إِلَيْهِ الْخَفِيَّةَ مَا رَوَى عَنْ جَمَاعَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَوَاتِرًا يَكْتُمُهَا مِنْ خَفِيَّةٍ كَوْنِهَا

مفتی

حدثنا ابو خالد الاحمر عن خالد بن سلمة ان عليا استل عمن يال في بيته فابتنه
 کہ حدیث کی ہکو ابو خالد احمری خالد بن سلمہ سے کہ حضرت علیؑ سوال کی گئی اس میں کہ پیشاب کیا کوئی چیز ہے

انتمی قذلیک الاسناد لیس دون حدیث القلتین عن الولید ابن کثیر کان باخا
تمام ہوا یہ اسناد کم نہیں قوت میں اسناد حدیث قلتین ولید بن کثیر کی سی اس واسطی کہ ابو خاند

اور خالدين سلمه
اور اديبن كثير كا نام من المرتبه الخامسة كافي التقريده

قال أبو بكر في مصنفه ح شاعبدار بن العوام عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة
أنها أبو بكر ابن أبي شيبة في المصنفين حديث كحلوعبدار بن عويم بن سعيد بن عمرو بن موسى

عن ابن عباس ان نرجسيا وقعت في نهر فماتزل اليه رجل ثم قال نرفوا ايها من
وايون عباس اي كزنگي گر پړه كوئى نهر مين اور گيا بړه و تا گيا ايک من بېر فرماي نکه چو کوى مين ياني بېر

الحديث فذلك لا سند ليس دون اسناد حديث الثقلين من محمد بن اسحاق
فخر حديثك پس یہ ہناد کم نہیں قوت میں اسناد حدیث ثقلین محمد بن اسحاق کی سی

من عباد بن العوام ثقة في الحديث في الصحيحين سنة من طبقة ثامنة هي
أول من كتب عباد بن العوام ثقة في رواية أبي موسى صحيح سنة من طبقة ثامنة هي

سعیکن الی عربیہ ثقہ حافظ کثیر التعلیل و کام اثبت الناس فی قتارہ
رسیدین الی عربیہ ثقہ اور حافظ ہی کثیر تیس اور تمامہ اثبت الناس اس حدیث میں جو تہا

ی اور روایت ہی اور ہی صحاح ستہ میں لفظ سادہ سے ہی سبباً تقرب میں ہی ارتقاء میں معارف

فی الصلح الستة من اس الطبقة الرابعة کافی التقرب وقال ابو بکر فی مصنفه
 صلح ستین طبقه پانجمه سی بی جیسا کہ تقریب میں ہی اور کہا ابو بکر فی مصنفہ اینی میں
 حد ثناہشیم عن منصور عن عطاء ان حبشیا وقیم فی نمرم فأت فامر ان
 کہ حدیث کی ہکو شیم فی منصور سی وہ عطاسی کہ حبشی گرا کوئی نمرم میں اور گیا پس امر کیا ابن
 الزبیر ان یز فزملہا قال فجعل الماء لا ینقطع فظروا فاذا عین تنبع من قبل
 زمیرنی کہ نکلا حامی بانی کوئی نمرم کا کہا وادی کی کہانی نہ ٹوٹا پس نظر کی لوگوں نے ناگاہ پیشہ ملا ہی
 الحجاز اسود فقال ابن الزبیر حبسکم انتہی فذلک الاسناد لیس و اسناد
 حجاز اسود کی طرف سی پس کہا ابن زمیرنی کفایت کرتا ہی حکو تام ہو پس یہ اسناد میں کم اسناد
 حدیث القلتین قال الشیخ ابن ہمام فی فتح القدر والعلی فی الکبیری
 حدیث قلتین کی سی کہا شیخ ابن ہمام فی فتح القدر میں اور علی فی کبیری میں
 اما فتویٰ ابن عباس فرما ہا الذرا قطنی عن ابن سیرین ان نمرنجیا وقیم فی
 کہ فتویٰ ابن عباس کا روایت کیا اوکو دار قطنی فی ابن سیرین سی کہ حبشی گرا کوئی نمرم میں
 نمرم یعنی مات فامر بہ ابن عباس فخرم و امر بہ ان یمنع حق تنزحوا و هو
 یعنی گر گیا پس امر کیا ابن عباس فی پس نکالا گیا اور امر کیا کہ نکالا جاوی بانی اوکا حتی کہ نکالا نہ ہو فذلک
 مرسل فان ابن سیرین لم یز ابن عباس و رواہ ابن النبی عن ہشیم عن منصور
 مرسل ہی اس واسطی کہ ابن سیرین فی نہیں دیکھا ابن عباس کو اور روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ فی شیم ہی کہ
 عن عطاء وهو سند صحیح رواہ الطحاوی عن صالح بن عبد الرحمن حد ثناہ سعد
 وہ عطاسی اور وہ سند صحیح ہی اور روایت کیا اس کو طحاوی فی صالح بن عبد الرحمن سی کہ حدیث کی ہکو سعد
 بن منصور حد ثناہشیم حد ثناہ منصور عن عطاء ان حبشیا وقیم فی
 بن منصور فی ابوشیم فی اوکو منصور فی وہ عطاسی کہ حبشی گرا کوئی
 نمرم فأت فامر عبد اللہ بن الزبیر فزملہا فجعل الماء لا ینقطع فظروا
 نمرم میں اور زبیر پس امر کیا عبد اللہ بن زمیرنی پس نکالا گیا بانی اوکا پس بانی نہ ٹوٹا پس نظر کی لوگوں نے

ابن سیرین
 حد ثناہ

فان عین شتری من قبل النجر لا سود فقال ابن الزبیر حسبکم وهذا یضاح
 لک کا چشم باری مجر سودی طرف سے کہا ابن زبیر کی کفایت کرتا ہی تلو مور یہ ہنار ہی صحیح ہی
 باعتبار الشیخ تقی الدین ابن دقین فی الامام انتہی فہو کلامی ابی اسو
 جہاد شیخ تقی الدین ابن دقین کی ایسا کتاب المہم میں تمام ہوا میں یہ لوگ اصحاب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا اکابر الصحابة فی الاجتهاد والفقه والفضل
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تہی اکابر صحابہ اجتہاد اور فقه اور فضل

والکرم وافہم کلام رسول اللہ وماراہ وراہہ صلی اللہ علیہ وسلم مع
 وکرم میں اور خوب سمجھنے والی کلام رسول خدا کی اور راہ اور غرض انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باوجودیکہ
 انہ کان فلك بمحض الصحابة قال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی شرح
 بتایہ فتویٰ محضر صحابہ کہ شیخ عبد الحق دہلوی کی شرح

المشکوۃ ان حدیث القلتین مخالف لاجماع الصحابة فان الزنجی دفع فیہ
 مشکوۃ میں کہ حدیث قلتین کی مخالف اجماع صحابہ کی ہی اس واسطی کہ جسے اگر کوئی نہزم میں
 نہزم فامر ابن الزبیر وابن عباس بنزح الماء کلہ بمحض الصحابة ولم یکر
 پس امر کیا ابن زبیر و ابن عباس کی ساتھ کبھی کل پانی کی بہ محضر صحابہ کی اور نہ انکار کیا
 احد منهم انتهى وقال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی الصراط المستقیم
 کہیں اور نہ تمام ہوا لہذا کہ شیخ عبد الحق دہلوی فی صراط المستقیم میں

القلتین
 وکان فلك بمحض الصحابة ولم یظهر منهم انکار احد فظهر ان حدیث
 کہ بتایہ فتویٰ محضر صحابہ کی اور نہ ظاہر ہوا اوسنی انکار پس ظاہر ہوا کہ حدیث قلتین کی

غیر ثابت لمخالفة اجماع الصحابة وخبر الاحاد اذا خالف لاجماع کلام دودا
 نہیں ثابت دہلی مخالفت اجماع صحابہ کی اور خبر آحاد جبکہ مخالف ہو جماع کی وہ غیر مقبول ہی
 انتہی و قال الامام الطحاوی هو اوسع اهل الحديث فی معانی الآثار وکان
 تمام ہوا اور کہا امام طحاوی کی کردہ اوسع اہل حدیث کا ہی باب حدیث میں معانی الآثار میں کہ تھا

فلک یحضر الصحابة ولم یکر منہم احد انتہی حاصل مما ذکر ان ما ذهب الیه
 یہ فتویٰ بجنس صحابہ کے اور نہ انکار کیا اور میں کسی شخص نے تمام ہوا بن حاصل ہوا اور کسی کو منسب
 الحنفیۃ فهو منصور بالاحادیث الصحیحة وعمل الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 حنفیہ کا منصور ہے ساتھ احادیث صحیحہ اور عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے
 وکذا سائر مسائل لم یعار کان خلاف الحق والصواب قال فصدیت لخریر
 اور اسی طرح باقی مسائل میں عیار کے میں خلاف حق اور صواب کے کہا صدیق میرا نہیں بل میں تحریر
 جواباً تھا اظہار الحق لقوله تعالیٰ ولا یخافون لومة لائم ولقوله علیہ
 جوابات اور کسی میں وہی خاصہ کرنے حق کے واسطے قول اللہ تعالیٰ کے کہ یخافون کرتے علات علات کہتے اور
 السلام المساکت عن الحق شیطان اخرس فجاء لعون الله کتاباً یبسط
 السلام کے کہ ساکت حق سے شیطان اخرس ہی سبائی ساتھ اللہ کتاب کہ بونی ہے
 بالحق فلا تسمیته باسمه کالمسیر معیار الحق اقول فلما کان المعیار
 ساتھ حق کی معیار ختم رکھا میں ساتھ انکم مانند کے معیار حق کہتا ہوں میں کہہ لا کہتی معیار
 خلاف الحق والصواب کما مضی وسیتلی وجب علی الجواب فلهذا الضدیت
 خلاف حق اور خلاف صواب معیار کہ گذرا اور مقرب بڑھا جائیگا واجب ہوا میرا جواب سکا انداز پر تھا
 لخریر جوابہ اظہار الحق لقوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا کونوا انصارا للہ
 واسطی تحریر جواب اور کسی کے واسطے خاصہ کرنے حق کے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ ای ایہا الذین امنوا کونوا انصارا للہ
 ولقوله علیہ السلام المساکت عن الحق شیطان اخرس فجاء بحمل الله تعالیٰ
 اور فرمایا علیہ السلام نے کہ ساکت حق سے شیطان اخرس ہے پس ناگاہ ہوگی وہ تحریر بحمد اللہ تعالیٰ
 کتاباً مستطاباً ینطق علیکم بالحق والصواب فسمیته مدار الحق تسمیۃ الشیء
 کتاب پاکیزہ بوفی فی تیسرے ساتھ حق اور صواب کے میں نام رکھا میں اسکا مدار حق نام رکھا تھا کہ
 باسمہ رجاء ان یجعلہ اللہ تعالیٰ بکرمہ وفضله مدار الحق فی رد معیار الحق
 ساتھ نام ہی کے واسطے کرنے اسباب کے کہ روی اللہ و سکون اللہ فضل اللہ کی حق لیتا جو سبب اللہ کے

علیہ

مدار الحق

قال واعلم ان ما دعيناه من كون تلك الرسالة الخا قول هذا

کتاب مصنف مبارکی کہ بیان می تو کہ جو دعوی کیا یعنی کہ یہ رسالہ الی ازہد کہتا ہوں میں کہ یہ

کلام بعضہ ذم لمن اقراؤ لا بل حہ و فضلہ حیث قال جامع الحسنان و

کلام ہی کہ بعض اسکا نہ مست ہی اوس شخص کی کہ تو زکیا اول مع او فضل و علی کا بیہ کہ کہا اوسنے کہ وہ نبی

جمع الحیکہ و الکرم و بعضہ کذب محض لان محمد شاہ اما هو معین مبین

مجمع میا اور حکام کا ہی اور بعض اسکا کذب محض ہی کیونکہ محمد شاہ سوائی علی او نہیں کہ وہ نہیں ہیں

فی الباب الثانی والثالث لا الباب الاول فلو كانت هذه الاعانة وجوب

باب ثانی اور ثانی میں باب اول میں پس اگر ہو یہ اعانت سبب

تلك العبارة وسبب هذه المذمة كان محمد حسين حديث العهد بالاسلام

اس مبارک کتاب اور سبب اس مذمت ہ تو یہ کہ محمد حسین

طالب الجہدین من اهل الحق ومصدق المعاني مقلد بالكفر كان

اور طالب ہی مہم مدعا احکام ہے اور مصنف مقیاس مسئلہ اور تائید اور کلام علی

نواب محمد علی خان صاحب سلسلہ سادات

محمد علی خان صاحب سلسلہ سادات

واجبہ ائمۃ المحدثین هذا العلم دین فانظر واعلم تأخذون رواہ
 اور اہل ائمہ محدثین کا ہی کہ یہ علم دین ہی پس دیکھو اوسکو جسے یقینی ہو کہ دین کو روایت کیا
 مسلم وقال بن سیرین لم یکنوا یسألون عن الاسناد فلما وقع الفتن
 مسلم ہی اور کہا ابن سیرین فی کہ نہ ہی وہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے شکو کرتی وہ اسناد ہی مگر یہ
 قالوا اسهل الناس ارجا لکم فی نظر الی اهل السنۃ فیوخذ حدیثہم وینظر الی اهل
 تو کہا انہوں نے کہ نام وہاں ہی آئی ابنی حال کا پس کیا باہمی ہی سنت قول جانی حدیث اولی اور دیکھا باہمی اہل
 البدع فلا یأخذ حدیثہم رواہ مسلم فی مقدمۃ صحیحہ فصار خاتمۃ مصنف
 بہجت تونہ احمد کی باہی حدیث اولی روایت کیا، و سوسم نے مقدمہ ہی صحیح مسلم میں بہجت تونہ
 المعیار خلاف السلف الاخیار ۱۱
 سنیار کا خلاف سلف استیاری کے *

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارشدنا لطريق اتباع الرسول باتباع اهل الذكر حديث قال
 سب تعریف اس کے لئے ہے جسے ارشاد کیا جگو سب سے اتباع رسول اتباع اہل ذکر کا ہی جبکہ فرمایا
 فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون لكن لما كان جميع افراد ماصق
 کہ سوال کرو تم اہل ذکر یعنی اہل جہاد سے اگر جو تم اہل ذکر لیکن جو کہ نہ ہی جمیع افراد ماصق
 عليه اهل الذكر غير اذ كان مقتضى الاية ان وجب علينا اتباع فرده
 علیہ اہل ذکر کے غیر مراد تو مقتضی آیت کا یہ ہے کہ واجب ہے ہمیں اتباع فرد
 الكامل لانه المتيقن دون غيره لانه المحتل والصلوة على رسوله
 کامل ماصق علیہ اہل ذکر کیونکہ متیقن ہی نہ غیر اذ کا واسطی محض ہے اس غیر اذ کا کامل ماصق رسول کا

الذی رغبتا باتباعه العلماء حیث قال نصر الله عبد السمیع قالی
 حنفی تریبی بگو اتمام افتد علمائے جبکہ فرمایا کہ ترو تازہ کری اندہ اوس عبد کو کہ سنائے
 حفظها ووعاها وادها فرب حامل فقه غیر فقیه ورب حامل فقه الی من
 یحفظه ووعاها وادها فرب حامل فقه غیر فقیه ہوگا اور سب اوقات حاصل شدہ کا غیر فقیہ ہوگا اور سب اوقات حاصل شدہ کا غیر فقیہ
 هو افقه منه رواه غیر واحد من المحدثین وعلی الہ واصحابہ واهل
 بیکین بل جو ہی ہر فقیہ روایت کیا اسکو بہت محدثین نے اور اوس کے آل اور اصحاب پر اور اوس کے اہل
 سندتہ الذین اجمعوا علی اتباع المجتہد العدل دون غیرہ حیث صرحوا
 سنت پر جو متفق ہوئی اہل اتباع مجتہد پر ہی گزار کے نہ اور کے جبکہ تصریح کے اوہوں نے
 فی کتبہم مثلاً قال الشیخ ابن الہمام فی تحریر الاصول الاتفاق علی حل
 اشی کتب میں مثلاً کہا شیخ ابن ہمام نے تحریر الاصول میں کہ متفق ہوئی ہیں اہل ہر مدرسہ
 الاستفتاء عن عرفانہ من اهل الاجتهاد والعدالة وعلی امتناع
 فتویٰ لینا اوس عالم سے کہ مشہور معروف ہو اہل اجتہاد اور اہل فتویٰ سے سادقین ہوں ہیں نام
 ان ظن احدہما انتہی واجموا علی ان غیر المجتہد لا یحل لہ ان یحکم
 اگر فن ہو کیا دن دونو کا نام ہو اور جمع ہوں ہیں ہر کو غیر مجتہد کو نہیں جائز کہ مسئلہ سائل سے
 وفقی مکا قال الامام النووی فی شرح مسلم قال العلماء اجمعون
 جیسا کہ کہا امام نووی نے شرح مسلم میں کہ کہا علمائے کرام جمع ہوں ہیں سب مسلمان
 علی ان ذلک الحدیث فی حاکم عالم اهل للحکم فان اجتہد اصحاب
 اگر کہ یہ حدیث فقہ شان اوس عالم کو کہ عالم ہو کہ میرا اہل حکم کا یعنی مجتہد ہیں ہر مجتہد اگر اجتہاد
 فذلک احرا ان اجری اجتہادہ واجری باصابتہ وان اجتہد واخطا فذلک
 تو اسود و عین اجرا مجتہد اور اجرا اصابت کا و اگر اجتہاد کیا اور غلطی ہوا تو اسکو
 اجری صحت دو و لو افا ما من لیس بالهل للحکم فلا یحل لہ الحکم فان
 اگر اسکو صحت دو و لو افا ما من لیس بالهل للحکم فلا یحل لہ الحکم فان

حکم فلا اجر له بل هو اثر ولا یفیذ حکمہ فهو عاص فی جمیع احکامہ سواء
 حکم کر یا تو نہیں اور کسی لئی اجر یکہ وہ گناہ کا ہی اور نہیں نافذ حکم اور حکم کرنا گناہ کا ہی جمیع احکام ہی بن برابری
 وافق الصواب ملا انتہی حاصلہ انہ اذا لم یکن اهل الحکم وان عالم
 کہ صعب ہو یا محض تمام ہو حاصل کلام نوری کا یہ کہ یکہ بنودہ اہل حکم کا اگرچہ وہ عالم ہے
 فلا یحیل لہ ذلک فان فعل فهو عاص فی جمیع احکامہ وان وافق الصواب
 نہیں ملال اور سکویہ امر پس اگر کر یا تو گناہ کا ہی جمیع احکام اپنے میں اگرچہ صعب ہو
 وقال العینی وغیرہ اجماع العلماء علی ان المقتی وجب ان یكون من اهل الاجتهاد
 اور کہا عینی وغیرہ نے کہ جمع ہو علماء سپر کہ مقتی واجب ہی یہ کہ ہو اہل اجتہاد سے
 وان لم یکن من اهل الاجتهاد فلا یحیل لہ ان یفتی لا بطریق الحکایۃ انتہی
 اور اگر نہ ہو اہل اجتہاد سے تو نہیں ملال اور سکویہ کہ فتویٰ دی ہو بطریق حکایت کے تمام ہو
 اما بعد فیقول الفقیر الحقیر محمد شاہ اوصلہ اللہ الی ما یرضاه ملاکان
 امامہ کہتا ہی فقیر حقیر محمد شاہ زوہل کری اور سکواہ طرف مصیبت ہی بگاہ کہ تھا
 مقتضی کتاب السنۃ والاجماع اتباع المجتہد الکامل المتقی وجب علینا
 مقتضی کتاب السنۃ اور اجماع کا تتبع ہونا مستہد کامل متقی کا تو واجب ہو ایمیر
 ان نذبح المجتہد الکامل المتقی لکن ما قال علیہ السلام یخرج فی اخر الزمان
 یہ کہ تتبع ہو مجتہد کامل متقی کے لیکن برکات کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ آؤ گئے آخر زمانہ میں
 رجال یختلون الدنیا بالدين والسنة احلی من السکر وقلوبہم قلوب
 لو کہ حاصل کریگی دنیا کو درپردہ میں کی اور حال یہ ہوگا کہ زبان کی مٹی ہوگی شامی اور دل کی شامی
 الذیاب واه الزمذی ذکرہ فی المستکوة وقال علیہ السلام خیر القرون
 بہتر ہوگی ہوگی روایت کیا اسکو ترمذی فی ذکر کیا اسکو شوقہ میں اور فرمایا علیہ السلام نے کہ بہتر فریقوں کا
 قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم وقال علیہ السلام لا یأتی علیکم
 قرن میری بہتر قرن دوسرا ہی بہتر قرن تیسرا ہے اور فرمایا علیہ السلام فی کہ نہ آؤ گئے تم پر

زمان الذی بعد شہنہ رواہ البخاری کرہ فی مشکوٰۃ کان مقتضی ہذا
 کوئی زمانہ مگر جو کچھ شرا و بد زمانہ پہلی سی روایت کیا اور بخاری فی ذکر کیا اسکو شکوۃ میں نہ ہو مقتضی
 الاحادیث المقبولۃ نازل زمان فی الحزبۃ و ترقیہ فی الفساد یوما فیوما
 احادیث مقبولہ کہ کتر ہونا بخیرین اور ترے کا ہونا بدین دن میں
 فاذا کان الامر کذلک کان مقتضی ہذا الاحادیث اتباع المجتہد الکامل
 پس مجتہد ہوا امر اور حال زمانہ کا ایسا ہو مقتضی ان احادیث کا منع ہونا مستحبہ کامل
 العدل لورہ من کان فی خیار القرون الثلاثۃ المشہورۃ بالخیر لا غیرہم
 پر نیزہ کا کہ جو خبر القرون میں سی کو تین قرن میں مشہور یا غیرہ غیر اوکا
 من بعد ہم سوی المہدی علیہ السلام لانہ مستثنی عن ذلک الحكم
 جو بعد ان کے ہیں سو امی ہدی علیہ السلام کے ایسے کہ وہ مستثنی ہیں اس حکم سے
 بالخصوص لکن لما کان اتباع مذهب القرن الاول مستلزما بل غیر ممکن
 ساتھ دعویٰ کے لیکن ہر کہ کہ حق ہونا مذهب قرن اول کا ہونا مستند بلکہ غیر ممکن
 لعدم تدوین المذہب و تقرره من اقدمہ فلذا اجمعوا علی منع العوائق علیہ
 سبب نہ منع ہونے مذهب کے اور نہ تقریر ہونے اس کے کسی جہ سے لہذا جمیع کو میں پر منع کرنے عوام کے تقلید
 مذہب الصحابہ کہہ مافی الخیر الاصول و شرح منہاج الاصول و مسلم
 مذہب صحابہ کے سے جیسا کہ تحریر الاصول اور شرح منہاج الاصول اور مسلم
 الثبت وغیرہا من کتب الاصول فبقی القرن الثانی والثالث فاجم
 الثبوت وغیرہ میں جو کتب اصول میں ہیں پس باقی قرن ثانیے اور قرن ثالث میں جمیع جو
 اہل السنۃ والجماعۃ کما سیاق بحث تقلید علی اختیار مذہب الامۃ
 اہل سنت اور جماعت جیسا کہ عقرب آویجا بحث تقلید میں اور اعتبار کرنے مذہب ائمہ
 الاربعۃ لا غیرہم وان کان فی زمنہم غیرہم ایضا من اہل الاجتہاد
 اربعہ کے نہ غیر ان کے اگر ہم ہم زمانہ ان کے میں غیر اوکا ہی اہل اجتہاد

والورع لما يرون فيهم ما لا يرون في غيرهم من مزيد تحقيق الدين و

وتقوى سى كونه دیکھا اور انہوں نے ان میں وہ چیز کہ نہیں دیکھا غیر ان کے میں یعنی زیادتی تقویٰ کے

التطبيق والتوفيق بين الايات والاحاديث وتدوّن مذاهبهم

مزید تفسیق اور توفیق در میان آیات اور احادیث کے اور جمع ہونا ان کے مذاہب کا ساتھ ساتھ

اصحابهم وما كان عندهم من الآثار والاعخبار حتى لم يوجد مثل ذلك

ان کے اصحاب کے اور جو کچھ ان کے پاس ہی آثار اور اخبار سے تھے کہ نہیں پائی جاتی ہی مثل تحقیق کے

في غير الائمة الاربعة كما سيأتى مع حفظ تدوينهم بالكتب المتداولة

غیر ائمہ اربعہ میں جیسا کہ عنقریب آویگا باوجود کہ ہی حفظ سائلوں کی مذہب کا ساتھ ساتھ

تراوھا جماعة بعد جماعة في كل ساعة في الامصار والاعصا من قانم

کو دست بدست تھی ہی اور ٹو جوامعت بعد جماعت کے ہر ساعت میں ہمارے زمانہ میں اس میں نامہ ہی نیکر

الى ما كنا نجعل لا تعد ولا تحصى مع ورود الاحاديث المشيرة الى

تکلیف کے بیان جو کہ شمار کیا جائی اور نہ گن کر کیا جائی باوجود ورود احادیث کے کہ وہ اشارہ کرتی ہیں

افضلية ملكنهم اختلافوا في ان اليهم افضل فقال الحنفية بافضلية

ان کے فضلیت کے لیکن وہ مختلف ہوئے ہیں اس امر میں کہ کون ایسا روایت فضلیت ہی سے قائل ہو حنفیہ فضلیت

اما هم وقال المالكية بافضلية امامهم وقال الشافعية بافضلية

امام اہلبی کی اور قائل ہوئی مالکیہ امام انہی کے اور قائل ہوئے شافعیہ ساتھ امام فضلیت

امامهم وقال الحنبلية بافضلية امامهم لكن لما كان سبب معرفته

امام اہلبی کی اور قائل ہوئی حنبلیہ ساتھ امام انہی کے لیکن یہاں کہ تھا سبب معرفت اس

الافضلية بيان المناقب كما صرح به شاه عبدالغني الدهلوي في

افضلیت کا بیان مناقب کا جیسا کہ بغیر سبب ہی اسکی شاہ عبد الغنی دہلوی نے

بستان المحدثين حيث قال كاتب الحروف سبب ارج مذهب الامام

بستان المحدثین میں بھی جبکہ کہا کہ کہنا ہی کاتب الحروف کہ سبب رواج ہانی مذہب امام

اور عبارت اور عبارت

مالک فی دیار المغرب واندلس عند جمہوری المورخین ان علماء هذه

مالک کا دیار مغرب اور اندلس میں نزدیک بمہور مورخین کے یہ ہے کہ علماء ان

البلاد کثرا یأبہم وذاہبہم الی الحجاز للبحر والزیارة فتأخذوا فضل

بلاد کے بہت ہوا آنا جانا اور انکا طرف اہل حجاز کے واسطے حج اور زیارت آنحضرت کے توشا پڑ گیا اور ہونے لگا

الاسماء الوسیعة علمہ وجلالة قدرہ وعظمت شأنہ فلما رجعوا الی وطنہم

اہم مالک اور انکی وسعت علم کا اور جلالت قدر کا اور عظمت شان کا پس جب کہ ای ابنی وطن کو

کشفوا ذفاتر اوصاف کمالہ فی بلادہم فکان تقلیدہ فی ذہانہم راسخا

تو کہ لا اور بیان کیا دفاتر اوصاف انکی کمال کو ابنی ابنی ملازمین پس ہوئی تقلید مالک انکی ذہان

مستقر اوکا نوا قبل ذلک علی مذهب الی وزاعی انتہی فین کل واحد من

مضبوط اور تہی پہل اس سی اور بے مذہب اور مے کے تمام ہوا تو بیان کیا ہر واحد نے

الخفیة والمالکیة والشافعیة والحنبلية مناقب امامہم فی کتبہم

حلیہ اور مالکیہ اور شافعیہ اور حنبلیہ سے ابنی ابنی امام کی مناقب ابنی ابنی کتب

ومن قام بالقدح للحمیة او البصیة او الحسد او الحقد او غیر ذلک

اور جو شخص کبر اساتہ قدح کے واسطے حمیہ یا بصیہ کے یا حسد یا حقد کے یا کسی

من القصد الکاسد والغرض الفاسد او لخصص المثل المشہور بان کل فرعون

قصد کاسد سے اور غرض فاسد تو کہہ ہی ہو جاتی اور یہی کہ ہو گئی مثل مشہور کہ ہر فرعون کے

موسیٰ ہکذا الی زماننا فلما جاء زماننا قام مصنف المعیار ینکلم فی

موسیٰ ہی اسی طرح لوگ کرتی ہی ہماری زمانہ تک جکیا ہا زمانہ تو کہہ اسو مصنف معیار کا نام کیا

مناقب الامام امام الامام الائمة سراج الامة یحییٰ علیہ الرحمة

مناقب امام امام امام الائمة سراج الامة ابو حنیفہ علیہ الرحمة میں

حقوق صافی تنفیر اہل اسلام عن اتباع الائمة الاربعة عموما فقامت علیہ

خاصہ اور کلام کیا عزت ولانی میں اہل اسلام کو اتباع الائمة اربعہ کے سے عموما تو کہہ اسو میں کہی

بسم الله تعالى والاف مناقب الامام شرف في تقليد الائمة الاربعة

ساتھ دو تہائی کی اول تو مناقب امامین اور تہ ایک تہائی نقلیہ ائمہ اربعہ میں اور

شرفي عتقكم منصف لي عيافا قولتوفيق الله المستعان وعليه التكلان

بعد اسکے قلاء مصنف معیار میں پس کہتا ہوں میں توفیق اللہ ستار کی اور اسی پر ہے جہر و سا

في الابتداء والانتهاء لما فرغ مصنف لمعيار من الوسواس الاجمالي

امداد میں اور نہ ہار میں مہر کا کہ فارغ ہو مصطفیٰ عیار و سوا اس اجماع سے

اراد ان يوسوس في صدور الناس بالوجه التفصيل

تو ارادہ کیا ہے کہ تردد و اے سینہ لوگوں میں وجہ تفسیر کرے۔

فقال سرخند کہ فضايل امام صاحب سے حکومین عزت اور غلبے اسلئے کہ ہمارے

کے نام سے منسوب ہے

مذہبہن اہل حق و عدل و برکت و نور و فضائل سی حوفی الواقع ہون اور

ہمسایہ اور ہم کوئی ہر ایک پیر و پائی میں دریں سبب میں ہر ایک کو اس کی

ساتھ استاد جمیعے باب مون ہیں تو جووی تعریف سبب رس کا ہے اس کے

ضرور ہوا کہ اس بات کی بھی تحقیق ملہین جو ملہ چچی پائی بائیں جو بچہ یہ یسوی کی سرکاری

محققین ثقات کی دور بین اور اس میں مام صاحب تابعی سہی کا دعویٰ کیا ہے

داسے انبات اس دعوی کی احادیث موصوعہ وارد کے تھی ہیں اسلئے اور اے جاب

اس آیت السابقون الاولون من المهاجرين والانصبا کے تحت میں فرمایا کہ انا

صاحب پس آیت کے مصداق تو تب موتے جبکہ نابے موتی اور اسکا حال خوب تر

ہوگا تو ان فضائل نامہ اعمال کے باقی تینوں مجتہدین پر اگر ناپ ہے ہرنے کی رو سے

تیرا زہر تاملے زندہ مونی من جلاہ ون سراسر من اچھے اور آگے جا کر خیرت مناس

کے لئے اور یہ بھی کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ اس کے لئے ہے

ی فرمایا کہ سب و اشیاء میں اور جو کچھ کہیں کہیں ہے وہ سب میرے ہاتھ میں ہے۔

حضرت امام کی توبہ سان پین بی۔ جس کھیف سان اور بدعات کو ادا کرے

عمر بن خطابؓ کو تبرک رکھنے کی یاد دلائی تو اسی میں تبرک کی ایک روایت ہے کہ ایک شخص نے
 اور دولت سونی اور سہر زیادہ کر لی، اسی کو فرمائی کہ یہ شخص میری سنت سی نفرت کرنا ہی
 یہ ہم میں سے نہیں اور ایسی ہی ختم کرنا قرآن کا ہی سات دن کی وری درست نہ کر سکتی تھی
اقول خلاصہ ان بیرون عبارتوں کا نصف معیار کا یہ ہے کہ عبارت جلی سیرج ہی میں کہ یہ
 فضائل جو علماء حنفیہ نے بیان کر لی ہیں یہ جہوت اور شعبہ فضل کا ہی اور دعویٰ ہی
 سونی امام صاحب کا باطل اور یہ حدیث میں مضمونہ اور عبارت دوسری میں تصریح ہی اس کی امام صاحب
 تابعی مذکور ہیں اور جہوت المذہب یعنی امام ابو حنیفہ اور امام مالک و امام شافعی اور امام احمد بن
 حنبل تابعی سونی میں برابر ہیں عبارت تیسری میں ہی کہ یہ کہ یہ خود خدا سے اللہ علیہ السلام
 جمیع محمدین کی کثرت جانتی تھی، دولت سونی کی کثرت سے زیادہ یعنی قیام کثرت میں زیادہ
 بہت اور خلاف سنت ہوا اور حضرت سے اللہ علیہ السلام ہمہ چیزیں کبھی شب کو تبرک رکھتے سے
 زیادہ نوافل میں ہی تبرک رکھتے تھے زیادہ نوافل کا تبرک بہت اور خلاف سنت ہوا
 بہت و صحیح خلاف سنت کی بہت سونی اور ہم کرنا قرآن کا سات دن کی وری ممنوعہ اور
 ناروا ہی اور ایسی حدیث اللہ کو اور عبارت میں منع فرمایا ہے پس ثابت ہوا، ذکر کیا
 اور غایت اول یہ کہ امام صاحب جوئی تقریر میں ہیں اور دوسری یہ کہ ثابت امام صاحب
 باطل اور تیسری یہ کہ یہ حدیث میں مضمونہ اور جوئی یہ کہ جمیع عمر میں حضرت کی کثرت سے
 زیادہ کبھی نہیں بانی پس قیام زیادہ کثرت میں ہی خلاف سنت ہوا اور باخون یہ کہ
 آنحضرت جمیع عمر میں دولت سونی ہی اور ایک کثرت رات کا باگتبی ہی پس قیام تمام رات
 بہت اور خلاف سنت ہوا اور جوئی یہ کہ آنحضرت کی تبرک رکھنے کی زیادہ نوافل کہہ نہیں سکتے
 پس تبرک نوافل کا تبرک رکھنے کی زیادہ بہت اور خلاف سنت ہوا اور ساتویں یہ کہ ختم کرنا
 قرآن شریف کا سات دن کی وری ممنوعہ اور ناجائز ہے اور آٹھویں یہ کہ حدیث اللہ پر ممنوعہ
 اور ناروا ہے پس جو کہ یہ خلاف محض اور پایہ اعتبار سے خارج تھا تو ضرور ہوا میرور
 موانع امور غایتہ کے تو کہ معلوم ہوا جوین اہل اسلام کو مفاسد اور مکارہ معصفت

مبارکے فاقول بوفیق اللہ تعالیٰ وعونہ فی الامداد والانتھاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد و صلوة اور سلام کی جانا چاہی کہ مطلب ہمارا اس مقام پر بیان کرنا مقاب نام تمام کتاب
کا ہی اور تالیف خرد و غم نہایت کی ہی اور یہ دو نو ثابت اور محقق ہیں ساتھ بقول علماء
ثقات اور محدثین ثبات کی مثلاً جیسا کہ امام نووی اور حافظ ذہبی اور حافظ دارقطنی اور حافظ
خطیب اوی اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ جلال الدین سیوطی اور امام یافعی اور
امام محمد بن یوسف سنائی اور علامہ ابن حجر مکی اور شیخ الاسلام عینی اور ملا علی قاری اور شیخ
عبدالحق دہلوی وغیرہم یہ بولے کہ سب محدثین اور ثقات دین اور حفاظ اور شرح حدیث
اور حال بقول اور مقبرین نزدیک علماء دین کی میں برجہ مقاب نام صاحب کی مہبت ہیں اور علماء
مناقب ائمہ اربعہ کی مناقب نام صاحب کی میں بڑی بڑی کتابیں تصنیف کی ہیں لیکن موجود ہونا
کتابین علماء کا جو کہ احیاً بار میں نمایاں اور معدوم تباہ و برباد کرنا سب مناقب نام صاحب کا
منفذ ہوا مگر مناقب معدوم وہ کہ نہ گوان علماء مذکورین کی کتاب مقبرہ کی حاصل ہوئی وہ
بیان فعل گئی جاتی ہیں تو نہ معلوم جو جاوی حدیثان امام صادق علیہ السلام جانا چاہے
کہ مناقب نام صاحب کے بعضے تو احادیث مصیہ اور بقول ہی ثابت ہیں اور بعضے منقول ہیں
ائمہ دین اور حدیث کے سے شمس امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور امام مالک
اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور استاد المحدثین عبد اللہ بن المبارک اور رئیس المحدثین
یحییٰ بن یحییٰ اور استاد امام شافعی و کعب بن الجراح و اشاہم کے ساتھ بقول ان
علماء مذکورین کے مثل نووی وغیرہ کے

باب المناقب الثابتة بالاحادیث المقبولة باب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

کون ابی حنیفة اعلم ائمة المذهب لکونه اولهم

کہ ابو حنیفہ اعلم ائمہ مذہب کا ہے اس لئے کہ وہ معصیت تری سائیں میں ہیں اور

باب المناقب الثابتة بالاحادیث المقبولة

اخرج عن البرهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند

روایت ہی ابی ہریری کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر ہو جاوے دین نزدیک

الذي لا ذهب له رجل من ابناء فارس حتى تناوله رواه مسلم صحيحه في باب

ثریا کے توالفہ جا کا ایک حرف لکھیں بل بنارنا سے حتی کہ جا ہوئی گا اور کو روایت کیا اسو مسلم ابی ہریری

فضل فارس من كتاب الفضائل پس ہم حدیث صحیحہ داں ہی اسبر کہ فی بجانب اس

فضل فارس میں جو وہ کتاب فضائل سے ہے

رجل کی ہو گا سائل مختلفہ میں لیکن باقی رہا کہ یہ جس کون سی پس دلالت کی جس نے

اسبر کہ ہم رجل وہ ہی کہ یہ تین قیدین اوس میں اپنی جاوین قیدہ اول یہ کہ وہ رجل اپنا

فارس سی ہو جیسا کہ یہ مخصوص حدیث کا ہی اور قید ثانی یہ کہ وہ رجل مجتہد ہی ہو جیسا کہ

دلالت کرتا ہی لفظ تناوہ کا اور قید ثالث یہ کہ وہ رجل صاحب مذہب مدون کا ہو جیسا کہ

کہ ہواون ائمہ کی کہ خروج اون سی باجماع اہل سنت منوع ہو جیسا کہ دلالت کرتا ہے

اسپر ترغیب یا آنحضرت کا کیونکہ اگر مذہب مدون اوسکا ہو یا ائمہ مذکورین سی نہ ہو تو

لغو ہو جاوے گا ترغیب یا آنحضرت کا اور باطل ہو جاوے گا فائدہ خبر دینے آنحضرت کا

کیونکہ اگر مذہب اوسکا مدون نہ ہو یا ائمہ مذکورین سی نہ ہو تو عمل و سکی مذہب پر کیونکر ہو گا

پس ضرور ہم کہ ہوائمہ مذکورین سی اور مذہب اوسکا مدون ہو اور یہ تینوں قیدین اچھنی

میں موجود ہیں غیر من کیونکہ وہ اپنا فارس سی اور مجتہد ائمہ ربیعہ سی اور صاحب مذہب ہونگا

اما الاول وهو كونه من ابناء فارس فقال في الرسالة

امتیہ اول یعنی ابوصنفہ آباد فارس سی ہیں کہا اوس رسالہ میں

المطبوعة في المطبع المصطفائي سنة المشهورة بنسبنا رسول

موصوعہ جاری مصحح معصفا نے میں سنہ بارہ سو زینہ میں اور سنہ پوری ساتھ سنہ رسول صلی

النعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان بن ثابت بن قیس بن بزدر کہ

کہ نعمان ہی میان ثابت کا وہ میان نعمان کا وہ میان مرزبان کا وہ ثابت کا وہ قیس کا وہ بزدر کا

بن شهریار بن پرویز بن نوشیروان بن قباد بن فیروز بن یزدجن بن بهرام
 وده شهریار کا وده پرویز کا وده نوشیروان کا وده قباد کا وده فیروز کا وده یزدجن کا وده بهرام
 کو ربن شاپور بن هرمز بن نرسی بن بهرام بن اردشیر بن بابک بن هرس
 کو رکا وده شاپور کا وده هرمز کا وده نرسی کا وده بهرام کا وده اردشیر کا وده بابک کا وده هرس کا
 بن ساسان بن بهمن بن اسفندیار بن کشتاسپ بن هراسپ بن بهمن بن
 وده ساسان کا وده بهمن کا وده اسفندیار کا وده کشتاسپ کا وده هراسپ کا وده بهمن کا وده
 کیتباد بن جارب بن طهماسب بن عمرو و قال الملا علی قادی فی الرسالۃ
 ک قباد کا وده وارب کا وده طهماسب کا وده عمرو کا وده طهماسب بن طهماسب کا وده کیتباد کا وده قادی کا وده
 المذكورة ویکفیت امن سلاطین العالم ابراہیم بن ادهم المتولد کا وده
 مذکورہ میں کئی کتابیں ہیں جو سلاطین جہان کی سی اسہم بن ادهم کا گروہ ہے اسے امام
 فی العلم والعمل و اعراضه عن الدنيا و اقباله علی العقی و الحضور مع الملوك
 میں ہیں و عمل میں غرض کرنی میں دنیا سے دور رہنا و اقبالہ علی العقی و الحضور مع الملوك
 مع ان السلاطین کل زمان و مکان ثابت علی مذهب النعمان کسلاطین
 باوجود انکی کسلاطین ہر زمانہ میں اور ہر مکان میں ثابت ہی اور یہ مذہب جو ضیفہ کے صبا کہ سلاطین
 الروم حفظہم اللہ تعالیٰ عن حوادث الدوران و سلاطین ما وراء النہر
 دوم گاہ کہی اللہ تعالیٰ او کو حوادث اور تغیرات دوران سے اور سلاطین ما وراء النہر کے
 فی کل عصر و دھر و سلاطین الهند و السند فی البر و البحر و لعل حکمہ خلک
 ہر عصر اور ہر زمانہ میں اور سلاطین ہند اور سند کے خواہ بری خواہ بحری شاپور کہ حکمت اسکا
 ان اباحنیفہ من ذریۃ کسی الملقب بنوشیروان انتہی و قال لشیخ
 ابو حنیفہ اولاد بادشاہ فارسی ہی کہ لقب بنوشیروان ہے تمام ہوا اور کہا شامے نے
 فی شرح الدر المختار قولہ ثبت ان تائبنا والد الامام ادرك الامام علی
 شیخ در المختار میں قول اسکا کہ ثابت ہوئی کہ ثابت والد امام ابو حنیفہ کہنے بابا حضرت علی

بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فدائہ ولذریئہ بالبرکۃ ففی تاریخ ابن خلدون
 بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سب مال اسکو اور اوں کو برکت کے تاریخ ابن خلدون میں
 عن الخطیب بن حفید ابو حنیفہ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت
 خلیفہ بن کثوف ابی سفید کے نے کہا کہ خبر سے مکر اسامیل بن حماد بن النعمان بن ثابت
 بن النعمان بن المزبان من ابناء فارس من الاحرار واللہ ما وقع علیہ ارق
 بن نعمان بن مزبان جو ابناء فارس احرار سے ہیں روایت میں مکر اسامیل بن حماد بن النعمان بن ثابت
 قتل ولجری ابو حنیفہ سنۃ ثمانین و زھبت ابی بن ابی طالب رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ وهو صغیر فدائہ بالبرکۃ ففی ذریئہ ونحن بنحو ان یقول
 اللہ تعالیٰ قد استجاب لعلیٰ فیما انتہی وعلیہ السلام ہیر قال ابن حجر فی التعلیقات
 کہ اللہ تعالیٰ نے قبول کی دعا حضرت علیؑ کی کہ میں تم کو اور اسی پر مکر اسامیل بن حماد بن النعمان بن ثابت
 لکھتا کی ترجمہ النعمان وقد کان احداً وحنیفة من فارس علی عیدہ الا کہ
 بن ترجمہ النعمان بن حماد اور ابو حنیفہ فارس سے بنابر مذہب امام شافعی
 انتہی ذکرہ الثانی فی شرح الدر المختار واما الثانی وهو کوثر من
 تمام ہوا ذکر کیا اسکو شاخیں شرح الدر المختار میں
 المجتہدین فقال الامام الاستوائی فی اخر شرح منہاج الاصول
 المجتہدین ہی کہ امام استوائی نے آخر شرح منہاج الاصول میں
 بلقاضی البیضاوی وقال امام الحرمین فی البرہان اجمہ المحققون علی ان
 موقاضی بیضاوی کی کہ امام الحرمین نے برہان اجمہ المحققون علی ان
 العلوم لیس لم ان عملوا بذهب الصحابة بل علیہم ان یدعوا مذهب الائمة
 علوم کو جن میں نہ عمل کریں مذہب صحابی پر مکر لازم ہی وہ کہ یہ کہ متبع ہوں مذہب ان کے

بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الذين سبوا وتوبوا الابواب ذكرها ووضحها مسائل ووضحها طرق النظر

کہ اصول و قواعد دین کی مقرر کنی اور بایضاب کیا جواب سائل کو دے کر کیا، و خاصہ سائل کو اور ضائع کیا عرصہ نہ کہ

وهذا هو المسائل وبينوها وجمعوها وذكر ابن الصلاح ايضا حاصله انه

اور مہذب کی سائنسوں اور خوب بیان کیا، اور وہ عرب کیا کہیں اور ذکر کیا، میں سمجھتی تھی کہ حاصل اس کا یہ ہے

متعين تقليد الأئمة الأربعة دون غيرهم لأن مذهب الأئمة الأربعة

اور سچین اور نہ ہی تقلید امہ بعد کے نہ غیر او کے کہ کیونکہ مناسب امہ اربعہ کے

فلا تشتر وعلم يقيد مطلقاً وتخصيص موهباً وشروطاً فروعها

جس نے جن اہل اسلام میں اور جانی نئی فقہانوں کے خلاف کسی اور شخص کو غلامی اور شہرہ و فروع کے خلاف

عنه منتهى وقال الشيخ ان الهمم في اخراج اصول نقل الامام جماعة

حضرت مولانا ابوبکر محمد علی صاحب دہلوی نے جو اس کتاب کو تصنیف کیا ہے اس میں ان کے علمی اور ادبی سلیقے کا اظہار ہے۔

المحققين على منع العوام من نقيد الصحابة بل عليهم نقيد من بعدهم

محققین کی سب سے اہم ترین تعلیمات میں سے ایک یہ ہے کہ تعلیمات ان عملوں کے مضبوط

سید و زوا و سقا و دو نو او علی هذا و ذکره بعض متأخرین من منه تفریل

سپرو او و سحر و دود و نوای هند و آذوقه ایست بسیار پس از آن

اصول اور قواعد کے مفکرین و روشنفکر مسلمانوں میں ورنہ کیا قابلِ توجہ ہو سکتا ہے۔

عليه السلام لا تضبط مدعيهم وتقييد مسألتهم

سوی ائمہ اربعہ کے واسطے سفید مرنے کا سفید مرنے اور واسطے سفید مرنے کی دلیل اور اس کے

ولم يرد مثله في غيره إلا أن لا يرضى به عم وهو الكبير المسمى

اور نہیں پایا۔ لیکن اس کی کوئی خبر نہی اب اس سے نامور دوسرا انتہیہ ہے اور یہ سب سے نامور ہے اور اس کے

ابن حجر المكي في فتح المدين شرح الاربعين في شرح الحديث الثامن و

ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، ج ۱، ص ۲۸۷

سنن - شعبین میں منقول حدیث انہائیں میں

المشترين وهذا في حق المقدار الصرف في ذلك لا رخصة القرينة من مصر

که به کوریتی اوس مقله صرف من این جواب رسیده

کہ یہ لوگ بھی اوس مقامہ سرکاری میں ہی جو کہ

الصحابۃ اما فی زماننا فقال بعض ائمتنا لا یجوز تقلید غیر الائمة الاربعہ
 صحابی یا اجماعی یا زیدی بن سبک کہ بعض ائمہ جرحی کہ نہیں جائز تقلید سوائی ائمہ اربعہ ہیں
 الشافعی ومالك والحنيفة واحمد بن حنبل ضوان الله عليهم لان
 شافعی اور مالک امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل رضوان اللہ علیہم کے کیونکہ

هو لا تعرف قواعدهم واستقرت احکامهم وخدمها تابعوهم

یہ لوگ نہ سمجھتے نہ جانتے تھے اور ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

وحرروها فزعوا وحكموا فلا يوجد حكم الا وهو منصوص لهم

اور ان کو آزاد کر کے کھڑا کر دیا اور ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

اجمالا وتفصيلا بخلاف غيرهم فان ملأهم لم تحرروا ولم تدون ذلك

اجمالاً یا تفصیلاً بخلاف غیرہم کیونکہ ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

فلا يعرفها قواعد يستخرج عليها احکامها فلم يجز تقلیدهم فيما حفظ

نہ نہیں جانتے تھے اور ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

عنهم لانه قد يكون مشروطا بشروط اخرى وكلوها الى فهمها من

ان میں سے کوئی نہ کہی ہوئی نہ ہو اور ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

قواعد هكلت لتقتد بما حفظ عنهم من شرط او قيد فلم يجز التقليد حينئذ

خوارج پر سبک ہو گیا اعتبار جو محفوظ ہی ہوئی نہ ہو اور ان کے احکام میں اور ان کے احکام کی بات نہ کرتے تھے

انتهى فقد علموا ما ذكرناه من ائمة المجتهدين من اصحاب المذاهب الاربعة

تاکہ ہو۔ پس معلوم ہوا ما ذکر کیا کہ امام ابو حنیفہ امام شافعی امام مالک امام احمد بن حنبل کے

واما الثالث وهو كون من الائمة المذکورين فقال

انما انت ابن ابی حنیفہ المذکورین سے ہیں کہ

صاحب خبر الزائغ في الاستباه في القاعق الاولى من النوع الثاني من الفن

صاحب خبر الزائغ نے استبہاء کے قاعدہ اولے میں جو نوع ثانی سے ہیں

الاول ان ما خلف للائمة الاربعة فهو مخالف للاجماع وان كان في خلاف
 اول کی سی ہی کہ جو مخالف ہو ائمہ اربعہ کا وہ مخالف اجماع کے ہے اگرچہ سوا کسی میں خلاف
 لغیرہم فقد صرح فی التحریر ان الاجماع قد انعقد علی عدم العمل بہ فمخالف
 ائمہ اربعہ کے ہی کہ جو کہ مخالف ہی تحریر میں کہ اجماع منعقد ہو چکا اور عدم جواز اس عمل کی جو مخالف
 للائمة الاربعة انتهى وقال الشيخ احمد فی التفسیر الاحمدی تحت قوله تعالى
 ائمة اربعہ کے نام ہوا اور کہا شیخ احمد فی تفسیر احمدی میں تحت قول اللہ تعالیٰ کے
 ففهمناها سليمان وقد وقع الاجماع على ان الاتباع انما يجوز للائمة
 فقہنا سلیمان کہ منعقد ہوا ہی اجماع اس پر کہ اتباع مقلدین جائز سوائے ائمہ
 الاربعة انتهى وقال الخطاوی فی شرح الدر المختار فی کتاب الزہد قال
 ائمة کے نام ہوا اور کہا خطاوی نے شرح در المختار میں کتاب ذہد میں کہنا
 بعض المفسرين ان الفرق المتشابهة اهل السنة والجماعة قد اجتمعت اليوم
 بعض مفسرین نے فرقیہ متشابهہ اہل سنت و جماعت ہے مجمع علیہ من ائمتین
 فی مذاهب الائمة الاربعة هم الحنفیون والمالکیون والشافعیون والحنبلیون
 مذاہب ائمہ اربعہ میں وہ تفسیر میں اور مالکی میں اور شافعی میں اور حنبلی میں
 ومن كان خارجا عن هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان فهو من اهل
 اور جو خارج ان مذاہب اربعہ سے اس زمانہ میں وہ اہل
 البدعة والمنار انتهى وقال القاضي ثناء الله فی التفسیر المظهری تحت
 بدعت و منار ہے نام ہوا اور کہا قاضی ثناء اللہ نے تفسیر مظهریہ میں تحت
 آية اربابا من دون الله فان اهل السنة والجماعة قد افرقت بعد القرون
 آیت اربابان دون اللہ کے کہ اہل سنت و جماعت تحقیق جدا جدا ہو گئے بعد قرون
 الثلاثة او الاربعة علی اربعة مذاهب لم يبق المزوع سوى هذه الاربعة
 تین یا چار کے اور چار مذاہب کے اور نہ باقی رہا کوئی مذہب فروع میں کہ تین یا چار کے

تزل علی ان الجمع باعتبار الاتباع والا افراد باعتبار الاصل هو ابو حنیفہ
 وال من سیرتہ فرماتا حضرت کا باعتبار اتباع کے ہے اور ایک رجل فرماتا باعتبار قبول کے ہے کہ وہ ابو حنیفہ
 فاتیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الطريق اشارۃ الی ان
 پس فرماتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان طریق اشارہ ہے اس طرف کہ
 اتباع ذلک الرجل کا فوائد ملے فائقین علی غیرہم بفضل الاصابۃ بحسب قواعد
 اتباع پس جس کی جوگی مثل اسکے فائق غیروں پر فضل اصابت مسائل دین میں بحسب قواعد
 و اصولہ فذلک قال الامام الشافعی من اراد الفقه فلیزم اصحاب ابو حنیفہ
 و ابو یوسف و ابو حنیفہ کہا امام شافعی نے کہ جو شخص کو ارادہ کرے فقہ کا تو لازماً مجھے اصحاب ابو حنیفہ کو
 و ان لمعاذی قرینہ لم یکن سیکلہ وقال العلامة ابن حجر المکی فی الخیرات
 اس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اصحاب کے ساتھ اور کہا علامہ ابن حجر کے نے خیرات
 الحسن فی ترجمۃ النعمان و ما یصلہ الاستدلال بہ علی عظم شأن ابو حنیفہ
 اس میں فی ترجمۃ النعمان میں کہ بعض اہل حدیث سے جو صاحب ہیں کہ ہیں عظیم شان ابو حنیفہ پر
 ما روئے عنہ علیہ الصلوۃ والسلام انه قال ترفع زینۃ الدنیا ستحسین
 وہ حدیث کی کہ روایت سے حضرت علیہ الصلوۃ والسلام کی کہ فرمایا او وہ مال کی زینت اہل دنیا کے سزاوہ ہوئے
 و ما من لم قال تمس لائمة الكردی ان هذا الحديث محمول علی ابی حنیفہ
 اس میں کہا تمس لائمة الكردی کی کہ یہ حدیث محمول ہے ابو حنیفہ پر
 لانه مات تلك السنة وقد وردت احادیث صحیحة تنبئ الی فضلہ منها قوله
 کہ کہ وفات باقی ابو حنیفہ نے سنہ ذیہ سوین اور وار د ہوئی من احادیث صحیحہ کہ شیعہ میں طرف فضل ابو حنیفہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فیما رواه الشيخان عن ابی ہریرۃ والطبرانی عن ابی سعید
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کہ روایت کیا ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی سعید
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان الايمان عند الثریا لکان اول رجال
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مولا ایمان نزدیک ثریا کے تو پہلے لوگوں کو دین

من ابناء فارس ورواه ابو نعیم عن ابی ہریرۃ و الشیرازی والطبرانی عن
ابن فارس ہی اور روایت کیا اسکو ابو نعیم نے ابو ہریرہ سے اور شیرازی نے اور طبرانی نے

مسند بن سعد یلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان العلم معلقا عند
مسند بن سعد سے باین لفظ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مومن دین حق نزدیک

الذی التناوله رجال من ابناء فارس ولفظ الطبرانی عن قیس بن قیس تنال العرب
الراکے توے آویگے اوکو چند رجال ابناء فارس اور لفظ طبرانی کا قیس سے کہنا وچا اوکو ہر

الذی التناوله رجال من ابناء فارس فی روایۃ مسلم عن ابی ہریرۃ لو کان الایمان
اوکی اوکو چند رجال ابناء فارس ہی اور روایت مسلم بن مروی سے ابو ہریرہ سے کہ اگر مومن ایمان

مسند الثریا للزہبۃ رجل من ابناء فارس حتی یتناوله فی روایۃ للشیخین
دیکڑا کے تو ایتہ جاویگا اوکی طرف یکہ رجل ابناء فارس ہی کہے آویگا اوکو اور ایتہ نہیں ہیں

عن ابی ہریرۃ والذی یفنی یدہ لو کان الذین معلقا بالذی التناوله رجل
ابو ہریرہ سے کہ ہم ہی کہو اوس ذاتیکہ کہ جبکہ قبضہ میں آجائیں ہر کسی اگر مومن دین نزدیک رہتا تو اچھا اوکو

من فارس قال الحافظ هذا الحديث الذي رواه الشيخان اصل صحيح يعقده
فارس ہی کہا حافظ یعنی حلال الدین شیخوں نے کہ یہ حدیث محکوم روایت کیا ہے شیخین نے اہل صحیح ہے کہ اعتماد کیا اسکا

والاشارة لابن حنيفة وهو متفق على صحته انتهى ذكره الشافعي في شرح
شیراز ابو حنیفہ میں کہ صحت اوکے متفق علیہ ہے تمام مبرا ذکر کیا اسکو شافعی نے شرح

المختار وقال الشافعي في الشرح المذكور وفي حاشية الشبرا
المختار میں اور کہا شافعی نے شرح مذکور میں کہ حاشیہ شبرا میں

المواهب عن العلامة الشافعي تلميذ الحافظ السيوطي قال ما جزم به شيخنا
المواہب میں اوہیں منقول ہے علامہ شافعی شاگرد حافظ طلال الدین سیوطی سے کہ کہا شافعی نے کہ جو

ان ابی حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لا شك فيه لان
ان ابی حنیفہ هو المراد من هذا الحديث ظاہر لا شک فیہ لان

بیت ہی کہ ابو حنیفہ خود ہی مراد ہی اس حدیث سے وہ فارسی نہیں ہی اوہیں کچھ حاشیہ سوالی کہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ان احلام هذه الطاقة لم يصل الى مرتبة الاجتهاد حتى يكون امر
 كولو نفس اس كروه انما فان من بين جوتی مرتبه استناد کو نو کہ ہم وہ امر
 الائمة الا باحیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهذا قال الحافظ المحقق النبی
 الامام مگر ابو بنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ لہذا کہا حافظ محقق شیخ
 جلال الدین السیوطی الشافعی هذا الحديث اصل صحيح يعتمد عليه في التزاد
 مطالب الدین سیوطی کہ یہ حدیث اصل صحیح ہے کہ اعتماد کیا اور سیرت بکیر
 والفضيلة الناقلة انتهى وقال الشافعي في شرح الدر المختار قوله
 او فضيلة تامة ابو بنیفة کے یہ قول اور انہا شافعی نے شرح در المختار میں قول وسارہ میں
 ان باحیفة من اعظم معجزات المصطفیٰ بعد القرآن لانه صلى الله عليه وسلم
 اور انہا بنیفة نے معجزات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بعد ان قرآن مجید کے جس سے وہ علیہ السلام
 قل خبر به قبل وحيه بالاحاديث الصغيرة التي قدمنا فانهم كانوا يسمونها
 طوائف میں قول اور اس کی مانند حدیث صحیحہ کے حوضہ کہ در میں کیونکہ وہ میں سے تھے
 لا شك انتهى وقال الطحاوي في شرح الدر المختار قوله ولما اصل ان نسخة
 یہ نسخہ کے نام وہ اور محمد بن یحییٰ بن درانی میں کہ قول وسارہ میں حدیث کا شمار
 من اعظم معجزات المصطفیٰ بعد القرآن لانه اخبر به قبل وحيه بالاحاديث
 اعظم معجزات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بعد ان قرآن مجید کے جس سے وہ علیہ السلام
 الواردة التي ذكرناه انما فاتها حملت عليه قطعاً انتهى فانقف الامثلة
 وہ کہ جو ذکر کیا ہے اور انہا میں کیونکہ وہ محمد بن یحییٰ بن درانی میں کہ قول وسارہ میں حدیث کا شمار
 الشافعية من اهل الحديث جلال الدين السیوطی و محمد بن يوسف الشافعي
 شافعیہ جو اہل حدیث ہیں یعنی جلال الدین سیوطی اور محمد بن یوسف شافعی
 وابن حجر المكي وغيرهم على ان المراد من ذلك الحديث مصداق هو اوحية
 اور ابن حجر کے اور سوا میں سیرت مراد سے حدیث سے اور مصداق اس کا اوحیہ ہے

لا ھیکل یدل علیہ نفس الحدیث کما مر من انہ لا توجد قیودہ الا قیہ
 نہ غیر صبا کہ دال ہی اس پر خود حدیث ہی صبا کہ نہ کہ ہین بانی جاتی قیود حدیث کے مگر ابو حنیفہ میں +
 پس ثابت اور محقق ہوا کہ مصداق اس حدیث صحیح متفق علیہ کہ امام اعظم
 امام ابو حنیفہ کو فہم ہے اور یہ ہے ثابت ہوا اس حدیث صحیح متفق علیہ ہے
 کہ حق بجانب ابو حنیفہ کی ہر کما سائل مختلفہ میں ثابت ہوا اس حدیث متفق علیہ کی کہ ابو حنیفہ ^{فضل}
 علماء دین کا ہی بن طور کہ حق بجانب وکی کما سائل مختلفہ میں منہ افزایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہوسر اہم امتی کما فی الخوارزمی وعلیہ ما افریہ تناسخ ولی اللہ الدھلوی والدشا
 کہ وہ سنی استہری ہای جبکہ سند خوارزمی میں مروی ہی اور ہی پر ہی ہو کہ قر کیا اسکا شاہ ولی اللہ
 عبدالعزیز فی بعض المعرفین حدیث لعدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عبد العزیز فی بعض المعرفین حدیث لعدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 فی مذہب الحنفی طریقہ انیقہ ہی وفق الطرق السنۃ المعروفۃ التی حجت
 مذہب حنفی مذہب حنفی وہ موافق تری وہ مذہب حنفی سنۃ معروفہ حجت
 ونصحت فی زمان الخاری واصحابہ انتہی ومثلہ ما صرح بہ الامام الربانی
 اور بختہ ہوئی زمانہ جاری اور اصحاب ہی میں تمام ہوا او نیس ہی ہی جو تصریح ہی او کو امام ربانی
 الشیخ احمد السرھندی فی مکتوباتہ حجت امثال روح اللہ مثل امام اعظم
 شیخ احمد سرھندی فی ابی مکتوبات میں جبکہ کہا میں روح ربانی حضرت عیسیٰ کے مثل امام اعظم
 کو فی ہت ولی شائبہ تکلف ولعصب گفتہ می شود کہ نورانیت مذہب حنفی
 کوئی ہی اور بنیہ شائبہ تکلف اور عصب کہا جاتا ہے کہ نورانیت مذہب حنفی کے
 بنظر کشفہ در رنگ دریای غظیم میناید وسائر مذاہب در رنگ جد اول
 بنظر کشفہ کے مثل دریای غمیمہ دیکھائے دیتے ہے وہ بنیہ مذہب مانع مانع
 وجایض تقری آیہ انتہی فکلام الربانی یدل علی امرین الاول ان
 اور جایض کے نظر آتے ہیں تمام ہوا پس کلام امام ربانی نے ہی دوسری اول تو یہ ہے کہ

نورانیہ مذہب الامام الاعظم اعظم اکثر جدا و نورانیہ سائر المذاهب
 نورانیہ مذہب امام اعظم کے بنائے نہ یا دہی اور مذہب اور نورانیہ بنے مذہب کے
 غایۃ القلۃ وتلك المورانیة نورانیہ مسألہا الموافقة له فذلك موافق
 بنائے قلیل ہی اور یہ نورانیہ نورانیہ اس کے مسائل کی ہی جو موافق ہیں سائل ابو حنیفہ کو حق سمجھوں
 للحديث الصحيح الدال على ان الحق كان في جانب الامام في المسائل المختلف فيها
 سمجھوں حدیث صحیح کو جو دال ہی ہے کہ حق بجانب امام ابو حنیفہ کی ہی
 والثاني ان الجداول والحياض كما كان مستفادة من البحر كذلك سائر المذاهب
 اور اسی ہی کہ جداول و حیاض مذہب کے قول ہیں مستفاد و یہی اس کے باقی مذہب سے
 مستفادة من مذہب الامام الاعظم وذلك مطابق لقول الامام الشافعي
 مستفاد ہیں مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کے سے اور یہ سمجھوں مطابق ہی سمجھوں قول امام شافعی کے
 ان الناس كلهم عيال ابی حنیفہ فی الفقہ فاتفقوا لحديث الصحيح وهو قول
 کہ سب لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں ہیں اتفاق ہوئی حدیث صحیحہ کہ وہ قول
 عليه السلام لو كان الدين اخي وكشف المرشد وهو قوله مثل وجه النور
 علیہ السلام لو کان الدین اخوی اور کشف المرشد وہی کہ وہ قول اور کاشن من اسے نور
 المرید وهو قوله عرفني رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ على ان الصواب كان
 مرید کا کہ وہ قول اور کاشن عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ہے اس پر کہ صواب ہوگا
 بجانب الامام الاعظم ابو حنیفہ رضی فی المسائل المختلف فيها فاذا كان الامر
 بجانب الامام اعظم ابو حنیفہ کے مسائل مختلف میں ہیں جبکہ ہوا امر
 كذلك كان ابو حنیفہ ائمة المذهب اقصمهم واصوبهم بذکر الحديث
 اس طرح تو ہوا ابو حنیفہ امام ائمہ مذہب کا اور افتہان کا اور اصوب اور کما بحکم اس حدیث
 الصحيح فلذا قال رئيس المحدثين امام ائمة الحديث المروي عن عن الصادق
 صحیح کے لہذا کہا رئیس المحدثین ہی جو امام ائمہ حدیث کا ہے اور مروی عن الصادق سے کا ہے

عبد الله بن المبارك ليس احد الحق ان يقتدى به من الى حقيقه لان كان
 يعني عبد الله بن المبارك كمنين كولي شخص كواحق هو متوجه بوشين ابو حنيفه سے كيو كوه ابو حنيفه بنا
 اما ما تقيانقيا ورعا عالماتقيا كشتف العلم كشتفالم كشتفالم كشتفالم كشتفالم كشتفالم كشتفالم
 امام پر پير كا رباك صاف متنى عالماتقيا كوه لا عمدين كو ايا كوه لا عمدين كوه لا عمدين كوه لا عمدين كوه لا عمدين كوه لا عمدين
 ابن حجر وغيره من العلماء الالبات ذكره السامى فى شرح الدر المختار فحصل
 ابن حجر وغيره علماء اربعين فى ذكر كيا اسكو شى فى شمس وراختارين پس حاصل هوا
 كما ذكرنا با حقيقه واجبا لا تبا لانه مصداق ذلك الحديث المتفق
 ما ذكرى كوه ابو حنيفه واجب الاتباع هه اسواسه كوه مصداق اس حدیث متفق
 عليه لذل على ان الصواب جانب لك الرجل فى المسائل المختلف فيها
 عليه كاسى خودى اسبى صواب بجانب اس جل كسى ما بل مختلفه باين
 وكل من ان مصداق ذلك الحديث الصحيح فهو واجب الاتباع فيستبان
 اور بر شمس كوه مصداق اس حدیث صحيح هه تو واجب الاتباع هه پس قيد هوا كوه
 با حقيقه واجبا لا تبا لذل اقال مسعر بن كدام معاصر الامام مالك
 ابو حنيفه واجب الاتباع هه كذا سمر بن كدام فى نو معاصر امام مالك هه
 امر وى عنه فى الصحاح الستة من جعل با حقيقه بينه وبين الله تعالى
 اور مروى عنه صلوات الله هه كوه جوفش كرسلا ابو حنيفه كواين اجنى ورا سرفلے كوه
 رجوت ان لا يخاف + حسبي من الخيرات ما اعدتة يوم القيمة فى
 نو اسيد كرنا هون بيزه خوف كرى كفايت كرى كى كوه خيرات هه جوبار كيا هه دن قياست كيه
 رضو الرحمن + دين النبى محمد خير الورى ثم اعتقدى مذهب النعمان
 شمسوى الصدين دينى كا كرنا مال او كى محمد وفضل بنوقى هه هه اعتقاد سمر مذهب ابو حنيفه
 باب كونه حقيقه افضل ثمة المذهب لكونه
 ابى اس امره كوه ابو حنيفه افضل انه مذهب كاهه كيو كوه

افقه الناس اخبر عن معوية قال قال رسول الله صلى الله عليه

و سلم من يرد الله به خيرا فيقه في الدين متفق عليه اي يجعله فقيها

و سلم في کسب غفران چاہی اللہ کہیم جو بہتر خلق کا توکر تہا ہی اور کوفیقین کا روایت کیا کہ جو بخاری سلم نے

فی الدین فقد دل الحديث علی رافقه العلماء افضل العلماء وخیرهم

دین کا ہیں ان کی کہیں نہ ثانی ہے کہ افقہ علماء کا افضل علماء کا اور بہتر ان کا ہے

واخرج عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان روایت کی عبد اللہ بن مسعود نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نضر الله عبدا سمه مقالتي فحفظها ووعاها وادها فرب حامل فقه

اور ترمذی نے ایسی حدیث کو یہ محفوظ اور یاد رکھا اور جو بخاری اور سلم نے

غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه رواه الامام الشافعي و

ابو عبد اللہ شافعی اور بابا اوقات حامل حدیث کا غیر فقیہ ہو تہا ہی اور بابا اوقات مل شدہ کا بخاری اور سلم نے

المبيهي ورواه الامام احمد والترمذي وابوداؤد والداري عن زید

بہیقی نے اور ابی اسحاق امام احمد و ترمذی اور ابوداؤد اور دارمی نے زید

بن ثابت كما في المشكوة واخرج عن زید بن ثابت جابر بن مطعم وان

بن ثابت سی حدیث کہ مشکوۃ میں ہے اور روایت ہے زید بن ثابت اور جابر بن مطعم اور اس

بن مالك قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ائمة

بن مالک سی کہا اور بخاری نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مقالتي فليغها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه

حدیث کو پس جو بخاری اور سلم کو کتب اوقات حامل حدیث کا غیر فقیہ ہو تہا ہی اور بابا اوقات مل شدہ کا بخاری اور سلم نے

رواه ابن ماجه واخرج عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

روایت کیا ابن ماجہ اور روایت ہے علی بن ابی طالب نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نعم الرجل الفقيه في الدين ان احتج اليه نفع وان استغنى عنه اعنى نفسه
 کہ بہت اچھا وہ جس ہی بوفیقہ میں ہو کہ جو اگر محتاج الیہ ہو تو نفع دیا کوئی اور اگر محتاج الیہ نہ ہو تو نفع بھی نہ کیا
 رواہ رزین ذکر في المشکوٰۃ پس اس حدیث تنق علیہ فی مع ان
 رعایت کیا اسکو رزین فی ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں

احادیث کی دلالت کی سبب کہ انہ علماء کا افضل علماء کا ہی دین میں لیکن باقی رہا یہ کہ
 کون ہی انہ علماء دین کا پس کہی میں ہم کہ وہ ابو حنیفہ ہے کیونکہ فرمایا امام شافعی
 رحمہ اللہ فی الناس کلہم عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ انتہی ذکر کیا اسکو ابن حجر
 مکی شافعی فی مناقب ابی حنیفہ میں اور امام نووی شافعی فی تہذیب الاسماء میں اور امام
 محمد بن یوسف شامی شافعی فی عقد وایمان فی مناقب النعمان میں اور شیخ عبد الوہاب
 شعرائی فی میزان میں اور ابو بکر خلیفہ محدث بغدادی فی تاریخ بغداد میں اور علی حقیقہ
 محدث فی رسالہ تذکرہ میں اور شیخ عبدالحی محدث دہلوی فی صراط مستقیم میں اور امام ربیع
 محمد والف ثانی فی اپنی مکتوبات کی جلد ثانی میں اور شاہ ولی اللہ دہلوی فی عقد جبین
 اور علامہ الدین فی درمختار میں ورنہ حاکمی و طحاوی وغیرہم اپنے کتب و قال ابن حجر مکی فی
 اور کہا ابن حجر کے نے

الخیرات الحسان فی ترجمہ ابی حنیفۃ النعمان قال بعض الائمة انه لم یظهر لاحد
 خیرات احسان فی ترجمہ ابی حنیفہ النعمان میں کہہا بعض ائمہ نے کہ نہیں ظاہر ہوا کہ کسی کے لئے
 من ائمتہ الاسلام المشہورین مثل ما ظہر لابی حنیفۃ من الاصحاب للثلاث
 اللہ اسلام سے جو مشہورین مثل اوس خیر کے جو ظاہر ہوا ابو حنیفہ کے لئے اصحاب اور تمام ائمہ
 ولم ینفع العلماء وجمیع الناس بمثل ما انتفعوا بہ وباصحابہ فی تفسیر
 اور نہیں نفع اوٹھایا علماء اور سب لوگوں نے کسی شخص ہی مثل اس نفع کی جو نفع اوٹھایا اوٹھون ابو حنیفہ کے لئے
 الاحادیث المشتبہة والمسائل المستنبطة والنوازل والقضايا والاحکام
 احادیث مشتبہہ میں اور مسائل فقہ میں اور حوادث و ائدہ میں اور تعالیم میں اور حکام میں

جزاهم الله الخیر التام انتهى هذا مصنفون قول الامام الشافعی الناس

جزای خیردی الصنفان او کو جزای دیگران تمام پس بر مصنفون ہی قول امام شافعی کا کر دیا سب لوگ
کلام عیال بن حنیفة فی الفقه وقال امام ائمة الحديث صاحب الحجج والتعديل

عیال بن حنیفة کی ہیں فقہین اور کہا امام ائمہ حدیث فی جو صاحب جمع اور تعديل کا ہی
المروی عنه فی الصحاح الستة یحیی بن معین القراءة عندی قراءة حسنة والفقه

اور بری عنہ صحاح ستہ کا ہی مینی یحیی بن معین کہ قراۃ معمول بر میری اور غنا نزدیکی بری قراۃ کو
فقه الحنفیة وعلى هذا أدركت الناس انتهى ذکر ابن خلکان فی تاریخہ

فقه ابن حنفی کی ہی ادرا سی پر پایا میں فی لوگوں کہ تمام ہوا ذکر کیا انکو ابن خلکان فی اپنی تاریخ میں
وعبد الحمی فی مقسمة الهدایة وقال الحنفی فی التقریب یحیی بن معین فقہ

اور عبد الحمی فی مقسمة ہدایہ میں اور کہا مصنفان فی تقریب میں کہ یحیی بن معین مرکبہ ستارہ کا ہی
حافظ مشہور امام الحجج والتعديل من العاشرة مات سنة ثلاث وثلثمائة

اور فقط حدیث کا اور مشہور اور امام جمع اور تعديل کا اور طبقہ عاشر ہی ہی اور فوق ہوا سنہ وستمائة
وما تبين بالمدنية النبوية وله بضع وسبعون سنة انتهى پس معلوم ہوا

بہ نینہ نبویہ میں اور عمر او کل نبی خیر اور سنہ بریک تمام ہوا
ما ذکر سی کہ یحیی ابن معین پیدا ہوا ہی سنہ ایک سو ساٹھ ہی کم میں پس ہوا معاصر امام شافعی

اور امام احمد بن حنبل کا کیونکہ امام شافعی پیدا ہوا سنہ ۱۵۰ میں اور امام احمد بن حنبل پیدا ہوا
میں ذکرہ الشافعی فی شرح در المنار وقال فی حاشیة فہم الحجج ولد الشافعی سنة

ذکر کیا انکو غنی شریع در غنار میں اور کہا فائزہ جمع البحار میں کہ پیدا ہوا امام شافعی سنہ
خمسین ومائة وامحمد بن حنبل ولد ببغداد سنة اربع وستين ومائة انتهى

ذکرہ سو میں اور امام احمد بن حنبل پیدا ہوئے بغداد میں سنہ ایک سو چونتہ میں تمام ہوا
پس یحیی بن معین مسال محمد بنی فی لوگوں ان قرون کی یعنی قرن ثانی اور امام جمع اور کمال ہی اور

فقه امام عظیم کا و فقہ امام کی و کی نزدیک مقبول اور مختار ہی ہو گیا تھا کہ تالی اس پر قول و سکا
چیز یحیی بن معین کا ۱۲

فی زین الدف
اردی من سون
سنہ ۱۵۰
بنی و در غنہ
الی سکا
اقوی کو ک
بنی سکا
مقریر غنہ
محدث سکا
بکی ہی عیال
مقریر عیال
اور کمال ہی
یجا مد سکا

وعلیٰ هذا أدركت للناس سائتہ تقدیم طرف کے لکن المراد من الناس غیر المجتہدین

اور اسی پر پابندی ہو گئی ہو

لان المجتہد لا يجوز له التقليد لأجل ما قال في سلم الثبوت والعقد شرح

اسوہی کہ مجتہد کو نہیں جائز تقلید غیر کے بلکہ جامع کہا سلم الثبوت میں اور عقدی شرح

مختصر الاصول لابن حاجب وغیرہما من کتاب الاصول انه لو حکم

مختصر الاصول ابن حاجب میں اور سوہی اور کتاب اصول میں کہ اگر حکم کرے مجتہد

بخلاف اجتہادہ کان باطلا لانه يجب عليه العمل بظنه ولا يجوز له التقليد

بخلاف اجتہادہ کی تو وہ باطل ہی اسوہی کہ واجب ہی مجتہد پر عمل نہ اپنی اجتہاد پر اور نہیں جائز اس کو تقلید

مع اجتہادہ إجماعا انتهى وقال الثاني في شرح الدر المختار في بحث رسم

باوجود اجتہاد اپنی کی بالاجماع غامض اور نہ نامی کی شرح اور لغت میں بحث رسم

المحقق لان المجتہد ما مو بالعلیٰ بقیض ظنه إجماعا انتهى وقال في الأحیاء

محقق میں کہ مجتہد اسوہی ساتھ عمل کرنے کے بقیض اپنی اجتہاد کے تمام ہوا اور کہا انبیاء العلوم میں

في الباب الثاني في ركان الامر بالمعروف لم يذهب أحد من المحصلين الى ان

اسوہی پابندی میں جو رکان امر بالمعروف میں ہی کہ نہیں کیا ہونی شخص عافیت اس طرف

المجتہد يجوز له ان يعمل بموجب اجتہاد غیره انتهى وقال جیه الدین في شرح

کہ مجتہد کو جائز ہو عمل کرنا اجتہاد غیر پر تمام ہوا اور کہا جیه الدین نے شرح

الشرح على نخبه الفكر روى الحاكم بسنده انه قيل لابي حنيفة نوح بن ابی یزید

اشع بن حنبلہ انکر پر ہی نہ روایت کی ماکم کی اپنی سند ہی یکہ کہا ابی حنبلہ نے نوح بن ابی یزید سے

من این لک عن عکرمۃ عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة ولكن

کہ کہا ابی یزید ہی بن مکر مکر یہ من ابن عباس سے حدیثیں فضائل قرآن میں سورة سورة کہ مکر مکر میں

عند اصحاب عکرمۃ هذا فقال لي رايت للناس قد اعرضوا عن القرآن و

سردیہ میں مکر مکر کہا عکرمۃ نے کہ کہا ابی یزید نے قرآن شریف سے اور

فوج بن عربیہ ابو عصۃ المروزی القرطبی مشہور بلندیہ و يعرف بالجامع لجموعہ
 کہ فوج ابن ابی مریم ابو عصۃ مروزی قرطبی مشہور کہ نسبت سی اور معروف بالجامع ہے کیونکہ وہ
 العلوم لکن کذبہ فی الحدیث من السابغۃ مات سنۃ ثلث و سبعین و
 علوم کا تھا لیکن اس حدیثی اور سکومہر ما کہا حدیث میں اور وہ عقبہ سابعہ سے ہے اور فوت ہوا سنۃ ایک سو تین
 مائے و مائے لکن ابن المذنی لقیہ امام دار الحجۃ من السابغۃ مات سنۃ
 اور امام مالک بن ابن المذنی لقیہ امام دار الحجۃ کا وہ عقبہ سابعہ سے ہے فوت ہوا سنۃ
 تسع و سبعین و مائے انتھی اور عقبہ سابعہ عبارت کبار اتباع تابعین سی ہی جیسا کہ
 ایک سو مائے مین نام ہوا +

نور علیانی فی صدر تقریب مین فرمایا کہ السبق کما رتبہ التابعین کما لک فی النور انتھی پر
 معلوم ہوا مذکور سی کہ لوگ قرن ثانی اور ثالث اور رابع کی مشغول تھی ساتھ فقہ مذہب امام عظیم
 ابو حنیفہ کی اور فقہ اسی تھی او کی نزدیک مقبول و مختار پہلے بت ہوا مذکور سی کہ فقہ امام حنیفہ
 کی نزدیک قرون کی بغیر نزدیک قرن ثانی اور ثالث اور رابع اور خاص کی مقبول و مختار ہے
 پہلے بت ہوا کہ امام ابو حنیفہ نزدیک تابعین اور تبع تابعین اور من بعدہم کا فقہ علماء دین کا ہے
 اور شاہد وہاں گواہی ان چیزوں کی کامل تری اور مقدم ہی من بعدہم سی پس ثابت ہوا مذکور سی
 کہ ابو حنیفہ صدیق ان چاروں کو گواہی پہلے بت ہوا کہ ابو حنیفہ افضل علماء دین کا ہی نہ ان حادث کے فکا الامام ابو حنیفہ
 پس ہوا امام ابو حنیفہ

مصدق الایۃ من بولی الحکمۃ خدا و تو خیر الکتب الوجہ الاثر من الائمة الثلثۃ فانہ
 مصدق آیت کریمہ کہ جو شخص کہ دیا گیا حکمت وہ تحقیق دیا گیا خیر کثیر جوہ کامل اللہ کا ہے کیونکہ

فہر الحکمۃ بعلم الفقہ زہرۃ ارباب النفس اذ ذکرہ فی الدر المختار فحصل ما
 فقیر کیا ہی حکمت کو ساتھ علم فقہ کے کردہ صاحب فقیر نے ذکر کیا اسکو در المختار میں پس حاصل ہوا
 ذکر ان بابا حنیفہ الحق بالاتباع لانہ افضل وافقہ من علماء الدین و
 ذکر سی کہ ابو حنیفہ اسی من ساتھ اتباع کے کیونکہ وہ افضل اور ائمہ ہیں علماء دین سے اور

کل من کان فقهہ وافضل من علماء الدین کان الحق بالاتباع لحدیث نضرہ

جو شخص کہ ہوا فقہ اور افضل علماء دین سے تو سب وہ الحق ساتھ اتباع کے ہیں جو حدیث نضرہ کے ساتھ

عبد اسمہ مقلی حفظہا ووعاها وادھا فرجاً مل فقه غیر فقہیہ ورب

اس حدیث کو جس نے سنا حدیث نبوی کو یہ محفوظ اور گاہر گاہا اور سکوا وچوہا اور سکوا اور حال حدیث نضرہ کے ساتھ

حامل فقہ الیمن ہوا فقہ منہ رواہ احمد علیہ من الحدیث فینہا رخصۃ

حامل حدیث کا فقہ تو ہاں لیکن حال ہر ہاں ہی ہوا فقہ الیمن سے روایت کیا ہے اور غیور حدیث سے روایت کیا ہے

الحق بالاتباع لحدیث نضرہ عبد اسمہ مقلی ووعاها وادھا قرب

حق ہی ساتھ اتباع کے ہو کہ اس حدیث کے ساتھ

حامل فقہ غیر فقہیہ حامل فقہ الیمن ہوا فقہ منہ فلذا قال امام ائمہ اہل الحدیث

انہا کہا امام ائمہ اہل حدیث کے ساتھ سب

الجرح والتعديل لمرؤی عنہ فی الصحاح الستہ من اکابر خیر القرون

صحیح اور تعديل کا بھی اور مرؤی عنہ صحاح ستہ کا ہے اور وہ اکابر خیر القرون

المشہورۃ بالخیرۃ عبد اللہ بن المبارک لیسر احد لغوان یقندی بہ

کہ مشہور بالخیرۃ ہیں یعنی عبد اللہ بن المبارک کہ انہیں کوئی شخص کہ حق ہو تو ہم کو

من الی حنیفہ لانہ کان اما ما حقیا قیا ورعاً عما لہما فقیہا کشف العلم کشفاً

ابو حنیفہ سے اسوا سکے کہ ابو حنیفہ تھا امام پرہیزگار مال بیان مبنی عالم فقیہ کہ کثرت سے حدیث کو لایا

لو یکشفہ احدنا شیء کلامہ الشرفی مضمون اللطیف شعر اذما

کہ انہیں کو کلام کو کشف تھا ان کا نام تھا کلام شرفی تھا اور مضمون لطیف شعر اذما

اعتزذو علم بعلمہ + فعلم الفقہ اول باعزاز + فکم طیب فوج و لا

فخر کری صاحب علم ہر کس کو علم فقہ کا اول ہے ساتھ فخر کرنے کے کہ جو کہ بہت فخر و تکرار

کسک و کم طیر بطیر ولا کبان + باب کون الی حنیفہ فخر

مانند کسک اور بہت پرندہ ہیں کہ اور کون ہیں لیکن نہ مانند کسک + باب ہے اس امر کا ابو حنیفہ

امۃ المذہب لکونه تابعیاد وھم اخرج عن عبد اللہ

امۃ مذہب کا ہے اس واسطے کہ وہ ثابت ہے نہ غیر ان کا جاننا کا یہی کہ روایت ہے عہد
بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الناس قرنی ثم

بن مسعود کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خیر اناس صحابہ ہیں پھر

الذین یلونھم ثم الذین یلونھم الحدیث متفق علیہ واخرج عن عمران

ناسعین پھر تابعین آخروں تک روایت کیا انکو بخاری رحمہ اللہ اور روایت ہے عن

بن حصین قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر امتی قرنی ثم الذین

یلونھم ثم الذین یلونھم الحدیث متفق علیہ بن یسہ حدیث متفق علیہ وال ہی اس پر

تابعین پھر تابعین آخروں تک روایت کیا انکو بخاری رحمہ اللہ +

خیرت تابعی کی نہ ہی خیرت تبع تابعی کے سے پس امام ابو حنیفہ خیر ائمہ ثلاثہ کے ہوئے

ہوئے و تابعی ہیں اس واسطے کہ ابی وہم کی کہ ہی سوال کو اگر یہ خطہ ہر دو یک جمع ہوئے

وال امام الفوف فی مقدمہ شرح صحیحہ مسلم فی فضل معرفۃ الصحابۃ النبا

وہ ہر دو نے مقدمہ نہ سمجھ سکتے تھے اسلئے ہر ائمہ صحابہ اور تابعین میں

فاما الصحابۃ فکل مسلم ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولو لحظہ هذا

صحابہ وہ مسلم ہے نہ دیکھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر یہ مقدمہ

ہو الصحیحۃ حدیث وہو مذہب محمد بن حنبل ابی عبد اللہ البخاری فی صحیحہ

صحیحہ ہے اسلئے حدیث اور صحیحہ نہ مسلم احمد بن حنبل کا اور ابو حنیفہ بخاری کے صحیحہ کا

والمحدثین کا فوۃ و نہ کثیر من اصحاب الفقہ والاصول الی انہ من طائ

فہم مذہب ہیں اور کیا بعض اصحاب فقہ و اصول کا اس طرف دیکھا وہ کہنے پر

تبعید نہ کر صلی اللہ علیہ وسلم و اما التابعی فہم من لقی الصحابۃ و قبل

انہم وہ تابعین سے اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ثابت وہ شخص ہے نہ دیکھ صحابہ کو کہاں

تبعید نہ کر صلی اللہ علیہ وسلم و اما التابعی فہم من لقی الصحابۃ و قبل

انہم وہ تابعین سے اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ثابت وہ شخص ہے نہ دیکھ صحابہ کو کہاں

تبعید نہ کر صلی اللہ علیہ وسلم و اما التابعی فہم من لقی الصحابۃ و قبل

انہم وہ تابعین سے اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ثابت وہ شخص ہے نہ دیکھ صحابہ کو کہاں

الذہلی فی صراط المستقیم تابعیۃ الامام الاعظم رضی اللہ عنہ
 دہوے نے صراط مستقیم میں تابعیت امام اعظم رضی اللہ عنہ سے
 عنہ وقال الحافظ الذہبی وھوں اکابر اہل الحدیث صاحب الجرح والتقدیل
 عنہ کو اور کہا حافظ ذہبی نے کہ وہ اکابر اہل حدیث سے ہے اور صاحب جمع اور تقدیل کا
 فی اسماء الرجال المسمر بالکشف المشہور بکشف الذہبی انس بن مالک
 اسرار الرجال میں کہ وہ موسوم بالکشف ہے اور مشہور بکشف ذہبی ہے کہ انس بن مالک
 راہ الوحیفة وھو صغیر انتھی وھو رئیس المورخین قال الحافظ
 دیکھا ابو حنیفہ نے انس بن مالک کو کہ وہ صغیر سن تھا عام ہوا اور وہ کثیف تھا جسے انس بن مالک کا ہے کہا تھا
 العسقلانی فی شرح نخبۃ الفکر قال الذہبی وھوں اہل الاستقراء الثم
 عسقلانی نے شرح نخبۃ الفکر میں کہ کہا ذہبی نے اور وہ اہل استقراء عام کا ہے
 فی نقد الرجال انتھی وقال شاہ عبدالعزیز فی بسطا الحدیث فی بیان
 کہنے رجال میں عام ہوا اور کہا شاہ عبدالعزیز نے بسطا الحدیث میں بیان
 کتاب لصاحب الذہبی مفسر ترین مؤرخ اسلام است انتھی قال الشافعی
 کتاب صاحب الذہبی میں کہ ذہبی مفسر ترین مؤرخ اسلام کا ہے عام ہوا کہا شافعی نے
 فی شرح الدر المختار قولہ قد روی عن انس بن مالک قال ابن حجر قد صرح
 شرح در المختار میں قول اور کہا کہ روایت کی ہے ابو حنیفہ نے انس بن مالک سے کہا ابن حجر نے تحقیق میں فرمایا
 کہا قال الذہبی انہ راء وھو صغیر انتھی وابن حجر ھوں اجلۃ الشافعی
 جیسا کہ کہا ذہبی نے کہ ابو حنیفہ نے دیکھا انس بن مالک اہل ان کہ وہ صغیر تھا عام ہوا اولن حجر وہ اجلۃ شافعی ہے
 وحملۃ النقل وقال عدلہ فی مقدمۃ الھدایۃ ذکر الخطیب فی تاریخہ انہ
 اور اہل ان ہی اور کہا عدلہ نے مقدمہ ہدایہ میں کہ ذکر کیا خطیب نے تاریخ اپنے میں کہ
 راء انس بن مالک انتھی ولخطیب ھوں ائمۃ الحدیث قال الامام
 دیکھا ابو حنیفہ نے انس بن مالک عام ہوا اور خطیب وہ ائمۃ اہل حدیث سے ہے اور کہا امام

النبوی و هو من ائمة الشافعية و سادات اهل الحديث و حجة

نبوی ہی اور وہ ائمہ اربعہ میں سے ہیں اور سادات اہل حدیث سے ہیں

النعول فی تہذیب الاسماء واللغات قال الشیخ ابواسحاق کان فی زمن

نفس ہی تہذیب الاسماء واللغات میں کہہ شیخ ابواسحاق فی کتب زمانہ

الحنيفة من الصحابة السبعة مائة عبد الله بن ابي اوفى وسهل بن

ابوصیدین بعض صحابہ مائے ایک اور عبد اللہ بن ابی اوفی اور سهل بن

سعد و ابو الطفیل و لم یأخذ عن احد منهم وقال الخطیب التاریخ

سعد اور ابو طفیل لیکن نہیں اذ کیا ابو حنیفہ نے کسی سے اور کہا حنیفہ تاریخ میں

ابو حنیفة اما صاحب الراي و فیه اهل العراق رای السبعة مائة

کہ ابو حنیفہ امام صاحب الراي تھے اور فیه اہل کوئٹہ وغیرہ کا ہے دیکھا اوسے سب سے مائے

انتهی قال محمد بن طاهر صاحب مجمع البحار فی تذکرة الموضوعات فی باب

تمام ہوا کہ محمد بن طاهر صاحب مجمع البحار نے تذکرة الموضوعات کے باب

الائمة قال الدارقطني لم یلق ابو حنیفة احدا من الصحابة انما رای انس

الانصاری کہہا دارقطنی نے کہ نہیں ملاقات کی ابو حنیفہ کسی صحابی سے مگر دیکھا اوسے انس بن مالک

بعینه ولم یسمع منه انتهی وقال فی خاتمة معجم البحار قال الدارقطني

ابن ابی کبشہ اور ابی سنانین تمام ہوا اور کہا خاتمة معجم البحار میں کہہا دارقطنی نے

لم یلق ابو حنیفة احدا من الصحابة انما رای انس بعینه ولم یسمع منه

کہ نہیں ملاقات کی ابو حنیفہ کے صحابہ سے مگر دیکھا اوسے انس بن مالک ابی کبشہ سے اور ابی سنانین سے

والدارقطني هو الامام الجلیل الحافظ من ائمة اهل الحديث و نقادهم

اور دارقطنی وہ امام جلیل شان ہی اور حافظ حدیث کا اور ائمہ اہل حدیث سے اور نقاد اہل حدیث سے

وقال الامام الیافعی الشافعی المحدث فی تاریخہ فی مرات الجنان فی

اور کہا امام الیافعی شافعی المحدث نے ابی تاریخ مرات الجنان نے

حوادث سنۃ خمسین ومائة وفيه توفي فقيه العراق الامام ابو حنيفة

حوادث سنۃ خمسین ومانسین کہ اوس میں فوت ہو فقیہ اہل عراق کا امام ابو حنیفہ

النعمان بن ثابت لکونی مولیٰ بنی تیم الله بن ثعلبة ومولده سنة ثمانین

یعنی ثمان بن ثابت کو نے مولی بنی تیم الله بن ثعلبہ کا اور پیدا ہوا ابو حنیفہ سنۃ اسی میں

رای نسائی و قال السمعانی الانساب ابو حنيفة النعمان بن ثابت بن

دیمہ اونی بنی ثعلبہ نام ہوا اور کہا امام سمعانی نے اپنی کتاب میں کہ ابو حنیفہ یعنی نعمان بن ثابت بن

النعمان بن الحر بنان رای انس بن مالک رضی الله تعالیٰ عنه انتھی

نعمان بن حر بنان نے دیکھا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تمام ہوا

والسمعانی هو امام الحافظ قال النووی فی شرح مسلم فی صلب باب

اور سمعانی وہ امام ہی اور عفا وہ حدیث ہی کہا نووی فی شرح مسلم کے صدر باب

الاسناد من الدین قال الامام الحافظ ابو سعد عبد الکریم بن محمد

اسناد من الدین میں لکھا امام حافظ ابو سعد عبد الکریم بن محمد

بن منصور السمعی فی کتابہ الانساب انتھی وقال فی فضول مقدّمہ

بن منصور سمعانی نے اپنی کتاب میں تمام ہوا اور کہا نووی فی ابی فضول مقدمہ میں

بأول شرح مسلم ذکرہ ابو سعد السمعی فی الانساب قال بعدہ ذکر

حوال شرح مسلم میں کہ ذکر کیا ابو سعد سمعانی نے انساب میں اور کہا نووی فی ابی فضول ذکر کیا

الحافظ ابو سعد السمعی انتھی وقال ابن حجر المکی الشافعی المحدث

حافظ ابو سعد سمعانی نے تمام ہوا اور کہا ابن حجر کے شافعی محدث نے

فی قلائد العقیان فی مناقب النعمان انه ادرك اربعة من الصحابة وقيل

قدہ عقیان نے مناقب النعمان میں کہ ابو حنیفہ نے چار صحابہ کو اور کہا گیا

اقل وقيل اكثر ومنهم انس بن مالک وعبد الله بن ابی اوفی وسهل بن سعد

کم اور کہا گیا اکثر اُن میں سے انس بن مالک اور عبد اللہ بن ابی اوفی اور سهل بن سعد

والطفيل قيل لم يلق احدا انما ادرك بالسنة الصبي هو الاول والثاني

وَالْمَلِكُ عَلَى قَارِي فِي شَرْحِ نَجْمَةِ الْفِكَرِ قَالَ السَّخَاوِيُّ هَذَا الْمَقْصِدُ

و اما ما علی قاریانی شریفه فی الفکرین

ان المعتمد انه لارواية للإمام عن احمد من الصحابة لصغر في زمن ادراكه

لا فہم علیہ جبہ امرت نہ شایب نو بی واسطے مارے گئے صحابہ سے یہ جعفر بن ابی ہاشم کے قبیلہ بنو ہاشم

الاهم انتهى ذكره عدي في مفصلة الهداية وقال الشافعي في شرح

اور کو تمام سے اذکار کیا سب سے عمدہ الہی نے بعد مر ما : کیا " کما خا حے سے سنت

المختار قال بعض المحدثين ممن صنف في مناقب الإمام كتابا بحافلا ما

میں نے کہا بعض محدثین نے جسے تصنیف کی ہے اسے نہایت اہم میں کتاب جامع الہامیہ

وتمه لا تسع ادراكه لجماعة من الصواب بالسن فلا شك فيها وما في

گفتا اور منف کا اس بن مالک کو اور پانا، وہ چھٹا ہے جو، سن ۱۸۸۱ء کی کچھ نہ سب سے پہلے میں،

العلمانية انت سماعة كرامة من الصوامع رده عليه صاحبه الشيخ

میں ہی ہمارے کہ ثابت کیا اور نیچے سلامت اور صاف کے نام سے صحابہ سے سوا لیا اور سب لوگ صاحب شہ مافظ

فاسم الحنفية انتهى لكن تولده ما قاله الحنفية قاعدة المحدثين ان راوا الاقتصار

اس شخص پر تمام جو ممکن نامہ کرتا ہے قول جس نے کہ

فائدہ دینے میں کام کرنا وہی اقبال کا

قدم عاراوی الافظاء او الارسل کتافی عقد لالی و المرحان المشیخ

میرزا ابوالفتح اور اس کے اصحاب سید نقیہ علی

سَاعِدِ الْعَمَلُ فِي الْحَوَاجِ وَعَلَى كَافِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ وَمَنْ خَرَّمَ بِيْكَ

سما عیسیٰ تعالیٰ عجبی و علیٰ بن ابی طالب

اَوْضَا اَزْهَمَ وَالْاَوْضَا الْعِشْقُ الْوَالِي وَعَنْهُمَا اَنْتَهَى كَلَامُ الشَّامِي وَقَالَ

حافظ ذہبی اور حافظ مصطفیٰ نے دوسرا جن تمام حوا
کلام شامی کا اور کہا

الطحاوی فی شرح الدر المختار قال ابن حجر انه ولد بالكوفة سنة ثمانین
ثم اصاب من سنن ورافضیین کہ کہا ابن حجر نے کہ ابو صفیہ بید اسم الکوفہ میں سنہ اسی میں
من الهجرة وبها يومئذ من الصحابة عبد الله بن ابي اوفى فانه مات بعد ذلك
موت نویسی وروس کوئٹہ میں ابن عباسی بنا محمد ابن ابی کبیر کہ وہ فوت ہوا بعد اسکے
بالتمام وبالبصرة يومئذ لسواك ومات سنة تسعين او بعدها وقيل
بالعراق اور بعدہ میں بنا اوس ابن اس بن مالک اور فوت ہوا آٹھ نوے میں یا بعد اسکے اور تحقیق یہ
ابن سعد بسند لا بأس به ان ابا حنيفة رأى سواك بن مالك وكان غير
ابن سعدی سنہ لا بأس به کہ ابو صفیہ نے دیکھا اس بن مالک کو اور ہی سواکے
هذين من الصحابة بالبلاد احياء فهو هذا الاعتبار من طبقة التابعين
ان دونی صحابہ سی شہر میں ابن ابی حنیفہ سے اعتبار مقلدین سے ہے
ولم يثبت ذلك لاحد من ائمة الامصار المعاصرين له كالاوزاعي والشافعي
اور جین بن ابی شیبہ کسی امام کی تصانیف میں ابو صفیہ سے قیامند اوزاعی کی خوشنویسی
ولجدي بالبصرة والثوري بالكوفة ومالك بالمدينة ومسلم بن خالد
اور جہاد کی خوشنویسی تھا اور ثوری کی خوشنویسی تھا اور مالک کی خوشنویسی تھا اور مسلم بن خالد
الزنجي بمكة والليث بن سعد بمصر انهم وابن سعد هو محمد بن سعد
الزنجی کے جو کہ بنی تھا اور لیث بن سعد کے جو مصر میں تھے امام محمد بن سعد وہ محمد بن سعد
لحافظ صاحب الطبقات ومعاصر الامم الشافعي قال لحافظ الذهبي
حافظ حدیث صاحب طبقات اور ہم عصر امام شافعی کا ہے کہ حافظ ذہبی نے
في الكشاف محمد بن سعد الكاتب مولی بنی ہاشم صاحب الطبقات
کاشف بن محمد بن سعد کا تبت مولے بنے اسم جو صاحب طبقات کا ہے فقہ حدیث
صدوق سمع هشيم وابن عينية وعنه الحارث بن ابي اسامة وابن ابي
اور صدوق ہے سنا اوسے حدیث کو شہیم اور شعبان بن عبدی کی ماوراسی حارث بن ابی اسامہ اور ابن

للانبياءات سنة ثلاث وما شئنا الله وقال الحافظ بن حجر العسقلاني

الديلمي اور نوٹ سید سندہ دوسو میں غام سما اور کہا حافظ بن حجر عسقلانی نے

في شرح فحمة الفكر لطبقه في اللغة القوم المتشابهون وفي اصطلاحهم

شیخ ثبوتہ الفکر میں کہ طبقہ لغت میں عبارت قوم سی ہی کہ شاہ جون پس میں اور مطاوع اہل حدیث

عبارۃ عن جماعة اشتركوا في السن ولقاء المشايخ وقد يكون الواحد من

عبارت ہی ہوس جماعت سی کہ شریک جون سن اور نفا مشایخ میں اور یہی مترادف ہی شخص

طابقين باعتبارين كائس بن مالك فانه من حيث ثبوت صحبة النبي صلى

الله علیہ وسلم ساندہ و اعتبار کے جیسا کہ اس بن مالک کہ وہ جہت ثبوت سے صحبت بنے سے

الله عليه وسلم بعد في طبقة العشرة ومن حيث صغر السن بعد في طبقة

اللہ علیہ وسلم کے سے لگنا جاتا ہے عید عشرہ میں کہ سید و تابعین میں اور جہت صغر سے لگنا جاتا ہے طبقہ

من بعدهم فمن نظر الى الصحابة باعتبار الصحبة جعل الجميع طبقة واحدة

من بعدہم فمن نظر الی الصحابة باعتبار الصحبة جعل الجميع طبقة واحدة

من بعدہم فمن نظر الی الصحابة باعتبار الصحبة جعل الجميع طبقة واحدة

کما صنع ابن حبان وغيره شخص نظر الیهم باعتبار قد زائد کالسبق

میں کیا ابن حبان وغیرہ اور شخص نظر کرنا ہے صحابہ کے طرف باعتبار قد زائد کے فائدہ نسبت

الى الاسلام والمتشابهة الفاضلة جعلهم طبقات والى ذلك جمع صاحب

اسلام کی اور مشابہہ فاضلہ کے نوکرتا ہے او کو لئے طبقات اور یہی طرف ذیل ہوا ہی صاحب

الطبقات ابو عبد الله محمد بن سعد البعادي كتابه اجمع ما جمع في

طبقات ابو عبد الله محمد بن سعد البعادي كتابه اجمع ما جمع في

ذلك من الكتب انتهى وقال الشامي في الشرح المذكور قال العسقلاني

ابن ابين غام سما اور کہا شامی فی الشرح المذكور قال العسقلانی

انه ادول جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولدهما سنة ثمانين في

کوفہ میں باجماعت صحابہ گو کہ ہی کوفہ میں عیداد کے بعد ایش کوفہ میں سنہ اسی میں اور ثانی

بیست و نعلی احد من ائمة الانصاف المعاصرين له کلاوزاعی بالشام و
 ثابت یہ امر کی کئی ائمہ انصاف سی جو یہ عصر اس کی میں مانہ اوزاعی کے حوت میں تھا اور
 الحاکمی بالبصرة والثوری بلکوفة وما الکلب لمدينة الشففة واللیث بن
 عادی کی جو بصیر میں تھا اور ثوری کی جو کوفہ میں تھا اور مالک کی جو مدینہ شریف میں تھا اور لیث بن
 سعد بصیر انتہی فذلک من الحفاظ بن حجر العسقلانی صاحب فتح البک
 سجدہ جو بصیر میں تھا عام میں یہ قول حافظ بن حجر عسقلانی کا جو صاحب فتح البک
 شرح البخاری تصریح بان اباحنیفہ وای بعض الصحابة بدلیل ان لا مال
 شرح بخاری ہی تصریح ہی بیان طور کہ ابوحنیفہ دیکھا ہی بعض صحابہ کو یہ میں اس کی کہ امام
 مالک بن انس ادراک جماعۃ من الصحابة بالسنة فانه قال فی التقریب
 مالک بن انس فی بابی جماعت صحابہ کو باسن نزول اس کی کیو کہ کہا اوسنی بن تقریب
 مالک بن انس امدنی الفقیہ امام دار الفجر هو السنۃ ثلث وتسعين
 کہ مالک بن انس مدنی فقیہ اور امام دار الایوت کا ہی اور پیدا ہوا سنہ ۶۰۰ ہجری میں
 وحمود بن لبید صحابی صغیر مات سنۃ ست وتسعين وعبد الله
 اور محمود بن لبید صحابی صغیر ہی فوت ہوا سنہ ۶۰۰ ہجری میں اور عبد الله
 بن الحارث بن نوفل صحابی مات سنۃ سبع وتسعين عام من واثلة
 بن حارث بن نوفل صحابی ہی فوت ہوا سنہ ۶۰۰ ایک کم سو میں اور عام من واثلة
 ابو الطفیل ولد عامر احد رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم مات سنۃ ثمان
 ابو طفیل پیدا ہوا ابریس امد کے اور دیکھا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو فوت ہوا سنہ ۶۰۰ میں
 مائۃ علی الصحیح وهو اخر من مات من الصحابة انتہی کلامہ فذلک نص علی ان
 اور یہ صحیح قول کی اور وہ آخر صحابہ کا ہی فوت ہوئی میں عام ہوا کلام اس میں یہ نص ہی اس پر کہ
 اباحنیفہ رای جماعۃ من الصحابة کما صرح به ابن حجر المکی حیث قال انہ
 ابوحنیفہ دیکھا جماعت صحابہ کو جیسا کہ تصریح اس کی ابن حجر نے کی جبکہ کہا ابن حجر نے

صنفی الی الامور

انسانی علم

سنة سبع وثمانين وهو احد من راء ابو حنيفة من الصحابة وروى عنه
 سنة ستين من اورده ابن ابی اوفی الی او بنی کا ہی جو دیکھا اور کہا ابی حنيفة فی صحابی اور روایا کیا
 ولا تلتفت الی قول المنکر المتعصب وكان عمر ابی حنيفة ٧٠ سبع سنين
 اور تہ التفات کر طرف قول منکر متعصب کے اور ہی عمر اے حنيفة کے اسوت سانبہ کے
 انتہ فقوله ولا تلتفت الی قول المنکر المتعصب إشارة الی اتفاق العلماء
 تمام ہوا اور قول اور کا کہ تہ التفات کر طرف قول منکر متعصب کے یہ اشارہ ہی اس طرف تہ ثابت تمام
 المعتبرین الغير المتعصبين وإشارة الی ان منکره متعصب لا حنيفة
 معتبرین کا جو نہیں متعصب اور اشارہ ہی اس طرف کہ منکر اسکا متعصب ہے نہ منفرد
 فلا یکن لما یعباہ فلا یلتفت الیہ لکونہ مخالفا لما کان حقا محققا عنہ
 ہں نہو کا قول اور کا معتبر ہں نہ التفات کیجاں طرف اوکل کو نہ وہ مخالف ہی حق کو جو حق ہی نزدیک
 العلماء المعتبرین ونقاد المحدثین وقال الملا علی القاری شاعر مشکو
 علماء معتبرین کی اور نزدیک نقاد محدثین کی اور کہا ملا علی قاری نے جو شاعر مشکو
 وشفاء القاضی عیاض ونجبة الفكر وغیرہا فی الرسالة المذكورة
 اور شفاء قاضی عیاض اور نجبة الفكر وغیرہ کا ہے رسالہ مذکورہ میں
 فان اباحنيفة من ائمة المجتہدین فخص بكونه من التابعین دون
 کہ ابو حنيفة ائمہ مجتہدین میں سے مختص ہیں ساتھ تابعی ہونے کے نہ
 غیرہ باتفاق علماء معتبرین انتہ وقال فی شرح موطا الامام
 اور ائمہ باتفاق علماء معتبرین کے تمام ہوا اور کہا شرح موطا امام
 محمد فی شرح قوله اخبرنا مالک بن انس المشہور انہ من تبع التابعین
 محمد کی میں شرح قول اوکل میں اخبرنا مالک بن انس مشہور یہ ہے کہ امام مالک تبع تابعین ہیں
 وقيل ادرك بعض الصحابة کابی الطفیل وقيل انه روى عن عائشة
 اور کہا گیا کہ بایا امام مالک نے بعض صحابہ کو مانڈا ابو طفیل کے اور کہا گیا کہ روایت کن امام مالک نے عائشہ

بنت ابی وقاص فعلی هذا يكون تابعيا كما بحنفية الا انه تابعي بلا خلاف
 بنت ابی وقاص سی بس اسیر ہوئی امام مالک تابعی مانند ابو حنیفہ کے لیکن ابو حنیفہ تابعی ہی بالاتفاق
 کہا بیئتہ فی مسند الانام شرح مسند الامام انتھ فقد ثبت کونہ تابعیا
 جیسا کہ بیان کیا جیسی مسند الانام شرح مسند الامام میں تمام ہوا جس ثابت ہوا کہ ابو حنیفہ تابعی ہیں
 بنقول العلماء المحدثين للمعتبرين من الشرق الى الغرب عند علماء الدين
 ستم بقول علماء محدثین اور فضلا و مستشرقین کی جو معتبرین شرق سے غرب تک نزدیک علماء دین کے
 اهل السنة والجماعة مع اتفاقهم على ذلك بحسب النقل واما الشافعي وهو كونه
 جواہل سنت و جماعت میں مع اتفاق علماء کما اس ثابت پر بحسب نقل کے آسانی یعنی ہونا ابو حنیفہ کا
 تابعيا بالاتفاق بحسب القاعدۃ فقال الامام النووي في شرح مسلم
 تابعی بالاتفاق بحسب قاعدہ اہل حدیث کے کہا امام نووی نے شرح مسلم کے
 فی باب صحة الاحتجاج بالمنعن والرابع اهتم قديرونا عنهم احاديث
 باب صحة الاحتجاج بالمنعن میں کہ اسے چھک اہل حدیث تحقیق روایت کرتی ہیں اور منہاسی احادیث
 الترغيب والترهيب فضائل الاعمال والقصص واحاديث الزهد ومكارم
 ترغیب اور ترہیب اور فضائل اعمال اور قصص کے اور احادیث زہد اور مکارم
 الاخلاق ونحو ذلك مما لا يتناق بالحلل والحرام وسائر الاحكام وهذا
 اطلاق کی اور مانند اہل جنہو احکام حلال اور حرام اور صفات استغفار کے سے اور یہی
 الضرب من الحديث يجوز عند اهل الحديث وغيرهم الشاهل فيه وروايه
 قسم حدیث سی جائز ہے نزدیک اہل حدیث وغیرہ کے چشم پوشی کرنا اور میں اور روایت کرنا
 غير الموضوع والعلیه انتھ وقال النووي في صدر الاربعين قد اتفق
 سواہی موضوع کے تمام ہوا کہا نووی نے اول بابی کتاب اربعین میں کہ متفق ہو گئی ہیں
 العلماء على حواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال انتھ وقال
 علماء اسیر کرنا ساتھ حدیث ضعیف کے جائز ہے فضائل اعمال میں تمام ہوا اور کہا

نورہ جیسا کہ اتفاق بحسب القاعدۃ

نورہ جیسا کہ

الملا علی القاری فی شرح موطا الامام محمد فی باب قیام رمضان فالعمل
 علی تادی فی شرح موطا امام محمد کے باب قیام رمضان میں کہ عمل کرنا
 فی فضائل الاعمال بالحدیث الضعیف جائز عند الكل انتھ وقال
 فضائل اعمال میں ساتھ حدیث ضعیف کے جائز ہے عند الكل تمام ہوا اور کہا
 السيد الشریف فی اصول الحدیث یجوز عند العلماء الساہل فی اسانید
 سید شریف نے اصول الحدیث میں کہ جائز ہے نزدیک علماء کے زہی کرنی نبی خیم نبوی طار
 الضعیف دون الموضوع من غیر بیان ضعفه فی المواعظ والقصص و
 ضعیف میں نہ موضوع میں غیر بیان ضعف کے مواعظ اور قصص اور
 فضائل الاعمال لا فی صفات اللہ تعالیٰ ولحکام الحلال والحرام انتھ
 فضائل اعمال میں نہ صفات خدا تعالیٰ اور احکام حلال اور حرام میں تمام ہوا
 وقال فی حاشیة مجمع البحار فی فضل الجرح والتعديل فی التذکرۃ لجن
 اور کہا حاشیہ مجمع البحار کے فضل جرح اور تعديل میں کہ تذکرہ میں ہی کہ جائز ہے
 الساہل فی روایۃ الضعیف بلا شرط ضعفه فی الوعظ والقصص
 زہی کرنی نبی خیم نبوی کرنی روایت ضعیف میں بلا شرط ضعف کے وعظ اور قصص اور
 الفضائل لا فی صفات اللہ تعالیٰ والحلال والحرام انتھ فانما عرف
 فضائل میں نہ صفات خدا تعالیٰ اور احکام حلال اور حرام میں تمام ہوا پر جب جانی گئی
 ذلك فاعلم انه قال ابن حجر المکی قد اور ابن سعد بسند لا بأس به
 یہ بات تو جان لی کہ کہا ابن حجر مکی نے کہ روایت کیا ابن سعد نے بسند لا بأس به کے
 ان باحنیفة رای نسا فھو هذا الا اعتبار من طبقة التابعین انتھ
 کہ ابو حنیفہ نے دیکھا ان بن مالک کو پس ابو حنیفہ اس اعتبار سے فقہ تابعین میں تمام ہوا
 فذلك الحدیث حسن لفظ لا بأس به من الفاظہ قال الحافظ ابن
 بیہم حدیث حسن ہی اسلمی کہ لفظ لا بأس به کا لفظون او کئے سے ہے کہا حافظ ابن

حجۃ العسقلانی فی صدر التقرب فی ما المراتب ولها الصحابة والثانی
 مجرعتانی نے اول تقرب میں امارات میں لے لیا اور کامرانیہ صحابہ کا ہی اور ثانی وہ
 مناصب مدحہ یا فعل کا وثق الناس وبتکریر الصفة لفظاً کثرة
 جو کہ ہر معنی میں ایک ہی صفت کا تکرار کر کے ایک ہی صفت کو بکثرت بیان کیا
 اور معنی کثرة حافظ الثالث من افراد بصفة کثرة او متقن اثبت
 یا تکرر معنی میں کثرة حافظ اور ثانی وہ جو مفرد ہو صفت اور کثرة یا متقن یا ثبت
 او عدل الرابعة من قصر عن درجة الثالثة قليلا والیہ الاشارة
 یا عدل اور ایضاً جو کہ ہو درجہ ثانی سے تہوڑا سا اس کی طرف اشارہ ہو گا
 بصدوق ولا بأس ولبس به بأس انتہی کلامہ فافا کا زلحدیث
 ساتھ لفظ صدوق یا لا بأس بہ یا بس کی تمام ہوا کلام میں جو کہ اس میں حدیث
 غیر الموضوع فی الفضائل والمناقب فخذ ذلك مما لا یلکون من احکام
 غیر موضوع فضائل اور مناقب میں اور اول امور میں جو نہیں ہیں احکام
 الحلال والحرام وصفات الله تعالیٰ معمولاً بہ عند الكل کما ہو
 طلال اور حرام اور صفات اللہ تعالیٰ سے معمول بہ نزدیک سب ملا کے میں کہ گذارتو ہو
 ذلك الحدیث الحسن بالطریق الاول مقبولاً ومعمولاً بہ عند جميع العلماء
 یہ حدیث حسن بطریق اولیٰ مقبول اور معمول بہ نزدیک سب علماء
 والمحدثین کافۃ لكون الحدیث الحسن الصحیح فی الاحتجاج بہ عندہم
 اور سب محدثین کی حدیث حسن مانع حدیث صحیح کے ہے باجوب کثرت میں نزدیک اور کثرت
 فی الاحکام فهو فی ذلك اولیٰ عندہم فقد ثبت بذلك الحدیث الحسن
 احکام میں ہے وہ حدیث بابنا تہیٰ مقبول تر ہوئی نزدیک اور کثرت میں مانع ہوا اس حدیث میں
 ان ابا حنیفة تابعی عند الكل من العلماء المحذین کافۃ بحسب القاعد
 کہ ابو حنیفہ تابعی ہی نزدیک مع علماء اور محدثین کے بحسب قاعدہ کے

کہا ثبت گوئے کہ ذلک بحسب النقل فقد ثبت بحمد الله وعونه تعالى ان الباطن
 حیا کہ ثابت ہوا ہونا ابو حنیفہ کا تابعی بحسب نقل کے جس تحقیق ثابت ہوا بحمد الله وعونه تعالى کہ ابو حنیفہ
 امامنا رضی الله تعالیٰ عنہ تابعیاً عند جمیع العلماء بحسب النقل والقاء
 امام ہمارے رضی الله عنہ تابعی ہیں نزدیک جمیع علماء کے بحسب نقل اور بحسب قاعدہ کے
 فجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً فكان امامنا ابو حنیفہ
 ہیں آج اور نابود ہوا باطل تحقیق باطل تھا نیست نابود ہو گیا اب میں ہوں امام ہمارے ابو حنیفہ
 رضی الله تعالیٰ عنہ مصداق آیتہ والسائقون الاولون من المهاجرين
 رضی الله تعالیٰ عنہ مصداق اس آیت کے وہ لوگ جو سبقت کرے نوالی بن سلام بن اور اول ہیں
 والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم ورضوا عنه لهم
 اور انصار سی اور وہ لوگ جو تابعداری کرتے ہیں ان کی اچھی طرح سی رضی الله عنہم اور رضی الله عنہم
 جنات تجری تحتھا الانهار خالدين فیہا ابد ذلک الفوز العظیم و
 جنات ہیں کہ جاری نیچے ان کی ہرگز نہیں دیکھی اوس میں ہمیشہ رہیں اور ابائی نہایت عظیم ہے اور فوز العظیم
 مصداق حدیث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمس لنا رمل
 مصداق اس حدیث کے کہ فرمایا رسول خدا صلی الله علیہ وسلم نہ کہ نہ مس کریگی آبی اوس مسلمان کو
 رانی اورانی من رانی رواہ الترمذی فی جامعہ فی ابواب المناقب قال
 جسے نکو دیکھا یا دیکھا اوسکو جسے دیکھا نکو روایت کیا اسکو ترمذی نے اپنی جامعہ کے ابواب المناقب میں اور کہا
 روی عن علی بن المدینی وغیر واحد من اهل الحديث عن موسى الحديث
 کہ مروی ہے علی بن مدینی اور بہت اہل حدیث سی وہ موسیٰ سے یہ حدیث
 وقال هذا حديث حسن فذلک فضل الله یؤتیہ من یشاء والله ذو الفضل
 اور کہا اوس ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے پس یہ مصداق ہونا فضل اس کا ہے یہاں ہی مسکو جاتا ہے اور
 العظیم فقد ثبت ما ذکر انہ رضی الله عنہ تابعی بالاتفاق لكن بقي انہ
 عظیم کا ہی ہیں ثابت ہوا ما ذکر سے کہ وہ ابو حنیفہ رضی الله عنہ تابعی باتفاق ہی لیکن باقی رہا کہ اس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ادرک بالسن من الصحابة فاقول فوق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتنے صحابہ کا پایا زمانہ سو کہا میں باخبار زمانہ کے زیادہ

العشرین لان ولد سنة ثمانین بلا اختلاف قال ابن حجر العسقلانی

میں ہی کو گن کر یہ ہوا ابو حنیفہ سنہ اسی میں بلا تفاق کہا ابن حجر عسقلانی

شافعی المذہب صاحب فتح الباری شرح البخاری فی القریب لغمان

شافعی المذہب نے جو صاحب فتح الباری شرح بخاری کے ہیں قریب میں کہنا

بن ثابت الکوفی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مات سنة ثمانین

بن ثابت کوفی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فوت ہوا سنہ ایک سو پچاس

ومائة وله سبعون سنة اثنان من مالک الانصاری خادم رسول

اور عمر اس کی تشریح یہی ہیں اثنان مالک انصاری خادم رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی مشہور مات سنة اثنان وقيل

مذاہبی اس علیہ وسلم صحابی مشہور ہیں وفات پانچ سنہ انہی یا

ثلاث وتسعين اسعد بن سہل بن حنیف الانصاری ابو امامہ معدود

تینوں میں اور اسعد بن سہل بن حنیف انصاری ابو امامہ معدود ہے

في الصحابة له رواية مات سنة مائة تسع اربعة القرشي من صفار

صحابہ میں ان کی روایت ہے کہ وفات پانچ سو تین اور سہ بن ارقم قرشی صفار

الصحابة مات سنة ثمانين السائب بن يزيد الكندي صحابی

صحابہ میں ان کی وفات پانچ سنہ تیس ہجری میں اور سائب بن یزید کنڈی صحابی

صغير مات سنة احدى وتسعين قبل ذلك سہل بن سعد

صغیر بن سعد مات سنہ ایک سو تیس ہجری میں یا بعد ائیک سہل بن سعد

الساعدي صحابی مشہور مات سنة ثمان وثمانين وقيل بعدها

ساعدی صحابی مشہور ہے وفات پانچ سنہ اسی میں اور کہا گیا ہے بعد ائیک

صدی بن عجلان ابو امامۃ الباہلی صحابی مشہور مات سنۃ ست و
 صدی بن عجلان بنی ابواء باہلی صحابی مشہور ہی وفات ہائی سنہ
 ثمانین طارق بن شہاب الجلی لکوفی قال ابوداؤد رای النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور طارق بن شہاب بیل کوفی کہا ابوداؤد نے کہ دیکھا اوسنی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم مات سنۃ انتین اوثلث وثمانین عبد اللہ بن ابی وافی
 علیہ وسلم کو وفات ہائی سنہ بیاسی یا تراسی میں اور عبد اللہ بن ابی وافی نانی
 صحابی صغیر ہے آخر کا ہے حوفت ہی حوفت میں فوت ہوا سنہ ستائے میں
 عبد اللہ بن بسر صحابی صغیر مات سنۃ ثمان وثمانین وقل سنۃ
 اور عبد اللہ بن بسر صحابی صغیر ہی وفات ہائے سنہ ابیاسی میں کہا گیا کہ سنہ
 ست و تسعین عبد اللہ بن ثعلبہ لہ رویت مات سنۃ سبع او تسع
 جہانوی میں اور عبد اللہ بن ثعلبہ اوس رویت آنحضرت کے ہے وفات ہائی سنہ ثمان
 وثمانین عبد اللہ بن الحارث بن نوفل ابو محمد لہ رویت و لا یمید حد
 نواسی میں اور عبد اللہ بن حارث بن نوفل بنی ام محمد و کوریت ہی آنحضرت کی روایت ہے باہلی
 صحبتہ مات سنۃ تسع و تسعین عبد اللہ بن الحارث بن جرء ابو الحارث
 صحبتہ ہی وفات ہائی سنہ ایک سو میں اور عبد اللہ بن الحارث بن جرء بنی ابوالحارث
 صحابی مات سنۃ خمس و ست او ثمان و ثمانین والثانی ابو علیہ
 صحابی ہی وفات ہائی سنہ بیاسی یا چہاسی یا ستاسی میں لیکن قول ثانی صحیح تر ہے اور عبد
 بن السلمی صحابی مشہور مات سنۃ سبع و ثمانین و يقال بعد التسعین
 بن عبدی صحابی مشہور ہی وفات ہائی سنہ ستاسی میں اور کہا گیا کہ عبد نوے کے
 عام بن واثلۃ ابو الطفیل رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم مات سنۃ
 اور عامر بن واثلۃ بنی ابو طفیل اوسنی دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات ہائی سنہ

عشر و مائة على الصحيح ^{۱۸} عمر بن ابی سلمة صحابی صغير مات سنة ثلث
 ایک سو دس میں صحیح قول پر اور عمر بن ابی سلمہ صحابی صغیر ہی وفات پائی سنہ
 وثمانین على الصحيح ^{۱۹} عمر و بن حریث القرظی صحابی صغير مات سنة ثمان
 تراسی میں صحیح قول پر اور عمر و بن حریث قرظی صحابی صغیر ہی وفات پائی سنہ
 وثمانین قتيبة بن ذؤيب له رواية مات سنة بضع وثمانين مالك
 مجاہس مین اور قتیبة بن ذویب او سکورویت ہی انصرت کی وفات پائی سنہ کئی دواشتین اور کہا
 بن حویرث صحابی مات سنة اربع وتسعين ^{۲۰} محمد بن لبيد صحابی صغير
 بن حویرث صحابی ہی وفات پائی سنہ چودانوئی مین اور محمد بن لبیہ صحابی صغیر ہی
 مات سنة ست وتسعين ^{۲۱} المقدام بن معدیکر صحابی مشہور مات سنة
 وفات پائی سنہ چانوئی مین اور مقدام بن معدیکر صحابی مشہور مین وفات پائی سنہ
 اثنتين وتسعين ^{۲۲} مالک بن اوس له رواية مات سنة اثنين وتسعين
 چانوئی مین اور مالک بن اوس سکورویت انصرت کی وفات پائی سنہ چانوئی مین
 واثلة بن الاسقع صحابی مشہور عاشق الحس وثمانين انتكه وقال
 واثل بن الاسقع صحابی مشہور ہی زندہ رہا سنہ مجاہس تک تمام ہوا اور کہا
 صاحب المشكوة في كتاب سماء الرجال عمر بن حریث القرظی نزل الكوفة
 صاحب مشکوة فی اپنی کتاب اسرار رجال مین کہ عمر بن حریث قرظی نازل ہوا کوفہ مین
 وسكنها وولى عمارة الكوفة ومات بها سنة خمس وثمانين عبدالله
 ہوا کوفہ کی واپس اور وال ہوا عمارة کوفہ کا اور فوت ہوا واپس سنہ مجاہس مین عبداللہ
 بن ابی اوفی شہید الحديبية وخير وما بعدهما من المشاهد ولم ينزل
 بن ابی اوفی حاضر ہوا غزوہ حدیبیہ اور خیر کو اور انکو جو بعد انکی موتی مین غزوات سے اور مشاہد
 بالمدينة حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تحول الى
 مدینہ مین پہنچا کہ وفات پائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں یا مدینہ

الى الكوفة وهو اخر من مات بالكوفة سنة سبع وثمانين انتھ فقد ثبت
 طرف كوفہ کی اور وہ آخر ان صحابہ کرامی جو فوت ہوئے ذین فتنہ پہلے سے تھا من تمام ہوا پس ثابت ہوا
 بما ذكر ان جماعة الصحابة كانوا في البلاد احياء بعد ولادة الامام
 ما ذكره الكلبى جماعت صحابہ کی اسی شہر میں زندہ بعد پیدا ہوئی امام
 ابن حنيفة الى تاريخ ما ذكره ان عبد الله بن اوفى وعمر بن حريش
 ابن حنيفة کی تاریخ وفات اپنی اپنی ملک اور عبد اللہ بن اوفی اور عمر بن حریش
 وطارق بن شهاب كانوا في الكوفة احياء بعد ولادته الى تاريخ ما ذكره
 اور طارق بن شہاب اسی کوفہ میں زندہ بعد پیدا ہوئے ابن حنيفة کی تاریخ وفات اپنی
 وقد ثبت ان الامام ابن حنيفة خمس وخمسين حجة كما في الدلائل المختار
 اور ثابت ہو چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کئی پچیس حج
 وغيره ثبت انه حج خمس عشرة حجة في ايامه الى الطفيل الصحابي الذي
 اور وہیں پس ثابت ہوئی یہ بات کہ کئی ابو حنیفہ نے پندرہ حج مکہ میں ایام اوس ابن طفیل صحابی کی حج
 كان في مكة المعظمة ومات بها سنة عشرين ومائة وقد حجت عادة
 زنی تھی کہ منقرض ہیں اور فوت ہوئی اوس یکہ میں سنہ ایک سو دس میں اور یہی بارہا ہی عادت
 اهل الاسلام باحضارهم الاطفال والصبيان في مجالس الصلوة
 اہل اسلام کی کہ حاضر کرنا اپنی بزرگی یا بچوں کو
 اذها بهم اياهم اليهم للدعاء بالبركت لهم ونحو كما اذهب جد الامام
 ایسا ناو کا اذہوا انکی طرف واسطی دعا کی بکثرت رفیق کے بیانیہ سے کیا دارا امام ابو حنیفہ
 انه ثابت والد الامام الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه للدعاء بالبركة
 ایسا ثابت کوہر والد ابو حنیفہ کلامی طرف حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے واسطے دعا کی بکثرت
 له خصوصا لحصول نعمة التبعية فانه كان فيهم حصول هذه
 اور اسی خاص کر جاری تھی یہ عادت حاضر کرنا اور حاضر کرنے واسطے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے کہ بزرگی اہل اسلام میں

الغمة العظيمة فخر الدين والدنيا وسعاية الدارين سيما اذا كان

نعت عظمیٰ کا مخزون اور دنیا ہے اور سعادت مند سے دارین کے خاسر اور سوقت کو جو

مصول تلك الغمة العظيمة في بلدتهم فاذا كان الامر كذلك مع

مسوال اس نعت عظمیٰ کا اپنی شہر میں تو سونے کی زمین نہ گنت کرینا اس نعت عظمیٰ سے جس کی حال پر سلام کا اس

ازہ و تثبت بالقل ايضا انه تابعي كما هو العقل جاكربان المنكر

اور ثابت ہو چکا ہے ہی کہ ابو حنیفہ تابعی ہی جیسا کہ گذر تو اب نقل حکم اس پر کہ اس کے سر اہل بیت نام نہ

حينئذ لا يكون الاحاسدا وموسوسا فليقرأ المعوذتين قل عوفي

عین مکر او حاسد ہے یا موسوس ہے پس چاہی کہ پڑھی جانیں دو سورتیں مفتوحہ کی نقل

العلق وقل عوفي بر الناس وكلمة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

اور قل عوفي بر الناس اور بڑا کلمہ لاحول ولا قوة الا بالله العلی العظیم

باب كون ابي حنيفة احن بالاتباع من ائمة

اب اس اسلام کہ ابو حنیفہ احن ہی ساتھ اتباع کے اور ائمہ

المذهب لكونه تابعيا و منهم اخبر عن عبدالله بن عمر

مذہب کے سے کہتے کہ وہ تابعی ہے مذہب ائمہ روایت ہے عبد اللہ بن عمر سے

انه قال خطب عري بالجابية فقال يا ايها الناس اني قمت فيكم

کہ اس نے خطبہ عری بالجابیہ کیا تو فرمایا کہ اے لوگو میں نے تم میں

كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني فقال وصيكم

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تو فرمایا کہ میں نے تم کو وصی کیا

الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

انہ کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے ان کے پیچھے ان کے پیچھے ان کے پیچھے

الاموي وقال هذا حديث حسن صحيح بس فيه حديث صحيح صحيح

اموی کہتا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اس میں حدیث صحیح صحیح

ہے

اور اس کے ساتھ

اور اس کے ساتھ

اور اس کے ساتھ

کہ وصیت کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اخذ دین کی بابت ہو کہ بیا جای دین صحابہ
 بہر تابعین سی بہر تبع تابعین سی فقط پس خلاصہ مقتضی اس حدیث صحیح کا یہ ہی کہ اخذ
 کیا بای دین اول تو صحابہ ہی جب تک بایا جای بہر تابعین سی جب تک بایا جای بہر
 تبع تابعین سی جب تک بایا جای فقط لیکن چونکہ کوئی مذہب قرن صحابہ سی تا قرن امام
 احمد صلی تک مدون اور مقرر نہ ہوا اسلی اہل سنت و جماعت کے سوائے ان چار مذہب
 ائمہ اربعہ کے بابت طور کہ منعقد ہوا اجماع اہل سنت و جماعت کا اوپر منع ہونے اوس عمل کے
 کہ وہ مخالف ہو ان ائمہ اربعہ کے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو لازم ہوا اتباع مذہب امام
 ابوحنیفہ یا متبعی جماعت صحیحہ کے اس واسطے کہ امام غفرلہ ہی ہیں ائمہ ثلاثہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد
 بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ بیان اسکا غفرلہ دیکھا فحصل مآذکران ابا حنیفہ
 پس حاصل ہوا مذکور کسی کہ امام ابوحنیفہ

حق بالاتباع لانه مصداق ذلك الحديث الصحيح مع انعقاد الاجماع على علم

اخذ این سابقہ اتباع کے اور ائمہ سی کیونکہ وہ مصداق اس حدیث صحیح کا ہی مع منعقد ہونے اجماع اور یہ ہے
 العلم بالمدھب الخ لانه الاربعۃ یعنی انہ مصداق ذلك الحديث الصحيح

اوس عمل کے جو مخالف ہوا ائمہ اربعہ کے یعنی ابوحنیفہ مصداق اس نہایت صحیح کا ہے اور
 انه من الامة الاربعۃ الذين انعقد الاجماع علی عدم العمل بالخلاف لائمة

ہی ان ائمہ چار سے منع ہوا ہے اجماع اوپر منع ہو عمل کے جو مخالف ہے
 الاربعۃ وكل من كان هكذا فحق بالاتباع فينتج ان ابا حنیفہ حق

ائمہ اربعہ اور جو شخص کہ ہوا یا یعنی ہو مصداق اس حدیث کا اور جو ان ائمہ اربعہ سی تاقی بالاتباع ہی بہر تبع ہوا
 بالاتباع فله در القائل حيث لا تشعر مذھب نعمان خیر المذھب

بالاتباع ہی بہر تابع ہی کہنی جو غیر اس قائل کا جبکہ کہ امامہ شعر مذہب نعمان بہترین مذہب ہے
 هكذا القمرا لوضاح خیر الکواکب تفقہ فی خیر القرون مع التقی

جیسا کہ فرغوب روشن بہترین کواکب ہے فقیہ مای خیر القرون میں اور یہ بہتر کار

مذہب نعمان خیر المذھب

فمذهبه لا شاك خذ المذاهب هذه الاحاديث المذكورة الصحيحة

ہیں مذہب اوسکا بلانک بہترین مذہب ہی پس ہم احادیث مذکورہ صحیحہ

دالہ علی فضل الامام ابی حنیفہ علی غیرہ بحیث لا یوجد فی غیرہ کما مر

والہین اس پر کہ امام ابو حنیفہ افضل ہیں غیروں سے یہاں ہو کہ نہیں یا یا جاتی ہیں فیض نہیں کر گئے

باب کون ابی حنیفہ الحق یطلب الاتباع من ائمة

باب ہے اس امر کا کہ ابو حنیفہ الحق ہے ساتھ طلب اتباع کے اور ائمہ

المذاهب اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب الفقه

مذہب سے روایت ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ طلب فقہ

حتم واجب علی کل مسلم قال فی سفر السعادة حديث طلب العلم

واجب اور واجب ہے ہر اہل اسلام پر کہہاں سعادت میں کہ حدیث طلب العلم

فريضة لم يصح قال الشيخ عبد الحق فی الصراط المستقیم شرح سفر السعادة

فريضة کی ہین صحیح کہہاں شیخ عبد الحق دہلوی نے صراط المستقیم شرح سفر السعادت میں

قال النخاوی فی مقاصد الحسنة وان كان ذلك الحديث بهذا الاسناد

کہہا علامہ نخاوی نے مقاصد حسنة میں کہ اگرچہ ہے یہ حدیث اس اسناد کہ

ضعيفا لكن له شواهد من حديث ابن شاهين عن حماد بن سلمة عن قتادة

ضعیف لیکن اوسکی کئی شواہد ہیں حدیث ابن شاہین حدیث ابن شاہین جو روایت حماد بن سلمہ وہ قتادہ سے

عن انس قال هو غریب قالوا رجاله ثقات روی عن نحو عشرين تابعيا

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

عن انس مثل ابراهيم النخعي واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وثابت البن

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

وہ انس ہی اور کہہا یہ حدیث غریب ہے اور کہہا لوگوں اہل حدیث نے کہ رجال کی تعداد عین اور روایت کے کئی

انته وقال الامام الغزالي في حياء العلوم في صدر الباب الاول

تمام ہوا اور کہا امام غزالی نے امیاء معلوم کے اصول باب اول میں

ولكل شي عماد وعماد هذا الدين الفقه انتهى فذلك الحديث يدل على ان

کہ ہر شے کی دوسری ستون ہی اوستون اس میں کافی ہے تمام ہوا جس پر حدیث والی ہی اس پر

من كان فريدا لفقه كان بقدره فريد الفضل في الدين ومن كان فقه

کہ جو شخص ہو زاید فقہ میں تو ہو گا بقدر اسکے زاید فضل دین میں اور جو شخص کہ ہو فقہ

العلماء كان افضل العلماء وعلى ان من لم يكن فقيها كان عليه

علماء دین کا تو ہو گا افضل علماء دین کا اور والی ہی اس پر کہ جو فقہ کہ ہو فقہ تو ہی اس پر

طلب اتباع الفقيه واجبا ومن كان فقه العلماء كان اتباعه احق

طلب اتباع فقہ سے واجب الی ہی ہم کہ جو شخص ہو فقہ علماء کا تو ہی اتباع اس کی احق

من غيره فلما كان الامام ابو حنيفة فقه العلماء كان طلب اتباعه

اور اس سے پس جبکہ ہو امام ابو حنیفہ فقہ علماء کا تو جوئی طلب اس سے

انحو من غيره بذلك الحديث فلما قال رئيس المحدثين من ائمة

افق اور اس سے حکم اس حدیث کے لہذا کہا رئیس المحدثین کہ ائمہ

التابعين عبد الله بن المبارك ليس احد احق ان يقتدى به من

تابعین سی ہی نبی عبد اللہ بن مبارک کہ نہیں کوئی شخص نہ لائق تیرہ امام اور متبعین نہیں

اب حنيفة لانه كان اماما تقيا ورعا عالما فقيها كشاف العلوم كشافا

امام ابو حنیفہ سے سوا سے کہ تیرہ امام تھے ہاں صاف پر ہیز کار عالم فقہ کہولا اور علم کو

لو كيفه احد انتهى باب كون ابى حنيفة لا غتسه لنا

ایا کہونا اس میں کہولا کہ جو شخص ہم پر باب ہی ہاں کہ ابو حنیفہ کو نہ چھوئے گے اگر

ان شاء الله تعالى لكونه من التابعين قال الزمدي

ہاں شاد اللہ تعالیٰ کیونکہ وہ تابعین سے ہے ۴ کہا ترمذی نے

اور والی ہی اس پر

فی جامعہ فی ابواب المناقب جلد ثانی بحی بن حبیب البصری حدثنا موسیٰ
 ابی صبیح جاسع کی ابواب المناقب میں کہ حدیث کی حکایت بحی بن حبیب بصری فی
 بن ابراہیم لا تضار قال سمعت طلحة بن خراش یقول سمعت جابر بن عبد
 بن ابراہیم البصری فی اونی کہا کہ سنائی میں کہ بن خراش کو کہتا ہوا کہ سنائی جابر بن عبد
 اللہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تمس النار مسلما ^{ان}
 اللہ کو کہتا ہوا کہ سنائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتا ہوا کہ نہ چہی گی آگ کی آگ میں نہ کہ ^{کہا}
 اور ای من رانی وروی عن علی بن المدینی وغیرہ احد من اهل الحديث ^{سن} من
 یاد کیا میری کہنی والی کو او روایت کی ہی علی بن مدینی اور بہت لوگوں نے جو اہل حدیث ہیں موسیٰ
 هذا الحديث وقال هذا حديث حسن وقال قال طلحة فقد رايت جابر بن عبد اللہ
 یہ حدیث اور کہا ترمذی فی کہ یہ حدیث حسن ہی اور کہا ترمذی فی کہ کہا طلحہ نے کہ دیکھا میں جابر بن عبد
 انتہی فلما كان الامام ابو حنيفة على ذلك الفضل العظيم والفوز الكبير ^{بذلك}
 تمام ہو جس جگہ ہوا امام ابو حنیفہ اس فضائل عظیم پر اور فوز کبیر پر ^{اس}
 الحديث فخر فرج من الله تعالى ان يكون كل من كان على مذهبنا واعتقاده من
 حدیث کی تو ہم صنفی امید وار ہیں اللہ تعالیٰ ہی اس کی کہ ہر شخص جو ہی مذہب ابو حنیفہ پر اور اعتقاد ابو حنیفہ
 ذلك القبيل اعتمادا على ذلك الحديث باب كون ابی حنيفة زینة
 انہیں ہی سنی و اسلمی امتداد کی اس حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر باب اس امر کا کہ ابو حنیفہ مزین
 الدين لا مثل له من ائمة المذاهب قال العلامة ابن حجر
 دین کا ہی باب امور کہ میں کوئی شخص مثل ائمہ مذہب کیسی کہا علامہ ابن حجر
 المکی الحديث الشافعی فی الخیرات الحسان فی ترجمة ابی حنيفة النعمان ^و سما
 کی محدث شافعی الذہبی خیرات الحسان نے ترجمہ ابی حنیفہ النعمان میں کہ سفر نہ
 يصلح للاستدلال به على عظم شأن ابی حنيفة ما روى عنه عليه الصلوة
 کہ صلتا استدلال کی نہیں ختم شأن ابو حنیفہ پر نہ حدیث ہی کہ مروی ہی علیہ الصلوٰۃ

والسلامانہ قال ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة ومن ثم قال شمس
والسلامی کہ فرمایا کہ ادبہ جائی زیت دنیا کے سنہ ایک سو پچاس میں اسی ہی کہا شمس
الائمة الكرديان هذا الحديث محمول على ابي حنيفة لانه مات تلك
السنه کروری فی کہ یہ حدیث محمول ہی ابو حنیفہ پر اسلئے کہ وہ فوت ہوا ہے اس
السنه انتہے فذلک ظاہر لا شک فیہ لان الصحابة کلهم ما تواقبل
برئین عام ہوا پس یہ قول بن مجر اور کروری کا ظاہری ہاں لکن کیونکہ صحابہ کے تحت نہ ہوگی پہلی
تلك السنه وکلک التابعون المشہونون بالاجتهاد کا لڑھری والشعبہ
اس برس کی اور اسی طرح تابعین جو مشہور ہیں بالاجتہاد مانند زہری اور شعبہ
وابن سیرین ومکحول والفقہاء السبعة وهم سعید بن المسیب وعروة بن
اور ابن سیرین اور مکحول اور فقہاء سب کے کہ وہ یہ ہیں سعید بن المسیب اور عروہ بن
الزبیر وخارجة بن زید وسليمان بن دينار وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة
الزبیر اور خارجہ بن زید اور سليمان بن دينار اور عبيد الله بن عبد الله بن عتبہ
بن مسعود وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم
بن مسعود اور سالم بن عبد الله بن عمر بن خطاب رضي الله تعالى عنهم
وغيرهم ما تواقبل ذلك وكذلك تبع التابعين المشہونون بالاجتهاد
وغیرہ کے یہ کہ سب فوت ہوئے ہیں پہلی اس برس اور اسی طرح تابعین جو مشہور ہیں ساتھ اجتہاد
والفتوى كالاوزاعي والثوري وما لك غيرهم رضي الله عنهم اجمعين
اور فتویٰ کی مانند اوزاعی اور ثوری اور مالک وغیرہ کے رضي الله عنهم اجمعين
ما تواقبل ذلك فحاصله انه لم يمت احد من الائمة المجتهدين المشهورين
یہ کہ سب فوت ہوئے ہیں بلکہ کسی کی جملہ کتابیں نہ تھیں فوت ہوئی تھیں نہ مجتہدین ہی جو مشہور ہیں
بالفضل والفتوى بين اهل الاسلام تلك السنه الا ابا حنيفة رضي الله
ساتھ اجتہاد اور فتویٰ کی درمیان پہلے نظام کی اس برس میں سوا ہی ابو حنیفہ رضي الله

تعالیٰ عنہ فکان هو مصداق هذا الحديث الشريف فکان زینۃ اهل الدنيا

تعالیٰ عنہ کی پس ہوا ابو حنیفہ مصداق اس حدیث شریف کا پس ہوا ابو حنیفہ زینت اہل دنیا کے

لانه تزین اهل الدنيا بالفقهاء والعلماء لكونهم منوري احكامهم فترينت

کیونکہ فرزند بہت ہی ہیں اہل دنیا ساتھ فقہاء اور علماء کے کیونکہ وہ منور اور تابانی اور ان کی احکام کی ہیں اور احکام ان کی نور ہیں

وتجلت بها اهلها كما تزین السماء الدنيا بالکواکب النجوم لكونها منورة

اور تجل ہوئی ساتھ ان کی اہل کی جیسا کہ فرزند ہی سامان دنیا کا ساتھ کواکب اور نجوم کے کیونکہ وہ منور اور زریور ہیں

اجرامها فترينت وتجلت بها اجرامها لهذا قال ابن حجر العسقلانی فی التقریب

اور ان کی اجرام کی پس فرزند اور تجل ہوئی ساتھ ان کی اجرام ان کی لهذا کہا ابن حجر عسقلانی فی تقریب میں

محمد بن اسماعیل البخاری امام الدنيا فی حقہ للحديث انتہی فلذا قال

کہ محمد بن اسماعیل بخاری امام دنیا کا ہے مضبوط حدیث میں تمام ہوا لهذا کہا

امام ائمة اهل الحديث امروى عنه فی الصحاح المستة عبد الله بن

امام ائمہ اہل حدیث کی فی جو بروی عنہ صحاح ستہ کا ہے اور ہم اس کا عبد اللہ بن

المبارک شہر لقد زان البلاد ومن علیہا امام المسلمین ابو حنیفہ

المبارک ہی معنوں اس حدیث کا کہ تحقیق فرزند کی بنا ہوا اور ان کی کو امام اہل اسلام فی بغی ابو حنیفہ

بأحكامه وانما روفقه کایات الزبور علی صحیفہ انتہی فکان ابو حنیفہ

ساتھ احکام کی اور مسائل حکم کے مسائل شیعہ فاضل اور زینت تصنیفات آیات زبور کے جو کتاب ہی صحیفہ داؤد علیہ السلام کی

کامثلہ فی تزین الدین سوی ملہدی علیہ السلام لانه فی حکم الامم

کہ نہیں ان کی مثل فرزند اور تجل کرنی دین میں سوی ملہدی علیہ السلام کی کیونکہ وہ حکم کشتا میں ہے

بالنصر باب کون ابو حنیفہ سراج امۃ رسول الله

ساتھ نفوس کی باب ہی اس سر کا کہ ابو حنیفہ سراج ہے امت رسول خدا

صلی الله علیہ وسلم قال البخاری فی مسنده اخبرنی الشیخ

صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا بخاری فی اپنی مسند میں کہ خبر دینی محبو شیخ

ماہر ابو حنیفہ بخاری حدیث

المعتمد احمد بن المقرئ بن سلمة قال ابناي الحافظ ابو القاسم علي بن الحسين
 محمد احمد بن مقرئ بن سلمة في ائمة خبري حافظ ابو القاسم علي بن حسين
 بن هبة الله عن ابي المقرئ سعيد بن ابي الرجاء الصديقي قال اخبرنا
 بن هبة الله عن ابي المقرئ سعيد بن ابي الرجاء صيرفي عن ائمة خبري

ابو الرجاء الحسين بن محمد بن احمد الاسكاف قال اخبرنا ابو عبد الله محمد

ابو الرجا حسین بن محمد بن احمد اسکافی ادنیو خبر دی ابو عبد الله محمد بن

بن اسحاق منته قال اخبرنا الاستاذ ابو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي

بن اسحاق بن مندہ فی اونکو خبردی استاذ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن یعقوب حارثی نے

قال جبرنا محمد بن ابي الحسن حصا الامان قال حدثنا بشر بن الوليد قال

اولو خبر دی محمد بن ابی اسن صاحب الامان فی اولو حدیث کی سیرت الیویدی اولو
 حاشیہ الیویدی بقا القنی الاعمش بقا الیویدی

جلد ما ابو یوسف قال یقینی الا غمیس فعال صاھل الصوی یحالف

عبداللہ بن مسعود قال قلت لہ فہما لخالقہ قال قال عبداللہ بن مسعود

سید العبد بن مسعود کے کہا ابو یوسف نے کہ کہا میں نے عیش کو کہ کس میں مخالف ہوا ابو یوسف عبد اللہ بن مسعود کو

يعلم الأمة طلاقها وصاحبها يقول ليس نبي الأمة طلاقها فان

پھر لونڈی کی ملاقا لونڈی کی ہی اور صاحبِ سرا کہتا ہی کہ بہنیں بیچ لونڈیوں کی ملاقا اور کسی کمان پر

لديك قلت له انت حدثنا عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة

حدیث اسکی کہانی غمش کو کہ اپنی حدیث کی محکو ابراہیم سی وہ اسود سے وہ عائشہ

تصدق ان النبي صلى الله عليه وسلم خير برة فلو كان بيع

تصنیف سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تخمیر دی ہی برابر و کوس گر مونی بیع

أمة طلاقها أخذها النبي صلى الله عليه وسلم فقال الأعرابي

مدی کی طلاق اسلے تو نہ جاری رہی اور کو بنی صلے اللہ علیہ وسلم بس کہا: غمشے کرای

يعقوب هذا في هذا قال نعم قال ابو محمد في رواية اخرى ان الاعمش قال

يعقوب یہ حدیث اس سلسلہ میں ہی کہا ابو یوسف نے کہ ان کہ ابو محمد نے روایت اور میں کہ اعمش نے کہا

ان ابا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه الدققة يراها في ظلة

کہ ابو حنیفہ غریب جاننا ہی مواضع فقہ کو جو دقیق ہیں دیکھتا اور ملاحظہ فرماتا

اماكنها من فهم ضوء قلبه حيث قال صلى الله عليه وسلم هو سراج امتي

مکانوں میں خوب روشنی قلب کی سی جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ وہ سراج امتی

انتھ فذلك الحديث مقبول ليس بموضوع كما استدل على كون الامام

تمام ہوا پس یہ حدیث مقبول ہی نہ موضوع وہ جیسا کہ عقرب آویکا وال ہی اس پر کہ امام

الاعظم سراج الامامة واما الامامة فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله

اعظم ابو حنیفہ سراج امت کے اور امام اللہ کے ہیں اور یہ فضل اللہ کا ہے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے

ذوالفضل العظيم فله در القائل حديث قال هذين البيتين +

صاحب فضل عظیم کا ہے پس اس کی بھی ذکر تشریح قابل کا جیسے کہی اوسنی یہ حدیث

رسول الله قال سراج ديني + وامتي الهداة ابو حنيفة

رسول اللہ نے فرمایا کہ سراج دین میرا ہے اور امت میری کا ابو حنیفہ ہے

عذاب الصواب في الفتوى + احمد في شريعته خليفة +

اور موعود صواب کے فی فتوے احمد شریعت رسول اللہ کے خلیفہ

باب كون ابي حنيفة اثر دعاء علي بن المطالب

اس کا ہے اس امر کا کہ ابو حنیفہ اثر نبی دمار حضرت علی بن ابی طالب

رضي الله تعالى عنه قال الامام النووي في تهذيبه اسماء

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہا امام نووی نے تہذیب الاسماء میں

روى الخطيب باسناداه نا اسماعيل بن حماد بن النعمان بن ثابت

کہ روایت کی ہے خطیب نے اپنی اسناد سے کہ غیر دی گئی اس میں بن حماد بن النعمان بن ثابت بن

جواب اس حدیث کا ہے

اور امام

النعمان بن الحرزبان من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقب
 نعمان بن مرزبان فی کجو ابناء فارس سی ابن اور احرار میں قسم ہی الگ کہ بنین واقع ہوئے
 قطول جدی سنۃ ثمانین و ذہب ثابت الی علی بن ابی طالب رضی اللہ
 کہیں پیدا ہوا دوا میر سنۃ اسی میں اور کیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ
 عنہ و هو صغیر فدعا له بالبرکۃ فیہ و فی ذریئہ و نحن نرجو من اللہ
 عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکی تھی بن علی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اور لڑکی ذریعہ میں سویم امیر اللہ
 تعالیٰ ان یكون قد استجاب لك من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فینا
 کہ ہوئی مقبول یہ دعا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ہم میں

انته وقال ابن خلکان فی تاریخہ عن الخطیب ان حنیف بن حنیف
 تمام ہوا اور کہا ابن خلکان فی تاریخ ابنی خلیف سے کہوتے ابو حنیفہ کے نے

قال زنا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان
 کہا کہ خبر دی ہو اسماعیل بن حماد بن ابو حنیفہ بن ثابت بن نعمان بن مرزبان نے
 من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقب قطول جدی ابو حنیفہ
 کہ جو ابناء فارس سی ہیں اور جرین کہ وہ اللہ بنین واقع ہوئی ہمیر رقب کہیں پیدا ہوا دوا میر ابو حنیفہ
 سنۃ ثمانین و ذہب ثابت الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و هو صغیر
 سنۃ میں اور کیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اس حال میں کہ وہ صغیر سنۃ
 فدعا له بالبرکۃ فیہ و فی ذریئہ و نحن نرجو ان یكون الله تعالى قد استجاب
 ہیں علی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اور لڑکی ذریعہ میں سویم امیر اللہ تعالیٰ سی کہ ہوئی مقبول
 لعلی رضی اللہ فیما والنعمان بن الحرزبان ابو ثابت الذی اهدی

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہم میں اور نعمان بن مرزبان باب ثابت کے دو درجہ میں کہ تھے دیا
 لعلی رضی اللہ الفالو ذہب فی یومہ خر جان فقال علی رضی اللہ عنہ خر جان
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فالو کو ان ہر جان کی اور فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ ثابت

کل یوم کذا انتم وقال محمد بن عبد الله الخطیب التبریزی جامع الکتاب
 دن بہ جان کے تمام ہوا اور کہا محمد بن عبد الله غیب تبریزی نے جو جامع اور حقیقت کتاب
 المشہور بمشکوۃ المصابیح فی کتاب سماء الرجال و ذہب ثابت الی علی رض
 جو مشہور ہی بمشکوۃ المصابیح اپنی کتاب اسرار الرجال میں کہ کیا ثابت طرف حضرت علی رض
 وهو صغیر فدعاه بالبرکۃ فیہ وفي ذریعہ انتہ وقال ابن حجر القائل
 اطل علیہ کہ وہ صغیر تھا بن علی حضرت علی نے او کو برکت کی دین اور اس کی ذریعہ میں تمام ہوا اور کہا ابن حجر
 قال اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ ذہب لد ثابت جد ابی حنیفہ بآبہ
 کہ کہا اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ نے کہ لے گیا والد ثابت کا سنی دادا ابو حنیفہ کا مٹی اپنی
 ثابت الی علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو صغیر و اهدی الیہ
 ثابت کو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور ثابت صغیر تھا اور تحفہ دیا حضرت علی کہ
 القا لودج فی یوم النیر و زفر عا لثابت بالبرکۃ فیہ وفي ذریعہ انتہی قال
 فابوہ کا دن نور و زکریا بن علی حضرت علی نے ثابت کو برکت کی دین اور اس کی ذریعہ میں تمام ہوا اور کہا
 علاء الدین فی الدار المختار و قد ثبت ان ثابتاً والد الامام ادرك الامام
 علاء الدین نے در المختار میں کہ تحقیق ثابت ہوئی یہ بات کہ ثابت والد الامام ابو حنیفہ نے بیا حضرت
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فدعاه بالبرکۃ فیہ ولذریعہ بالبرکۃ انتہ وقال شہا
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو پس علی او کو اور اس کی ذریعہ کو برکت کی تمام ہوا اور کہا شہا
 عبد الغزیز الدہلوی فی تحفۃ الائمة عشرۃ فی القصبۃ الثالث عشر من
 محبہ الغزیر و موی فی تحفۃ الائمة عشرۃ یہ کے تعصب تیر مویں میں جو
 الفصل الثانی من الباب الحادی عشر و صحبۃ و تلذ و اخذ علم و طریقہ
 فضل ثانی سی ہی اور و فضل ثانی باب گیارہویں سی ہی کہ صحبت اور تلمذ اور اخذ علم اور طریقہ کا
 کہ ابو حنیفہ با امام محمد باقر و با امام جعفر صادق علیہما السلام با زید
 جو ابو حنیفہ ساتھ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہما السلام اور زید

بن علی بن الحسین علیہ السلام ثابت است مستغنی است از بیان
 بن علی بن الحسین علیہ السلام کے رہنا ہے ثابت ہی اور مستغنی ہے بیان سے
 ویدراہ حنیفہ کہ ثابت نام داشت در صغر سن ہوا پدرخو دنیا
 اور باب ابو حنیفہ کا گناہ اوسکا ہے منرسن میں ہوا باب اپنی کے زیارت
 امیر المومنین حاصل عنہ و حضرت امیر رضی اللہ عنہ دہی او
 حضرت علی امیر المومنین کی ماض کی اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے اوسکی حق میں
 دعای برکت اولاد فرمودہ بموجب دعاء او ابو حنیفہ بوجہ املہ انتھ
 دعای برکت اور اوسکی اولاد کی فرمائی بموجب دعاء حضرت علی کے ابو حنیفہ پیدا ہوا تمام ہوا
 ثم لا یخفی ان ذلك الدعاء كان خارقا للعادة لان عادة اهل الفضل
 مخفی نہی کہ یہ دعاء حضرت علی کی خرق عادت تھی اسواسلی کہ عادت اہل فضل کی یہ ہے
 ان يدعو للصليين بالبركة ويزيد الحق والصالح فلختياره لفظ في
 کہ دعا کرتی ہیں لڑکوں کو برکت اور درازی عمر اور نیک بختی کی میں اعتبار کرنا حضرت علی کا دعائے
 ذریعہ خرق للعادة اشارة الى وجوب ذلك الامام المعهود فقد حصل
 ذریعہ کو خرق عادت ہی واسطی اشارہ وجود اس امام معہود الذین کے پس حاصل ہوا
 فما ذكر ان والد الامام ادرك الامام وهو صغير فد عاك ولد ذریعہ فہا
 ما ذکر ہی یہ کہ والد امام ابو حنیفہ کے نے بابا حضرت علی کو ہوں میں کہ صغیر تھا لیکن عاک حضرت علی کی
 اجل ثمة المذاهب في الدين ببركة دعائه رضي الله عنه باب كون
 اہل انہ مذاہب کا دین میں ساتھ برکت دعاء حضرت علی رضی اللہ عنہ کے باب ہی اس امر کا کہ
 ابو حنیفہ محیی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابو حنیفہ محیی سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے
 قال قاضي القضاة ابو المود محمد بن محمد بن محمد الخوارزمي في مسنده
 کہا قاضی قضاة ابو المود محمد بن محمود بن محمد خوارزمی نے اپنے سند میں

خطہ در دستخط حضرت علی کے ہے

ابن ابی الصدا الکبیر شرف الدین احمد بن مؤید بن موفق بن احمد المکی
 کہ خدیو جکو صدر کیرینی شرف الدین احمد بن مؤید بن موفق بن احمد کے
 الخوارزمی عن جده صدر الأئمة ابی لمیثیل الموفق ابن احمد المکی عن
 خوارزمی فی وہ صاحبی سی صدر الأئمة ابو المؤید موفق بن احمد کے سے وہ
 عبد الحمید بن احمد البراتی عن الامام محمد بن اسحاق السراجی الخوارزمی
 عبد الحمید بن احمد براتی سے وہ امام محمد بن اسحاق سراجی خوارزمی سے
 عن ابی جعفر عن ابن احمد لکرابی عن ابی الفتح محمد بن الحسن الناضحی عن
 وہ ابی جعفر عن ابن احمد کراہی سے وہ ابو الفتح محمد بن حسن نامی سے وہ
 الراہد ابی محمد الحسن بن علی عن ابی سہیل عبد الحمید بن محمد الطوافی
 زاہد ابو محمد حسن بن علی سی وہ ابو سہیل عبد الحمید بن محمد طوافی سے
 عن ابیہ عن ابی نقاسم یونس بن طاہر البصری عن ابی نصر احمد
 وہ ابی باب سے وہ ابو نقاسم یونس بن طاہر البصری سی وہ ابو نصر احمد
 بن الحسن بن الادیب عن ابی سعید احمد بن محمد بن بشر عن محمد بن یزید
 بن حسین ابویب سی وہ ابو سعید احمد بن محمد بن بشر سی وہ محمد بن یزید سی
 عن سعید بن بشر عن حماد عن رجل عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول
 وہ سعید بن بشر سی وہ حمادی وہ ایک رجل سی وہ نافع سی وہ ابن عمر سی کہ فرمایا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیظهر من بعدی رجل یعرف بابی حنیفة
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عقیب ظاہر ہوگا بعد میری ایک رجل کہ معروف ہوگا بابی حنیفہ
 یحییٰ للہ سنتی علی یدیکہ وقال الخبر فی المشائخ الثلاثة شرف الدین
 کہ زندہ کرے گا اللہ تعالیٰ سنت میری کو اولی ماتہ برا کہ خوارزمی فی کہ خدیو جکو بنی شرف الدین
 الحسن بن ابراہیم و شرف الدین ابو محمد عبد العزیز الانصاری غلام
 حسن بن ابراہیم اور شرف الدین ابو محمد عبد العزیز انصاری اور غلام الدین

عبد الرزاق کلہم عن ابی الیمن زید بن الحسن الکندی عن ابی منصور
 عبد الرزاق فی وہ سب ابوالین زید بن حسین کندی سے وہ ابو منصور
 عبد الرحمن بن محمد القزاز عن احمد بن علی عن ابی الحسن احمد بن عمر
 عبد الرحمن بن محمد قزاز سی وہ احمد بن علی سی وہ ابو الحسن احمد بن عمر
 بن روح عن ابی بکر محمد بن اسحاق بن محمد بن عیسیٰ القطیع عن ابی احمد
 بن روح سی وہ ابو بکر محمد بن اسحاق بن محمد بن عیسیٰ القطیع سے وہ ابو احمد
 محمد بن حاتم عن محمد بن عبد اللہ المسلم عن سلیمان بن قیس عن ابی
 سعید بن عاص سے وہ محمد بن عبد اللہ سلمی سی وہ سلیمان بن قیس سی وہ ابو
 العلاء بن ہاجر عن ابان بن ابی عیاش عن انس بن مالک قال قال
 الاملاء بن ہاجر سی وہ ابان بن ابو عیاش سی وہ انس بن مالک سی کہ فرمایا بن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاتی من بعدی رجل یقال للنج
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریب ہی کہ آویگا بعد میری ایک رجل کہا جائیگا او کوئی
 بن ثابت ویکفی اباحذیفۃ لیخبر اللہ سنق علی یدہ واخرجه للحافظ
 بن ثابت اور گیت او کی ابو حذیفۃ البتہ زندہ کر لیا اللہ سنت میر کو او کی ہاتھ برابر روایت کیا
 ابو عبد اللہ الحسین بن محمد بن خضر عن ابی الحسن احمد بن عمر بن روح
 ابو عبد اللہ حسین بن محمد بن خضر بن ابی الحسن احمد بن عمر بن روح سے ابی
 کما اخرجه واخرجه للحافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب نے
 جیسا بھی روایت کیا او کو اور روایت کیا او کو حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خلیب نے
 تاریخہ عن ابی الحسن احمد بن روح کما اخرجه واخرجه القاضی ابوبکر
 ابن تاریخ عن ابی الحسن احمد بن روح سی او سند سی جیسا بھی روایت کیا او کو اور روایت کیا او کو
 محمد بن عبد الباقی عن ابی بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب عن احمد بن
 محمد بن عبد الباقی فی ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خلیب سے ابو احمد بن

عمر بن روح با سند آدہ کہا اخرجناہ انتھ فذلک الحدیث وان کان فی
 عمر بن روح اس سند اپنی ہی جیسا روایت کیا اور کو تمام ہو اس پر حدیث اگرچہ ہی اس کی
 طریقہ اول سعید بن بشر روایت عنہ ابو داؤد فی سندہ وھو عجیب
 طریق اول میں سعید بن بشر کہ مروی عنہ ابو داؤد کا ہے اور اس میں اور مجہول
 وفی طریقہ الثانی ابان بن ابی عیاش روایت عنہ ابو داؤد فی سندہ وھو
 اور اس کی طریقہ ثانی ابان بن ابی عیاش ہے کہ مروی عنہ ہی ابو داؤد کا ہے اور اس میں اور
 متروک لکنہ مقبول فی المناقب لان غایۃ ما فی الباب نہ ضعیف و لکن
 متروک ہی لیکن و مقبول ہی سابق میں اس واسطی کہ غایۃ الامر یہی کہ وہ ضعیف ہے اور نہ
 الضعیف مقبول فی نحو المناقب عندهم مع طرقہ متعددہ مصنفونہ
 ضعیف مقبول ہی سابق میں متروک اور کئے باوجودیکہ طرق اس حدیث کے متعدد ہیں
 مؤید بالاحادیث الصحیحۃ والیہ اشار الامام جعفر الصادق قال
 مؤید ہی ساتھ احادیث صحیحہ کے اور طرف اسی حدیث کے اشارہ کیا امام جعفر صادق نے کہا
 شاہ عبد العزیز الدہلوی فی تحفۃ الائمة عشرۃ فی خاتمة الباب
 شاہ عبد العزیز دہلوی نے اپنی تحفہ اثنا عشریہ کے خاتمہ باب
 الحادی عشر اگر روایات اہل سنت را درین باب اعتبار نکنند روایات
 گیارہویں میں کہ اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار کریں وہ اپنی تین
 امامیہ البتہ مقبول است روایت ابوالحسن بن علی با سند آدہ کہ دخل
 امامیہ کی البتہ مقبول ہوگی روایت کی ہی ابوالحسن بن علی نے اپنی سند میں کہا کہ داخل
 ابو حنیفہ علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فلما نظر الیہ الصادق قال
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ علیہ السلام پر پس جیکہ دیکھا اور کو صدقوں نے تو کہا
 کان فی نظر الیک وانت تحیی سنتہ جدی بعد ما اندرست وتكون مقرب
 کہ کو با کہ چنانچہ میں مجھ کو تو زندہ کرنے والا ہے سنت رسول خدا صلعم کو بعد کہ نہ ہوئی کہ

از حدیث

روایت

ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

ما ذکر من الاحادیث الصحیحة والمقبولة ان الامام الاعظم ابو حنیفة رضی

ما ذکر امامت مہدی اور مقبولہ مذکورہ سی کہ امام اعظم مبنی ابو حنیفہ رضی

اللہ عنہ کان عجل من العلم والفقه والاجتهاد واصابة الراى بعد الصحا

المدعہ ہے عجل علم اور فقہ اور اجتہاد اور امامت راى من بعد صحابہ

لا یدرکہ احد کما صرح بہ الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ حیث قال

کہ نہیں پاتا کسی کوئی شخص مہدی کہ تصریح کے ہے اسکی امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ جبکہ کہا

حقہ انہ رضی اللہ عنہ کان عجل من العلم والورع والزهد وايشار

اوسکی خیرین کہ وہ رضی اللہ عنہ ہی عجل علم اور ورع اور زہد اور ایشار

الآخرة لا یدرکہ احد ذکرہ ابن حجر غیر من ثبات العلماء نقلہ

افرت میں اس قدر کہ نہیں پونہ پاتا اوسکو کوئی شخص ذکر کیا اسکو ابن حجر وغیرہ جو مضبوط ہے

الشامی فی شرح الدر المختار فذلک بعینه مضمون ما قال لامام الشافعی

شامی فی شرح در المختار میں پس یہ بعینہ مضمون اوس قول کا ہی جو کہا امام شافعی نے

ان الناس کلہم عیال ابی حنیفة فی الفقه ذکرہ العلماء فی کتبہم

کہ سب لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں ذکر کیا اوسکو علمائے اہل کتاب میں

فلذا قال امام ائمۃ المحدثین واجلۃ تبع التابعین عبد اللہ ابن المبارک

لہذا کہا امام ائمہ محدثین اور اجلۃ تبع تابعین یعنی عبد اللہ ابن المبارک نے

لیس احد الحق ان یقتدی بہ من ابی حنیفة لانه کان اماما تقیا

کہ نہیں کوئی شخص کہ حق ترویج متبوع ہونی میں ابو حنیفہ سے اسوا سے کہ وہ ہی امام پر ہر کار

تقیاء ورعاً عالماً فقیہاً کشف العلم کشفاً لم یکشفہ احد انھ ذکرہ

ایک صاف متقی عالم فقیہ کہ کھولا علم کو ایسا کہوں کہ نہیں کھولا اوسکو کسی نے تمام ہوا ذکر کیا کہ

الشامی فی شرح الدر المختار فلذا صار اهل خیر القرون علی

شامی فی شرح در المختار میں لہذا ہو گئے اہل خیر القرون کے

لہذا ہو گئے اہل خیر القرون کے

على فقهه كما صرح به رئيس المحدثين صاحب الجرح والتعديل معاصر
 اور فقہ ابو حنیفہ کے جہاں کہ فقیر کے ہے ایک رئیس المحدثین صاحب جرح اور تعدیل جویم معاصر

الامام احمد بن حنبل يحيى بن معين حيث قال للقراءة عند قراءة

امام احمد بن حنبل کا ہے یعنی یحییٰ بن معین نے جبکہ کہا اوسنے کہ قراؤۃ نماز نزدیک ستر قراؤۃ

حزرة والفقہ فقه الحنفية وعلى هذا ادركت الناس انهم ذكروا

حزروہ کے ہے اور فقہ نماز نزدیک میری فقہ ابو حنیفہ کے ہے اور اگر چہ باہمیہ لوگوں کو تمام ہوا ذکر کیا ہو

ابن خلکان في تاريخه وغيره بيان المناقب الثابتة

ابن خلکان فی اپنی تاریخ میں اور اذہر میں بیان ہی مناقب کا حوث ثابت ہیں

بالتقول المقبولة باب مدح الامام الشافعي

ساتھ بقول مقبول کے باب ہے اس امر کا کہ مدح کی ہے امام شافعی

وغيره من زيد الفقه قال الامام الشافعي ان الناس كلهم

وغیرہ نے ابو حنیفہ کے ساتھ زید فقہ کے اور وہ نے کہا امام شافعی نے کہ سب لوگ

عيال بالحقيقة في الفقه ذكروا ثقات العلماء المذكورين قال

عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں ذکر کیا اسکو را سنین علما ذکورین نے اور کہا

في الدلائل المختار والطحاوي والشافعي وتنوير الصغيفة في مناقب

در مختار اور طحاوی اور شافعی اور تنویر الصغیفة نے مناقب

ابي حنيفة قال عبدالله بن المبارك في لفظ ان البلاد من علمها

ابی حنیفہ میں کہ کہا عبد اللہ بن المبارک نے کہ تعین زمین کیا بلاد اور اہل بلاد کو

امام المسلمين ابو حنيفة في باحكام واثار وفقه كليات

امام المسلمین نے یحییٰ ابو حنیفہ نے ساتھ احکام کے اور مسائل معکم اور ساری جگہ کے واضح

الزبور على صحيفه في ما في المشرقين له نظير ولا في المغربين

زبور کے اور صحیفہ کے بہنیں مشرق میں کوئی اور کے فقیر اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

اور نہ مغرب میں

ولا بكوفة + يبيت مشمس سهر الليالي + وصام فحارة لله خيفة
 اور نہ کوفہ میں رات گزارنا ہی شرمناک ہے۔ لی درجی راتوں کا امد صائم رہنا دیکھو اس کی کئی غلط فہمی
 رايت العائين له سفاها + خلاف الحق مع حجر ضعيفه + وقد قال
 دیکھتا ہوں میں عائین ابو حنیفہ کی عیون کے ساتھ دلیون واسیہ کے اور یقین کیا
 ابن ادریس مقالاً + صحیح النقل فی حکم لطیفه + بان الناس فی
 ابن ادریس فی قول نقل من صحیح اور حکم من لطیفہ ہے
 فقه عیال + علی فقه الامام ابو حنیفہ + انتھ قولہ وہ بکوفہ ہی
 فقہین عیال میں فقہ امام ابو حنیفہ کے تمام ہوا قول اسکا کہ نہ کوفہ میں یہ کوفہ
 دار العلم وجميع الفضلاء وقبة الاسلام ودار هجرة المسلمين قال
 دارسی علم کا لوگ جمع ہونی فضل کے اور قبہ ہی اسم کا اور دار ہی ہجرت اہل اسلام کا کہا
 الامام النووي فی شرح مسلم فی باب القراءة فی الظهر والعصر
 امام نووی نے شرح مسلم کے باب قرات نے الظهر والعصر میں
 والكوفة هي البلدة المعروفة وهي دار العلم وحل الفضلاء بناها عرب
 کہ کوفہ یہ شہر ہے معروف اور یہ دار ہے علم کا اور مجاہد نے نقل کے بنایا ہو سکھو عرب
 الخطاب انتھ وقال فی القاموس الكوفة مدينة العراق الكبرى وقبة
 خطاب نے نام دیا اور کہا قاموس میں کہ کوفہ شہر ہی اہل عراق کا بڑا اور قبہ ہی
 الاسلام ودار هجرة المسلمين وكانت منزل نوح عليه السلام انتھ وقال
 اسلام کا اور دار ہی ہجرت اہل اسلام کا اور تھا وہ مکن نوح علیہ السلام کا تمام ہوا اور کہا
 ابن حجر المکی وهو من اجلة الشافعية قال لشافعي رضي عن اراد ان
 ابن حجر مکی نے کہ وہ اعلیٰ شافعیہ کا ہی کہہا امام شافعی نے کہ جو شخص کہ ارادہ کرے
 يتجر في الفقه فهو عيال علی ابی حنیفہ فانه من وفق له الفقه
 دریا ہی علم جو عیال ہی ابو حنیفہ کا کیونکہ وہ اہل شافعیوں ہی ہی سکھو دی گئی فقہ ہے

روایت حرملہ عنہ وروایت الربیع عنہ ان الناس عیال فی الفقہ علیٰ حنیفہ
روایت ہی حرملہ کی امام شافعی سی اور روایت ربیع کے امام شافعی کہ لوگ عیال ہیں فقہین ابو حنیفہ کے
ما رایت احداً افقہ منہ وجاء عنہ ایضاً من لم یظفر فی کتبہ لم یتبحر فی
میں دیکھا میں کسی کو کہ افقہ ہو ابو حنیفہ سی اور ہی آہی امام شافعی سی کہ جو شخص کسی کتابی حنیفہ کو تو نہ سمجھ
العلم ولا یتفقہ انتھ ذکر الشافعی فی شرح الدر المختار وقال ملاد علی

علمین اور نہ فقہ تمام ہوا ذکر کیا اسکو شافعی فی شرح در المختار میں اور ملا علی

القاری فی الرسالة المذكورة قال لشافعی الخلق کلمہ عیال بی حنیفہ
قاری فی رسالہ مذکورہ میں کہ کہا امام شافعی نے کہ سب مخلوقات عیال ابو حنیفہ کے ہیں
ثا الفقہ وقال ومن لم یظفر فی کتبہ بی حنیفہ لم یتبحر فی الفقہ انتھ وقال

فقہین اور کہا امام شافعی نے کہ جو شخص کہ نہ کسی کتب ابو حنیفہ کو تو نہ سمجھ ہو کا فقہ میں تمام ہو اور کہا
الخطی طوی فی شرح الدر المختار قوله والا کل الناس فخر وی الخطیب
طحاوی فی شرح در المختار میں قول او سکا والا کل الناس روایت کی ہی خطیب نے

عن الربیع قال سمعت الشافعی یقول لناس عیال علیٰ بی حنیفہ فی الفقہ
ربیع سی کہ سنائی امام شافعی کو کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ہیں ابو حنیفہ کے فقہین

وروی الخطیب عن حرملہ بن یحییٰ قال سمعت محمد بن ادلیس الشافعی
اور روایت کی ہی خطیب نے حرملہ بن یحییٰ سی کہ کہا سنائی محمد بن ادلیس شافعی سے کہ

یقول الناس عیال علیٰ بی حنیفہ وكان ابو حنیفہ ممن وفق للفقہ
کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ہیں ابو حنیفہ کے اور تھا ابو حنیفہ اون شخصوں سی کہ توفیق ہی گئی ہی

ذکر السیوطی فی تبیض الصغیر فی مناقب بی حنیفہ انتھ وقال صاحب
ذکر السیوطی فی تبیض صغیر نے مناقب ابو حنیفہ میں تمام ہوا اور کہا صاحب

فی مناقب فی مناقب قال لا ما و الشافعی من اراد ان یتبحر فی الفقہ
ہوا ایقنی اسباب میں کہ کہا امام شافعی نے جو شخص ارادہ کرے سمجھ کا فقہ میں

فلیظروالی کتاب بحنیفة كما نقله ابن وهبان عن حرمة انتھ قال حماد
 وزکی کتاب ابو حنیفة کو جیسا کہ نقل کیا اسکو ابن وہبان نے حرزی تمام ہوا اور کہا صاحب
 مشکوٰۃ فی کتاب سما رجال الحدیث قال الشافعی من اراد ان یتجر فی الفقه
 شکوۃ اپنی کتاب اسما رجال الحدیث میں کہہا شافعی نے جو شخص ارادہ کری تجر کا فقہ میں
 فهو عیال علی ابی حنیفة انتھ وقال ابن طاهر حنا جمع البحار فی کتاب
 وہ عیال ابو حنیفہ کا ہے تمام ہوا اور کہا ابن طاهر صاحب مجمع البحار نے کتاب
 اسما الرجال قال الشافعی من اراد ان یتجر فی الفقه فهو عیال علی ابی حنیفة
 اسما رجال میں کہہا امام شافعی نے جو شخص کہ ارادہ کری تجر کا فقہ میں وہ عیال ہی ابو حنیفہ
 انتھ وقال الحموی فی شرح الاسبغ قال الحافظ الذہبی فی کتابہ المسند
 تمام ہوا اور کہا حموی نے شرح استباده میں کہہا حنفیہ ذہبی نے اپنی کتاب میں جو
 بالصحیفة فی مناقب ابی حنیفة ان المرء یروی عن الشافعی ھذا
 تمام صحیفہ نے مناقب ابی حنیفہ ہے کہ روایت کے گئے امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ تھا
 الذی رواہ حرمة انتھ فاعلم ان المرء والربیع وحرمة بن یحیی اصحاب
 جو روایت کیا اسکو حرمة نے تمام ہوا جان لی کہ زنی اور ربیع اور حرمة بن یحیی اصحاب
 الامام الشافعی كما کان ابو یوسف ومحمد بن الحسن وعبد اللہ المہلب
 امام شافعی کے ہیں جیسا کہ ابو یوسف اور محمد بن حسن اور عبد اللہ بن المبارک
 اصحاب الامام ابی حنیفة وقال فی الدر المختار قال الامام الشافعی
 اصحاب امام ابو حنیفہ کے ہیں اور کہا در المختار میں کہہا امام شافعی نے
 من اراد الفقه فلیزم اصحاب ابی حنیفة فان المعانی قد تبت امام
 جو شخص کہ ارادہ کری فقہ کا تو لازم کرے اصحاب ابو حنیفہ کو اور اسے کہہا مضموم کی آسن
 واللہ ما صرت فقیہا الا بکتب محمد بن الحسن انتھ وقال الشافعی فی
 واسد میں ہوا میں فقیہ بن سبکت محمد بن الحسن کے تمام ہوا اور کہا شافعی نے

شرح الدر المختار قوله والله ما صحت رواية عن الشافعي انه قال ابوه حملت من
 شيخ در المختارين قوله والله ما صحت رواية هي امام شافعي سے کہہا اور ہابیانی
 علم محمد بن الحسن و قریب کتباً وقال من الناس على في الفقه محمد قوله
 علم محمد بن حسن کتب بوجہ اوں کا اور کہا کہ تمہارے علیہ کیا حکم ہو گوین میں در باب فقہ امام محمد بن زویل
 الناس ياكلون من خبزة روي الخطيب عن الربيع قال سمعت الشافعي
 الناس ياكلون من خبزة روي الخطيب عن الربيع سے کہ سنائیے امام شافعی کو
 يقول الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه كان ابو حنيفة يهن وفق
 کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تھا ابو حنیفہ اون شخصوں کی توفیق دی گئی
 له في الفقه انتھ وقال الامام النووي الشافعي في تهذيب الاسماء واللغات
 اور نو فہم میں تمام ہوا اور کہا امام نووی شافعی نے تہذیب الاسماء واللغات میں
 وعن الشافعي قال الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه انتھ وقال شاف
 کہ روئی ہی امام شافعی کی کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا شاف
 ولي الله الدهلوي في عقد الجيد والاولا صحا اذا لم يكن المفتي مجتهدا
 ولی اللہ دہلوی فی عقد جدید کہ اول اصح ہے بیکہ ہو مفتی مجتہد
 لانه كان ابو حنيفة اعلم زمانه حتى قال الشافعي رحمه الله الناس كلهم
 اسو اہل کہتا ابو حنیفہ اعلم اپنی زمانہ کا مفتی کہ کہا امام شافعی رحمہ اللہ نے کہ سب لوگ
 عيال على حنيفة في الفقه انتھ وقال لقاری في الرسالة المذكورة في
 عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا قاری طاعانی رسالہ مذکورہ میں
 موضع اخر وهذا المعنى يستفاد من قول لشافعي الناس كلهم
 اور موضع میں کہ یہ معنی استفاد میں قول امام شافعی ہی کہ سب لوگ
 عيال على حنيفة في الفقه انتھ وقال قاضي القضاة محمد بن محمود
 عیال ابو حنیفہ کی ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا قاضی القضاہ محمد بن محمود

الخوارزمی فی مسنده والدلیل علیہ ما اشتہر واستفاض عن الشافعی
 خوارزمی فی ابی سندین کہ دلیل او سپردہ جو شہید معروف ہی امام شافعی سے
 انتہ قال الناس عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ اخرجہ ابو بکر الخطیب عن ابی
 کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے مین فقہین روایت کیا اسکو ابو بکر خضیب نے ابو
 عبید قال سمعت الشافعی یقول من اراد ان یعرف الفقہ فلیزم ابی حنیفۃ
 عبید سے کہ سنائی امام شافعی کو کہتی ہوئی کہ جو شخص کہ ارادہ کرتی عارف فقہ کا ہون تو لازم
 واجبا یہ فان الناس کلہم عیال علیہ فی الفقہ انتہ وقال الشیخ عبد
 اور انکی اصحاب کو اسامی کہ سب لوگ عیال ابو حنیفہ کے مین فقہ مین تام ہوا اور کہا شیخ عبد
 الوہاب لشعرانی فی المیزان الصغری یکفینا فی مدحہ قول الامام الشافعی
 ابو بکر شعرانی فی میزان الصغری مین کہ کفایت کرتا ہی حکومرج ابو حنیفہ مین قول امام شافعی
 رضی اللہ عنہ ان الناس عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ انتہ وقال فی المیزان
 رضی اللہ عنہ کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے مین فقہ مین تام ہوا اور کہا میزان
 الکبری وکان سید علی الخواص حمہ اللہ تعالی یقول وتقدم عن الامام
 اکبری مین کہ سید میرا علی الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا کہ مقدم ہوا امام
 الشافعی کان یقول للناس کلہم فی الفقہ عیال علی ابی حنیفۃ رضی اللہ
 شافعی ہی کہ تہادہ فرمائی والا کہ سب لوگ فقہ مین عیال ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مین
 عنہ انتہ وقال فی المیزان الکبری فی موضع اخر وقد منا قول ما منّا بک
 تمام ہوا اور کہا میزان کبری مین اور موضع مین کہ پہلی ذکر کیا مہی قول امام شافعی
 الناس کلہم عیال فی الفقہ علی ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ وقال فی القلائد
 کہ سب لوگ عیال مین فقہ ابو حنیفہ پر تمام ہوا اور کہا قلائد مین کہ کہا
 عبد اللہ بن المبارک ما رايت فی الفقہ مثل ابی حنیفۃ ورايت مسعرا
 عبد اللہ بن المبارک نے کہ مین دیکھا مین فقہ مین مثل ابو حنیفہ کے اور دیکھا مین مسعرا

عبد اللہ بن المبارک

عبد اللہ بن المبارک

فی حلقۃ جالسین بدیه یسألہ ولستفید منہ ما رأیت احدا قط نکلم فی الحقۃ
 حلقۃ ابوسفین بن مہاجر وروبر وکی اور جو چاہتا تھا اوس ہی اور استفید منہ ما تھا اوس ہی نہیں دیکھا میں کسی کو
 احسنہ وقال کان ابی حنیفۃ افقہ من اہل زمانہ فأنه انتمی وقال لا مام العود
 احسن اوس ہی اور کہا تھا ابو حنیفۃ افقہ انہی اہل زمانہ سے تمام ہوا اور کہا امام نووی نے
 فی تہذیب اللغات واللغات وعن عبد اللہ بن المبارک قال رأیت مسعرا فی
 تہذیب الاسماء واللغات میں کہ مروی ہی عبد اللہ بن المبارک سے دیکھا میں مسعرا کو
 حلقۃ ابی حنیفۃ جالسین بدیه یسألہ ولستفید منہ ما رأیت احدا قط
 حلقۃ ابوسفین بن مہاجر وروبر وکی اور جو چاہتا تھا اوس ہی اور استفید منہ ما تھا اوس ہی نہیں دیکھا میں کسی کو
 نکلم فی الحقۃ احسن من ابی حنیفۃ وعن عبد اللہ بن المبارک قال رأیت
 کہ کلام کیا ہو فقہ میں احسن ابوسفین سے اور مروی ہی عبد اللہ بن المبارک سے دیکھا میں دیکھا
 احدا فی الحقۃ مثل ابی حنیفۃ انتمی قال الحموی فی شرح الاستبصار قال لم اجد
 کوئی شخص فقہ میں مثل ابوسفین کے تمام ہوا اور کہا حموی فی شرح الاستبصار کہ کہا حافظ
 الذہبی فی کتابہ المسماة بالحنیفة فی مناقب ابی حنیفۃ قال عبد اللہ بن
 ذہبی فی اپنی کتاب میں کہ سنی ہنرمند نے مناقب ابوسفین ہے کہ کہا عبد اللہ بن
 المبارک ان الاثر قد عرف وان احتج بہ الی المرأی فرأی مالک والنوری
 المبارک فی حدیث شہر معروف مگر اگر حاجت پڑی طرف اجتہاد کے سوا اجتہاد امام مالک اور
 ابی حنیفۃ و ابو حنیفۃ احسنم رایا وادقہم فطنة وهو افقہ المثلثة
 اور ابوسفین کا ہے اور ابوسفین احسن ان کا ہے اجتہاد میں اور ذوق ان کا ہی ذکاوت میں اور افقہ ہے
 انتمی وقال فی المل المختار وغیرہ قال عبد اللہ بن المبارک شعر لہذا
 تمام ہوا اور کہا در المختار وغیرہ میں کہ کہا عبد اللہ بن المبارک نے یہ شعر کہ اللہ عز وجل
 البلاد من علیہا + امام المسلمین ابو حنیفۃ + بالحکام واثار وفاقہ +
 لہذا اور اہل بلاد کو امام اہل اسلام فی معنی ابوسفین ساتھ حکام اور اہل معنی کے اور اہل قوم

کایات الزبور علی صحیفہ + فہما فی المشرقین لہ نظیر + ولا فی المغربین
 ائمہ آیات زبور کی صحیفہ پر نویمین بنین ہی شریعتین میں اوکے شل اور نہ مغربین میں
 ولا بکوفہ + انتھ و قد روجہ تخصیص الکوفۃ بعد التعمیم وقال الشافعی
 اور نہ کوفہ میں تمام ہوا اور اوپر گذار دیا تخصیص کوفہ کا بعد تعمیم کے اور کہا شافعی نے
 فی شرح الدر المختار قولہ وعبداللہ بن المبارک الزاہد الفقیہ المحدث
 شیخ در النخارین قولہ وعبداللہ بن المبارک زاہد ہی اور فقیہ اور محدث
 احدا لائمہ جمعہ الفقیہ والادب والحنفی اللغۃ والفقہاء والورع والعبادۃ
 ایک امام ہی ائمہ ہی جمع کیا فقہ اور ادب اور نحو اور لغت اور فصاحت اور ورع اور عبادت
 وصنف المکتب الکثیرۃ قال اللذہبی ہو واحد ارکان هذه الامۃ فی الفقہ و
 اور تصنیف کیا کتب کثیرہ کو کہا ہوا ہے کہ وہ ایک ہی رکنوں اس امت کا فقہ اور
 الحديث الزہد حدیث شریف الامام احمد رحمہ اللہ من ابی حنیفۃ و مدرجہ فی مواضع
 حدیث اور زہد میں اور ایک ہی شیخ امام احمد کا اذکار کیا کوئی علم کو اور ضعیف سے اور صحیح کی اور
 کثیرہ و شملہ الامۃ مات سنۃ ۸۱ انتھ وقال النووی فی شرح مسلم
 کثیرہ میں اور نہایت دی ہی اوکے کہ فی فتنہ ہند کیا ہو اسی میں تمام ہوا اور کہا امام نووی نے شیخ
 فی صواب بیان الاسناد من الدین قال محمد بن سعد بن صف ابن المبارک
 صدر باب اسناد من الدین میں کہ کہا محمد بن سعد نے کہ تصنیف کیا ابن المبارک نے
 کتب کثیرۃ فی ابواب العلم واحوالہ مشہورۃ معروفۃ انتھ وقال القسطلانی
 کتب کثیرہ کو ابواب علم میں اور احوال اوکے مشہور و معروف میں تمام ہوا اور کہا تقریباً
 عبد اللہ بن المبارک المروزی ثقۃ ثبت فقیہ غالی حماد مجاہد جمع
 کہ عبد اللہ بن المبارک مروزی مروی فتنہ صحاح سنہ کا ہی فقہ اور ثبت اور فقیہ اور عالم اور حماد مجاہد
 فیہ خصال الحزم من الثمانۃ مات سنۃ ۱۰۱ و ثمانین بعد المائة و لا یزید
 او میں خصال حزم کے وہ فتنہ سنہ ہی ہی فتنہ ہند کا اسی میں اور مروی نے زبیر نے یہی ہی

انکے فاعل ان تکریر الصفة عبارة عن اعلیٰ المراتب بعد الصحابة وان
نام ہوا جان ل کہ تکرر صفت کی عبارت ہی اعلیٰ مراتب سی بعد صحابہ کے اور رقم
ع عبارة من اخبر عنه اصحاب الصحاح الستة وعنه من اخبر عنه الاربعة
ع کا مراد ہی اوس شخص کی روایت کرتی ہیں اوس صحابہ مولیٰ تھے اور ان مولیٰ اوس شخص ہی کہ روایت کرتی ہیں
کما صرح به فی صمد النقریب حیث قال وباعتبار ما ذکرنا انحصار الکلام
حیث کہ تقریر کی ہی اوکی اول تقریب میں جو وقت کہ کہا کہ باعتبار ما ذکر کے منصرف ہوئے کلام اون کے
علیٰ احوالہم فی اثنا عشر مرتبة وحصر طبقاتهم فی اثنا عشر طبقة فاما
احوال پر بارہ طبقہ میں اور منصرف ہوئی اوکی طبقہ بارہ طبقہ میں پس
المراتب فاولها الصفا الثانية من البکباھل کا وثق الناس او بتکریر الصفة
مراتب پہلا اون کا مرتبہ صحابہ کا ہی اور دوسرا مرتبہ اوس شخص کا ہی کہ وہ کہہ ہو ساتھ اہل کے مکیا اونی کا
لفظ کثقة ثقة او معنی کثقة حافظ الثالثة من افراد بصفة کثقة او
فما صیغہ کہ ثقة یعنی صیغہ حافظ اور تیسرا مرتبہ اوس شخص کا ہی کہ ثقة ہو صفت اوکی مکیا یا
متقن او ثبت او علیٰ ثم قال وقد اتفقت بالرقم علی اول اسم کل راو ثمر
متقن یا ثبت یا عدل یہر کہا اونی کہ اتفقا کیا یعنی ساتھ رقم کے او پر نام ہر راوی کی یہر
قال واذا جمعت فالرقم وعلامة عافی لم سوی الشیخین اتفق وقال
کہا اونی کہ جبکہ جمع ہو جائیں ہمیں محل سند پس رقم ہی اور علامہ عافی کے وہ وا زیدی اور بودا و او زید
الامام النووی فی تہذیب الاسماء عن مسعر بن کدام قال ما جاد احدا
امام نووی نے تہذیب الاسماء میں کہ مروی ہی مسعر بن کدام ہی کہا کہ نہیں پایا میں کسی کو
بالکوفة الا بطین اباحنیفة فی فقہہ والحسن بن صالح فی زہدہ انکے
کو نہ میں مگر دور جبل ایک ابو حنیفہ فقہ میں اور حسن بن صالح زہد میں تمام ہوا
وقال الامام السمعا فی الانساب قال مسعر من جعل اباحنیفة بنية وین
اور کہا امام سمعان نے انساب میں کہ کہا مسعر کہ جو شخص کہ کرے ابو حنیفہ کو مابین انبی اور

خود زیدی
اور سمعان نے کہا کہ وہ زیدی ہے
اور سمعان نے کہا کہ وہ زیدی ہے
اور سمعان نے کہا کہ وہ زیدی ہے

اور سمعان نے کہا کہ وہ زیدی ہے

اللہ رجوت ان لا یخاف انتھہ وقال فی الدر المختار وغیرہ قال مسعر بن

ادام کی تو امید کرتا ہوں میں کہ زہد کوفی تمام ہوا اور کہا در المختار وغیرہ میں کہ کہا مسعر بن

کدام من یصل اباحیفة بنیہ و بین اللہ تعالیٰ رجوت ان لا یخاف وقال

کدام کی کہ جو شخص کہ کر لی ابو حنیفہ کو مابین اپنی اور اللہ تعالیٰ کی تو امید کرتا ہوں میں کہ زہد کوفی کوفی

جسبی من الخیرات ما احدثتہ یوم القیمة فی رضی الرحمن و دین النبی

مناجات کرتا ہی کچھ خیرات جو کچھ کہہ کر کیا مینی قیامت میں رضای رحمن میں دین نبی

محمد خیر الوری و ثم اعتقاد مذہب النعمان و انتھہ وقال فی التقرب

بنی محمد خیر الوری کا پہرا عقدا مذہب ابو حنیفہ کا تمام ہوا اور کہا تقرب میں

مسعر بن کدام الکوفی ثقة ثبت فاضل من السابعة مات سنة ثلث او

کہ مسعر بن کدام کوفی ثقہ ہی اور ثبت اور فاضل اور وہ طبقہ سابعی ہی اور فوت ہوا

خمس وخمسين بعد المائة انتھہ وقال الامام النعوی فی شرح مسلم

ترجمہ پانچویں میں تمام ہوا اور کہا امام نعوی نے شرح مسلم کے

فی صدر باب بیان ان الاسماء من الدین و اما مسعر هو ابن کدام الکوفی

اول باب بیان ان الاسماء من الدین میں اس مسعدہ ابن کدام کوفی

ابو سلمة الملقب علی جلالة وحفظه و ثقافته انتھہ وقال فی القلائد

ابو سلمہ ملقب علیہ ہے جلالت اویحک اور حفظ اور ضبط اور کما تمام ہوا اور کہا قلائد میں

قال معمر ما عرف رجلا مکمل الفقه و لیسعه فیہ احسن معرف من

کہا معمر نے کہ نہیں جانتا میں کوئی شخص کہ کلام کیا ہو فقہ میں اور کوشش کی ہو اس میں حسن ہو معرفت میں

الحنیفة انتھہ وقال فی التقرب معمر بن راشد الازدی ثقة ثبت

ابو حنیفہ ہی تمام ہوا اور کہا تقرب میں معمر بن راشد ازدی جو بحدیث صحیح سند کا ہے

فاضل من كبار التاسعة مات سنة اربع وخمسين بعد المائة و هو ابن

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

ابو سلمة الملقب علی جلالة وحفظه و ثقافته انتھہ وقال فی القلائد

اور فاضل ہی اور وہ کبار طبقہ سابعی ہی فوت ہوا سنہ اکیس سو چوبیس میں اور عراد کی

ابن ثمان وخمسين سنة انتھ ومعه هذا هو شيخ عبد الرزاق بن همام

ابن ہمام بن یحییٰ بن تمام ہوا اور یہ عمر شیخ ہے عبد الرزاق بن ہمام کا

وهو ثقة حافظ مصنف شهير من التاسعة مات سنة احدى عشر بعد

کہ عبد الرزاق نفاذ اور حافظ و مصنف مشہور ہی اور فقہ تاسعہ کی ہی فوت ہوا اور سولہ گیارہ

المائتين كما في التقريب وهو احد من روى عن ابی حنيفة قال النووي في

من حساب کہ تقریب میں اور وہ عبد الرزاق ایک اور شخصوں کا جو روایت کرتے ہیں ^{صحیح}

تہذیب الاسماء روى عنه ابو يحيى الخاني وعبد بن العوام وعبد الله بن مبارك

تہذیب الاسماء میں کہ روایت کی ہی ابویحییٰ خانی اور عبد بن عوام اور عبد اللہ بن المبارک

ووكيع بن الجراح ويزيد بن هارون وعلي بن عاصم وابو يوسف ومحمد

ابو یحییٰ بن جراح اور یزید بن ہارون اور علی بن عاصم اور ابو یوسف اور محمد

بن الحسن وعمر بن محمد عنقري وابو عبد الرحمن المقرئ وعبد الرزاق

بن حسن اور عمرو بن محمد عنقری اور ابو عبد الرحمن مقرئ اور عبد الرزاق

بن همام واخرون انتھ وقال الامام النووي في تہذیب الاسماء وابن حجر

ابن ہمام اور اور ابو ہمام ہوا اور کہا امام نووی فی تہذیب الاسماء میں اور ابن حجر

الملك في القلائد قال وكيع كفت احدا فقه من ابی حنيفة ولا احسن

مکی فی القلائد میں کہ کہا وکیع کہ کفت احدا کی کچی شخص کی کا فقہ ہوا و حنفی ہی اور نہ اس

صلوة منه انتھ وقال الخوازمي في مسندة الخليل حافظ ابو بكر احمد بن

خواری صلوة کی اور ہی تمام ہوا اور کہا خوازمی فی اپنی سند میں کہ خبر دی حافظ ابو بکر احمد بن

علي بن ثابت الخطيب قال اخبرنا الخليل قال اخبرنا الجوري ان علي بن محمد

علی بن ثابت خفیب نے کہ خبر دی کہ خلیل نے انکو خبر دی کہ علی بن محمد

النجدي حدثهم قال حدثنا النجدي بن ابراهيم قال اخبرنا ابن كرامة قال كنا

نجفی فی حدیث کی کہو نجفی بن ابراہیم نے کہ خبر دی کہو ابن کرامہ نے کہ ہی ہم

جالساً عند وکیع بن الجراح یوماً فقال رجل خطأ ابو حنیفة فقال وکیع والذی
 بیہی نزدیک کج بن جراح کی ایک ن کہا ایک رجل فی کھٹا کی ابو حنیفہ نے کہا وکیع نے کہ یہ شخص
 بقول هذا فهو کالانعام بل اضل فمن زعم ان الحق فیما خالف با حنیفة فوضع
 مثل جاربائے کے ہے بلکہ افسوس ہی جو شخص کہ زعم کری کہ حق جانب ابو حنیفہ کے ہے اسنی جو دیا
 المذہب حنہ انتہی قال محمد بن عبد اللہ الخطیب البزازی صاحب مشکوٰۃ
 ذکر کتبنا تمام ہوا کہا محمد بن عبد اللہ خلیفہ بزازی صاحب مشکوٰۃ
 المصابیح فی کتاب اسماء رجال الحدیث وکیع بن الجراح الکوفی سمع هشام بن
 معاذ فی ابی کتاب اسماء رجال حدیث میں وکیع بن جراح کوفی سنا حدیث کو بہ
 عنہ والا و زاعمی والثوری وغیرہم روى عنه عبد اللہ بن المبارک فی
 حروہ اور اوزاعمی اور ثوری وغیرہم سے روایت کرتا ہے اوس ہی عبد اللہ بن المبارک
 ویحیی بن معین وعلی بن المدینی وخلق کثیر سواہم وھو من مشایخ الحدیث
 اویحیی بن معین اور علی بن مدینی اور خلق بہت اور وہ وکیع شایخ حدیث سے ہے
 الثقات المرحوم الی قولہم کان یفتی بقول ابی حنیفہ وکان سمع منہ کثیر
 جو معتبری قول اذکا اور نہاد وکیع فتوی دیتا قول ابو حنیفہ براویسنا اور نہاد
 وقال المشائی فی شرح الدر المختار قوله وکیع بن الجراح الکوفی شیخ الاسلام
 اور کہا مشائی فی شرح در المختار میں قوله وکیع بن الجراح کوفی شیخ الاسلام کا ہے
 واحداً من اعلامہ قال یحیی بن اکثم کان وکیع یصوم الدهر ویحتمل القرآن
 اور کہا اعلامہ کا ہے اور کہا یحیی بن اکثم نے کہ تھا وکیع صائم الدهر اور ختم کرتا تہاتران یکر
 کل لیلۃ وقال ابن معین ما رأیت افضل منہ وقیل لہ ولا ابن المبارک قال
 ہرات اور کہا ابن معین نے کہ نہیں دیکھا میں کسی کو افضل وکیع کہا گیا ابن معین کو کہ ابن المبارک کہا
 کان لابن المبارک فضل ولكن ما رأیت افضل من وکیع کا نیست قبل لقبلہ
 کہ تھا ابن المبارک کے فضل لیکن نہیں دیکھا ہوں ابن المبارک افضل وکیع سے تھا وکیع کثیر الصلوٰۃ

ولیس الصوم وکان یفتی بقول ابی حنیفة وکان سماع منہ شیئا کثیرا ما کان سنۃ

اور صائم الدہر اور بناوہ فتویٰ دیتا لوگوں کو ساتھ مذہب ابی حنیفہ کے اور اذکار ابی حنیفہ علم بہت فوری ہوا

وہو من شیوخ الشافعی واجل انتہی وقال القریب لکثیر ابن الجراح ابوسفیان

اور وہ شیوخ اہم شافعی اور احمد بن حنبل سے ہے اور کہا تقرب میں کہ دیکھ بن جراح ابوسفیان

الکوفی ثقة حافظ عابد من کبار التاسعة مات فی اثنی عشر سنة مت واول سنة

کے مروجی غرض صحاح ستہ کا ہے اور ثقہ حافظ عابد اور کبار طبقہ تاسع سے ہے فوت ہوا آخر سنہ ایک سو چوبیس

سبع وستین ومائة وله سبعون سنة انتہی وقال الخوارزمی فی مسندہ

ایک سو ستاونویں اور او اسکی ستر کے تھی تمام ہوا اور کہا خوارزمی نے اپنی مسند میں

واخرہ القاضی نصیری فی مناقبہ عن یحیی بن معین قال سمعت یحیی بن

کہ تحزیب کی قاضی نصیری نے یہی سابق ابی حنیفہ میں بھی بن معین سے کہ سنائے یہی بن

سعد لقطان یقول لا نکذب علی اللہ تعالیٰ ما رأیت بأحسن من رأی ابی حنیفہ

سعد قحان سی کہ کہتا تھا کہ میں جہوت بولتی ہم اللہ پر نہیں دیکھا ہے کوئی شخص کہ اس نے فرمایا ہوا

وقل اخذنا بأکثر اقوالہ انتہی وقال الشافعی فی الشرح المذکور وقال ابن

اور صل کرتی میں ہم اکثر اقوال ابی حنیفہ پر تمام ہوا اور کہا شافعی نے شرح مذکور میں کہ کہا ابن

معین ما رأیت افضل منہ قیل ولا ابن المبارک قال کان لابن المبارک فضل

معین نے کہ نہیں دیکھا میں کوئی کہ افضل ہو وکتبی سی کہا گیا اوسکو کہ نہ ابن مبارک کہا کہ نہ ابن مبارک فضل

ولکن ما رأیت افضل من وکیع کان یستقبل للقبلة ولسی الصوم وفتی

لیکن میں نہیں دیکھا ہوں ابن مبارک کو فضل وکتبی کے پھر اثر الصلوۃ اور صائم الدہر اور فتی

بقول ابی حنیفہ وقال وکان یحیی بن سعید لقطان یفتی بقولہ ایضا

مذہب ابی حنیفہ اور کہا ابن معین نے کہ تھا یحیی بن سعید قحان مفتی مذہب ابی حنیفہ کا یہی

انتہی وقال الطحاوی فی شرح الدر المنخار فی شرح قولہ ومناقبہ اکثر

تمام ہوا اور کہا طحاوی نے شرح الدر المنخار میں اس قول و مناقبہ اکثر کے شرح میں

عمر بن محمد بن سعید قحان

ابن ابی اسحاق

معین القراءۃ عنہ فی قراءۃ حنفیہ والفقہ فقہ الحنفیۃ وعلیٰ ہذا ادرکت
معین فی قراءۃ معمول بہ میری قراءۃ حمزہ کی ہی اور فقہ معمول بہ میری فقہ ابوحنیفہ کے ہے اور اس پر کیا
الناس انتہی وقال فی التقریح یحییٰ بن معین البغدادی ثقۃ حافظ مشہور
لوگون کو تمام ہوا اور کہا تقریب میں کہ یحییٰ بن معین بغدادی مروی عنہ صحیح ہے کا اور فقہ حافظ
امام الحرمہ والتقدیل من العشرۃ مات سنۃ ثلث وثلثین بعد المائتین ولہ
امام جمع اور تقدیل کا اور طبقہ حاضر ہے ہے فوت ہوا سند و سنیستیس میں اور اس کے
بضع و سبعون سنۃ انتہی فذلک صریح فی ان فقہ الامام ابوحنیفہ
کلی برس از ستر برس کی ہی تمام ہوا یہ صریح ہے اس میں کہ فقہ امام ابوحنیفہ کے

کا عندہ وعند الناس مقبول لا محتار حتیٰ کانوا علیہ فکان الامام ابوحنیفہ
تہی نزدیک ہو کر اور نزدیک لوگوں کی مقبول اور مختار حتیٰ کہ تہی یہ لوگ فقہ امام ابوحنیفہ پر بس امام ابوحنیفہ
افقہ العلماء عند اہل ہذہ القرون فقد علم فما ذکر ان ائمۃ خیر القرون
افقہ امام نزدیک ہیں ان قرون کے
سب معلوم ہوا مذکور ہے کہ ان میں سے

کا لاء امام الشافعی و عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجراح و یحییٰ بن معین و
شہادۃ امام شافعی اور عبد اللہ بن مبارک اور وکیع بن جراح اور یحییٰ بن معین اور
یحییٰ بن سعید القطان و معمر بن کرام و غیرہم من ہذہ القرون متفقون علی
یحییٰ بن سعید قطان اور معمر بن کرام وغیرہ جو ان قرون میں ہیں متفق ہیں اس پر کہ
کوئہ افقہ العلماء حتیٰ قال شاہ عبدالعزیز الدہلوی فی تحفۃ الاثناعشریۃ
ابوحنیفہ افقہ علماء کا ہے حتیٰ کہ کہا شاہ عبدالعزیز دہلوی نے اپنے تحفۃ اثنا عشریہ میں

فی المقصد الثالث عشر من الفصل الثانی من الباب الحادی عشر جلالہ بنظر
تقسیم یحییٰ بن جعفر ثانی ہے جواب گیارہویں سے ہے اب ہنظر
الضاف بآب دید کہ مدار اہل سنت نیست الا بر شریعت و طریقت کبار
الضاف جانی و مدار اہل سنت کے مشن بر شریعت اور طریقت برادر کرے

شریعت فقہی رابعہ اند انتہی **تہ قال فی صمد الفصل الاول من الباب**
 شریعت کے فقہی چار میں تہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے بعد افضل اول میں
 الحادی عشر فیہ اعظم اہل سنت ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ انتہی وقال
 کیا تین میں ہی کہ فیہ اعظم اہل سنت و جماعت کا ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہے تمام ہوا اور کہا
فی الباب الخامس قبل الباب السادس رئیس فقہا اہل سنت ابو حنیفہ
 ابی خاسر بن تہود و اساطیل ابی اس کے کہ پیشوا فقہا اہل سنت و جماعت کا امام ابو حنیفہ
 کو فی رحمۃ اللہ علیہ انتہی فقد علم من ذلك ان کبار فقہاء اہل السنۃ
 کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہے تمام ہوا پس معلوم ہوا اس مذکور سے کہ کباری فقہا اہل سنت
 و الجماعۃ الائمة الاربعۃ واعظمهم ورئیسهم ابو حنیفہ الکوفی رحمہ اللہ تھا
 وہم کے انبار بعد میں اور اعظم انہما اور رئیس انکا امام ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ
 کہا قال فی القاموس فی باب لقاء ابو حنیفہ کتیبہ عشرين من الفقہاء
 جیسا کہ کہا قاموس میں باب الفارین کہ ابو حنیفہ کتیبہ عشرين فقہاء کے سے مشہور تہوا
امام الفقہاء النعمان انتہی باب مدح الامام احمد بن حنبل
 امام فقہا کا نعمان ہے تمام ہوا ابی یزید بیان مدح کرنے امام احمد بن حنبل
وغیرہ بمنہ العلم قال الشافعی فی شرح الدر المختار تحت قوله
 وغیرہ ابو حنیفہ کے ساتھ مزید یہ کہ کہا شافعی فی شرح در المختار میں اس قول
 وهو اخذ العلم والطریقة من ابی حنیفہ وقد وصفہ بذلک حکمتہ
 وہ اخذ العلم والطریقة من ابی حنیفہ کے شرح میں کہ صفت بکلمتہ اسکے مجہور
 السلف فقال احمد بن حنبل فی حقیقۃ کان من العلم والورع والزہد
 تقدیم نے کہا امام احمد بن حنبل نے امام ابو حنیفہ کی شان میں کہ تہادہ علم اور تقویٰ اور زہد
 وایثار الاخیرۃ عجل الید کہ احد قال عبد اللہ بن المبارک للیس بن
 اور اعتبار آخرت میں ایسی چیزیں ہر چاہا اور کو کوئی شخص اور کہا عبد اللہ بن مبارک کہ میں کوئی شخص کوئی چیز

مدح امام احمد بن حنبل

مدح امام احمد بن حنبل

ان بعد ۱۰۰۰ من لے حنیفہ لایہ کان اما ما تقیا نقیا ورعا عالما فقیہا کشف

امام حنفی بن امام ابو حنیفہ سے اس واسطے کہ تباہہ امام شافعی ہاں صاف پرہیزگار عالم فقیہ کہولا

العلم کشف لہ کشفہ احمد وقال سفیان الثوری لمن جئت من عند ابی حنیفہ

علم کو ایسا کہ دنا کہ نہیں کہولا اور کونسی شخص نے اور سفیان ثوری نے اور شخص کو کہہ اس کی کتاب میں

لقد جئت من عند اہل الارض وامثالک لما نقلہ ابن حجر وغیرہ من

تہذیب ابی ثور اہل اہل ارض کے اور امثال کے نقل کیا ہے اور ابان محمد وغیرہ نے

العلماء الا ثبات انتھی فانفق ہذا ان الامان الہما ان الحلیلان رئیس

سہن تہذیب ہری میہ دفنام سردار صلیان ان رئیس

عندہ علی کو نہ اعلم من علماء الدین فلک وان کان یکنی فی ذلک لباب

از کیا ہل مہر کہ سہر کہ ابو حنیفہ علم مدار دین کا ہی ہے یہاں کہ یہ کتب کرتا ہے اس باب میں

لا اهل العلم لکن فکر من بقی لا یخلو من لکسن لہذا لم یقول من ظفرا قال النور

اہل علم کو سبک ذکر کرنا باقی شخصوں کا خالی حسن ہی نہیں مہذا نہ چور سبک ہم جنکو باویکے کہا امام ثوری

فی تہذیب الاسماء وعن ابی یکر بن عیاش قال مات ابو سفیان الثوری فاجتمع

تہذیب تبارین کہ ثوری ہی ابو یکر بن عیاش کہ کہا اسنے کہ فوت ہوا باب سفیان ثوری کا سب جمع ہوئے

الناس الیہ فجاء ابو حنیفہ فقام الیہ سفیان واكره واقبل مکانہ وقعد

لوگ آئے اس سے آبا امام ابو حنیفہ سے اوٹہ کڑا ہوا اور کئی سفیان اور کیم اور تعلیم کے اوکے اور یہاں

بین ید یہ فلما تفرق الناس قال صحابہ سفیان دینا ان فعلت شیئا عجبا قال

دور دور کے بس جبکہ تفرق ہوئی لوگ تو کہا تو مینا و غلط سفیان نے کہ کیا کہ تہذیب حنفی سفیان نے

رجل من اهل العلم بکافی فان لہ اقم لعلہ قمت لسنہ وان لہ اقم لسنہ

ایک شخص اہل علم سے میری مکان میں اس اگر نہ اور مہا میں اوکے ہم کہ جبکہ تو مینا اوکے جو کہ جہت نہ کرنا سفیان

قمت لفقہہ وان لہ اقم لفقہہ قمت لورعہ انتھی فقوله قاهر الیہ

تہذیب میں اوکے نہ کہ جبکہ اور اگر نہ مہا میں ہم کئی تو مہا میں کئی ثوری کے تہذیب میں اس قول اسکا تمام

یہاں کہ یہ کتب کرتا ہے

یہاں کہ یہ کتب کرتا ہے

یہاں کہ یہ کتب کرتا ہے

یہاں کہ یہ کتب کرتا ہے

سفیان واکرمہ واقعدہ مکانہ وقعد بین یدین صریحاً فی غایتہ تعظیہ وفضائ
 سفیان واکرمہ واقعدہ مکانہ وقعد بین یدین صریحاً فی غایتہ تعظیہ وفضائ
 حلالة شأنه وعلوم مكانه وقال في القلائل قال سفیان الثوري كذا بين
 حالات شأن اور بيند می رہا ابوحنیفہ کی زندگی سفیان کی باہن ہو کر دکھایا اور یہ کہ اپنی خلفائے ویرانہ کو کہیں نہ گنہگار
 ابی حنیفہ کا عصا فیر بین یدین البازی وان ابی حنیفہ سید العلماء انفق
 اہم ابوحنیفہ کے مانند جو بون کے رو بہ و بان کے اور تحقیق ابوحنیفہ سردار ملکا کا جہ نام ہوا
 فاختیار صیغۃ المتکلم مع الغیر اشارة الى ان الخن اهل علم من هذه
 پس اختیار کرنا سفیان کا صیغہ تکلم مع الغیر کو اشارہ ہے اس طرف کہ ہم اہل علم جو ان
 القرون من القرن الثاني والثالث والرابع بين يديه كالعصا في بين يديه
 قرون سی بین بنی جو قرن ثانی اور قرن ثالث اور قرن اچ سی بین و در ابوحنیفہ کے ہند جو بین بنی رہے
 البازی لانه سیدهم في العلم والفقه فذلك موافق لقول الامام لشافعي
 باز کی یہ امر سوا سی ہی کہ وہ سید و نگاہ ہے علم اور حق میں حق قول سفیان کا موافق ہی قول امام شافعی کے
 ان الناس اجمعون ابی حنیفہ في الفقه وقال الامام الشافعي في الميزان
 کہ تمام لوگ مبالغ ابوحنیفہ کے بین تقدیم اور کہا امام شافعی نے بیان
 الکبریٰ روى الثقات عنه رضى الله تعالى عنه انه رضى الله تعالى عنه عن
 کبریٰ میں کہ روایت کیا علماء کبار نے اور ہی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ رضی اللہ عنہ یعنی ابوحنیفہ کو روای کیا
 وجبر ليلية القضاء فصدر على ذلك وكان سبب اكرامه على القضاء انه لما
 اور جس کی گایا رات قضاء کیس صبر کیا اس قدر اور جس پر اور تمہا جسبب کرنی خلیفہ کا ابوحنیفہ کو فضا پر جبکہ
 مات القاضي الذي كان في عصره فنتش الخليفة في بلاده عن احد يكون
 فوت ہوا وہ قاضی کہ تھا وہ ایک مہدین تو تلاش کے خلیفہ نے اپنی مملکت میں کسی شخص کے کہ ہو وہ
 مقام القاضي الذي مات فلم يجدوا احدا يصلح لذلك غير الامام الكثر
 تھا اس قاضی کے جو فوت ہوا پس نہ پایا کوئی شخص کہ صالح ہو اس امر کا سوا ابوحنیفہ کے اور خلاہ

بزرگوار کی ہوتی ہو ابوحنیفہ فرزند آدم کی بی بی خاتون ابی حنیفہ کا نام ہے کہ اس پر روای کیا ہے کہ سفیان لری ان کے ہاتھ میں ہوا

سلمہ و ورعہ و عفتہ و خوفہ من اللہ تعالیٰ انت ہی وقال الشيخ عبد الوہاب
 سلم و رتوے اور محبت اورکے کے اورن سے در اسطہ بہت ہونے اورکے کے خائف من اللہ ہو اور کثرت علیہ السلام
 الشعرانی فی المیزانین جاء سفیان الثوری ومقاتل وابن حبان وحکم
 سوانہ نے دونوں میں کہ ابوسفیان ثوری اور مقاتل اور ابن حبان اور حماد
 بن مسلمہ وحکم الصادق و نیز ہوں من الفقہاء الی ابی حنیفۃ فقالوا انت
 بن سلمہ اور جعفر صادق اور ابی ہریرہ اور ابی ہریرہ اور ابی ہریرہ اور ابی ہریرہ
 سید العلماء فاعف عنا ما مضی من وقیننا فیک من غیر علم فقال جعفر اے کنا
 سردار علماء کا ہے معاف کر جسے جو گذر وقیعہ ہماری ہی تم میں بنیر علم کے پس کہا ابو حنیفہ نے عرض کر کے
 ولکم اجمعین انت ہی وقال شاہ عبد العزیز فی حقہ الاما عشریۃ فی خاتمہ
 اور حکوم کو نام ہوا اور کہا شاہ عبد العزیز نے غائب ہو کر رافضی کو خطا اور عشریہ کے خاتمہ میں
 انبا کی آدی عشر اگر روایات اہل سنت را دین باب اعتبار کنند روایات
 باب بیاہر ہو چکے کہ اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار کر دو تو روایات
 امامیہ البتہ مقبول اندر وی ابو الحسن بن علی باسنادہ قال دخل ابو حنیفۃ
 رافضی مایک البتہ مقبول من روایت کی ابو الحسن بن علی نے اپنی اسناد سے کہا کہ داخل ہوا ابو حنیفہ
 علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فلما نظر الیہ الصادق قال کانی انظر الیک وانت
 ابو عبد اللہ یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام پر جس نے کہا کہ کو صادق نے کہا کہ کو لکھ من دیکھا ہوں بلکہ
 حتی سنتہ حدیثی بعد ما اندر سنت وتكون مقرا لكل طهوف وغيا تا لكل
 زندہ کرنا اس انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بعد از جائیکہ اور جو بجا تو فرما دے اور ہر قسم اور ہر قسم اور ہر قسم
 خصوصاً بک سبیل المتخیرون اذا وقفوا ولقد ہما الی اوضح الطرق اذا تحیلوا
 منہم کا ساتھ تیری طہین کے تیرے کہ بیکہ تیرے جو کہ تیری ہو یا دیکھ اور ہر کہ تو ان کو نہایت واضح طریقہ پر تیرے
 فلك من الله العون والتوفيق حتى يسلك الربانيون بك الطريق انت هي
 ہیں اسوی تیرے مدد اور توفیق ہے بیان کہ کہ طہین کے ربانی لوگ ساتھ تیری طریقہ دین کا تمام ہوا

فذلك مضمون حديث لو كان الدين عند الثريا لذهب ربح من انباء
 اور یہ معنی ہے کہ اگر ہوگا دین پس ثریا کے تو البتہ جی جی اوکل عرف کیل بل انباء
 فارسی سے تناوہ رواہ مسلم ومضمون قول شاہ ولی اللہ عرفی رسول
 فارسی سے خلی کی آدمی کا روایت کیا کہ مسلم نے اور یہ معنی ہے ہی قول شاہ ولی اللہ عرفی کہ روایا مکتور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذهب الخفی طريقة انیقة وهی اوفى الطرق
 اور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ خفیہ مذہب ہے اور یہ اوفیٰ ترین طریقہ ہے
 بالسنة لمعرفة القحیقة ونضجت فی زمان البخاری واصحابہ وقال
 ساتھ سنت معروفہ کے کہ جمع کی گئی ہی اور پختہ کی گئی ہی زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں اور کہا
 الشیخ عبد الوہاب الشعرانی فی المیزان الکبری والصغری روئے
 شیخ عبد الوہاب شعرانی نے میزان کبریٰ اور صغریٰ میں کہ روایت کیا
 الامام ابو جعفر عن عبد الله بن المبارك رضی قال دخلت الکوفة
 ام ابو جعفر نے عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ داخل ہوا میں کوفہ میں
 فسالت علما ثما فقلت من اعلم الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم
 پس دریافت کیا علما کوفہ سے کہا میں کی کون ہی اعلم الناس اس شہر میں کہا سب نے
 ابو حنیفة فقلت لهم من اروع الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم
 ابو حنیفہ ہے ہر کہا میں اونکو کہ کون ہی اروع الناس اس شہر میں کہا سب نے
 ابو حنیفة فقلت لهم من اعبد الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم
 ابو حنیفہ ہے ہر کہا میں اونکو کہ کون ہی اعبدان اس شہر میں کہا سب نے
 ابو حنیفة فاسالهم عن صفات الحسنات المحمودة الا وقالوا
 ابو حنیفہ سے حاصل یہ کہ میں پوچھی میں اونکی کوئی صفت صفات حسنہ محمودہ سے مگر کہا
 کلهم فی الامام ابو حنیفة رضی انتہی وقد عرف فیما مر ان
 ان سب کے یہ امام ابو حنیفہ میں ہی تمام ہوا اور معلوم ہو چکا ہی ما قبل میں کہ

فاسالهم عن صفات الحسنات المحمودة الا وقالوا

تخصیص لکوفہ بالذکر لان کوفہ علی دار العلم وحل العلماء وجمع الفضل
تفصیل کو دیکھتے ذکر کے اسٹے ہے کہ کوفہ دار العلم ہے اور محل علماء اور مجمع فضلاء

ودار ہجۃ المسلمین وقبۃ الاسلام وازید اللہ بن المبارک وثقة ثبت

اور گہر ہجرت مسلمین کا اور قبۃ اسلام کا جہاں پر یہ بھی معلوم ہو چکا ہے قبل میں کہ ہمارے بزرگ

فقیہ عالم جوامع تھے خصال الخیر من الطبقة الثامنة مات سنة

اور قبۃ دار العلم اور جوامع کے گئی ہیں اور میں بھی فضلاء کے اور وہ بقائمانہ سے ہے فوت ہوا سنہ

احد وثمانین بعد المائین فما کان فی تلك البلدة يومئذ الا اهل

دوسو اکا سے ہیں اور ظاہر ہے یہ بات کہ نہ تھی اس سہرہ میں اور سن مگر اہل

القرن الثانی والثالث والرابع لان عبد اللہ بن المبارک من كبار تابعی الثانی

قرن ثانی اور ثانیات اور رابع کے کیونکہ عبد اللہ بن مبارک کبار تابعی تابعین سے ہے

فان کان ابو حنیفۃ اعلم من علماء قبۃ الاسلام ودار ہجۃ المسلمین

یہ کہ ہوا امام ابو حنیفہ اعلم علماء قبۃ اسلام کا اور دار ہجرت مسلمین کا

و مجمع العلماء ودار العلم یا اتفاقہم کان ابو حنیفۃ اعلم من علماء الدین

اور علماء مجمع علماء کا اور علماء دار العلم کا اتفاق ان کو فہم کی تو سہا امام ابو حنیفہ اعلم تمام علماء دین کا

کلہم وقال الطحاوی فی شرح الدر المختار تحت قوله ومناقبہ اکثر

اور کہا طحاوی فی شرح الدر المختار میں تحت اس قول و مناقبہ اکثر کے

وروی الخطیب عن ابی یحیی الحسائی قال سمعت ابا حنیفۃ یقول لای رویا

کہ روایت کی خطیب نے ابو یحییٰ حمانی سے کہ سنا جیسے ابو حنیفہ سے کہ دیکھنے خواب

فلا عنی ایت الی نبش قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فایت ببصرۃ

ہیں کہرا مجھ کو کہ میں کہہ دوں ہون قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پس آیا میں سہرہ بصرہ میں

فامرت جلا یسأل محمد بن سیرین فسالہ فقال هذا رجل ینشر اخبار

ہیں کہ میں نے ابی یحییٰ کو کہ پوچھا محمد بن سیرین سے اس نے پوچھا اس کا کہ محمد بن سیرین نے کہ یہ ایک شخص

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام النووي في تهذيب الاسماء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم کو اور کہا امام نووی نے تهذيب الاسماء میں
 وعن هشام بن صمدان قال ای ابو حنیفة فی النور کانه ینبش قبر
 کردی ہی ہشام بن صمدان سے کہ دیکھا ابو حنیفہ نے خواب کہ گویا کہ میں کہو در ہون قبر
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعث من سال محمد بن سیرین فقال محمد
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پر بھیجا ایک شخص کو جو بچے محمد بن سیرین سے پس کہا محمد
 بن سیرین من صاحبہ الروایا ولہ حجة عما تروا لہ الثالثة
 بن سیرین نے کہ کون ہی صاحب اس خواب کا اور یہ بتایا اس خواب کا کہ ہر پوچھا دوبار
 فقال مثله لک تروا لہ الثالثة فقال صاحبہ الروایا ینوی علما
 پر کہا مثل ہی ہر پوچھا تیسری بار پس کہا کہ صاحب اس خواب کا روشن اور واضح کر
 لم یبقہ الیہ احد قبلہ انتہی وقال الامام الحافظ السمعانی فی
 زبقت کی ہو کہ عرف او کی پہلی ہی کسی شخص نے نام ہوا اور کہا امام حافظ سمعانی نے
 الانساب ای ابو حنیفة فی المنام انه ینبش قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اپنی کتاب سار الرجال میں کہ مشہور ہی انساب کہ دیکھا ابو حنیفہ نے خواب کہ گویا کہ ہون قبری صلی اللہ علیہ وسلم
 فقيل ل محمد بن سیرین فقال صاحبہ الروایا ینوی علما لم یبقہ الیہ
 پس کہا گیا یہ خواب محمد بن سیرین کو پس کہا صاحب اس خواب کا روشن اور واضح کر گیا علم کو پس نہ کہ کہتے
 احد قبلہ انتہی وقال فی التقريب محمد بن سیرین الانصار
 کسی شخص نے پہلے اس کے نام ہوا اور کہا تقرب میں کہ محمد بن سیرین انصار سے
 ثقة ثبت عابد کثیر القدر لا یروی الروایة بالمعنی من الثالثة مات
 ثقہ ہی اور ثبت تھا بد اور کثیر القدر اور معنادار تھا کہ نہیں جائز کہ کہتا ہوا تہ حدیث کے لئے
 سنة عشر فانتہی فہذا مطابق لما قال الامام احمد بن حنبل
 سنہ ایک سو دس میں نام ہوا پس یہ قول بن سیرین کا مطابق قول امام احمد بن حنبل کے

فہو بن سیرین

علم

لہو بن سیرین

ہوا و ثبوت ہشام بن صمدان

انہ کان ابو حنیفہ من العلم الورع والزہد وایثار الآخرۃ بسمل

کہ تھا ابو حنیفہ ہم اور نقوی اور زہد اور ایثار آخرت میں اپنی چیز

کلید رکھ احداث تھے و ما قال امام ائمۃ اہل الحدیث عبد اللہ بن علی

کہ نہ چونچا اوسکو کوئی شخص تمام ہوا اور موافق ہی قول امام اہل حدیث کے بغیر موافق قول عبد اللہ

لسبل احداث ان یقتدے بہ من ابی حنیفہ لانہ کان اماما تقیاً نقیاً

کہ نہیں کوئی شخص اسی امام ہونی میں امام ابو حنیفہ کیونکہ وہ ہی موصوف باہن صفات کائنات ہو

ورعاً عالمافقہما کشف العلم کشف لم یکتشفہ احداث تھے و ما قال شام

پر پیر گلار اور عالم فقیہ اور کھولا علم کو ایسا کہوں کہ نہیں کھولا اوسکو کسے شخص نے تمام ہوا اور طبعی قول

ولی اللہ عرف فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحق

ولی اللہ کو کہ معلوم کروایا بکھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مذہب حق

طریقۃ انیقۃ ہے اوفق الطرق بالسنتۃ المعروفۃ التي جمعت فحقت

مذہب محمد ہے یہ موافق تہ ہے اور مذاہب سے سابقہ سنت معروف تہ جمع کے کہنے سے اور حقیقت ہے

فی زمان البخاری و اھل بابہ انتھ قال الشعرائی فی المیزان الکبری

زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا کہا شعرائے نے میزان کبری میں

روی الامام ابو جعفر الشیرازی عن شقیق البلیانی انہ کان یقول

کہ روایت کی امام ابو جعفر شیرازی نے شقیق بلخی سے کہ کہتا رہتا ہوا

کان الامام ابو حنیفہ من ورع النسا واعلم النسا واعبد النسا واکرم النسا

کہ تھا امام ابو حنیفہ ورع النسا اور اعلم النسا اور عبد النسا اور اکرم النسا

واکثرھم احتیاطاً فی الدین انتھ وقال الطحاوی فی شرح الدر المنثور

اور اکثر ان کا احتیاط کرنے والا دین میں تمام ہوا اور کہا طحاوی نے شرح در المنثور میں

تحت قوله ومناقبہ اکثر روی الخطیب عن احمد بن محمد بن علی سمعت شام

تحت اس قول و مناقبہ اکثر کے کہ روایت کی خطیب احمد بن محمد بن علی سے کہ سنا ہے شام

بن حکیم یقول انیتا احدا علم من ابی حنیفة وروی تحطیبت اسمائیل
 بن حکیم کہ تمہارے بیان میں کسی شخص کو روایت ہو ابو حنیفہ سے اور روایت ہے عیثیٰ اسماعیل
 بن انفار سی قال سمعت لی بن ہرہیم ذکر ابی حنیفة فقال کان اعلم
 بن فاسی کہ سنا ہے کہ بن ابی اسیم کو لکھتے ہوئے ابو حنیفہ کا یہ کہا کہ تھا ابو حنیفہ
 اعل زمانہ انتہے وقال النوری فی تہذیب الاسماء والخطا وی فی شرح
 لہ زہد ابی کا نام ہوا اور کہا نووی فی تہذیب سمارین اور محمد اوی نے شرح
 الدر المختار روئی عن روح بن عبادہ قال کنت عند بن جریج سنۃ
 در المختار میں کہ مروی ہے روح بن عبادہ سے کہ بن جریج کے سنہ
 حسین ومانہ واثاہ موت ابی حنیفة فاسترجع وقال علم ذہب
 ایک سو چالیس میں اور آئی اسکو خبر فوت ہوئے امام ابو حنیفہ کے بن ناصر و ابی ریحون کہا
 وقال عبد الوہاب الشمرانی فی المذہب فی الامام ابو جعفر الشیرازی
 اور کہا عبد الوہاب شمرانی نے میزان میں کہ روایت کے امام ابو جعفر شیراز سے
 عن ابی اسیم بن عکرمہ رحمہ اللہ کہ کان یقول ما رایت فی عمری کلہ احدا اور
 ابی اسیم بن عکرمہ رحمہ اللہ سے کہ تھا کہ میں نے دیکھا ہے ابی نام عمر میں کسی شخص کو اور
 ولا ازہد ولا عبد اعلم الامام ابی حنیفة رضی اللہ عنہ وقال فی القلائد
 با ازہد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے تمام ہوا اور کہا علامہ میں
 قال ابو یوسف ما رایت احدا اعلم بنفس الحدیث من ابی حنیفة وما رایت
 کہا ابو یوسف نے کہ میں نے دیکھا ہے کہ شخص کو کہ اعلم ہوتا ہے بنفس حدیث کے ابو حنیفہ سے اور
 احدا اعلم بتفسیر الحدیث منہ انتہے وقال اشک فی شرح الدر المختار
 کہ شخص کو کہ اعلم بتفسیر حدیث میں ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا ہے نے شرح و المختار میں
 تحت قولہ وحسبک من مناقبہ اشتہار مذہبہ قال ابن حجر قال
 تحت اس قول کہ وحسبک من مناقبہ اشتہار مذہبہ کہا ابن حجر نے کہ کہا

بن حکیم

بن جریج

بن عکرمہ

بن جریج

بن جریج

بعض لائے نہ لکھیں اور لا حد من ائمة الاسلام المشہورین مثل ما ظهر

بعض ائمہ کے کہ نہیں ظاہر ہوا کسی شخص کے لئے ائمہ اسلام سے جو مشہورین میں سے ہیں

لا حنیفة من الاصحاب والتلامیذ لم ینفع العلماء وجميع الناس

ابو حنیفہ کے لئے اصحاب اور تلامیذ سے اور نہیں نفع اوٹھایا علماء دین نے اور جمیع لوگوں

مثلاً انتفعوا به وباصحابه فی تفسیر الاحادیث المشتبهة والمسائل

مثلاً اس نفع کے جو نفع اوٹھایا ان علماء اور جمیع لوگوں نے ابو حنیفہ اور اصحاب کے سے تفسیر احادیث

المستبطة والنوازل والقضايا والاجرام عزاهم الله الخیر التام

مستطیعین اور وقایع اور قضایا اور احکام میں جزادی او کو فواید کامل کے

انتم فقد ثبت بما ذکر ان الامام ابو حنیفة رضی الله عنه افقه

تمام ہوا پس ثابت ہوا ما ذکر سے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ افقہ

واعلم باتفاق ائمة الدین وائمة الحدیث ائمة خیر القرون وعلماؤہ

اور اعلم ہے باتفاق ائمہ دین اور ائمہ حدیث کے یعنی ائمہ خیر القرون کے اور علماؤہ

باب صلاح امام ائمة الحدیث عبد الله بن

باب بی بی بیان کرتی امام ائمہ حدیث سے حضرت عبد اللہ بن

المبارک وغیرہ بمنزلة الاصحاب فاعلم انه لاحاق

المبارک وغیرہ کے ابو حنیفہ کے ساتھ مزید اصابت دین کے جان بھد امر نہیں

بعد ثبوت ان ابا حنیفة افقه واعلم بالاتفاق الى ثبات كونه

بعد ثبات ہونے اس لئے کہ ابو حنیفہ افقہ اور ائمہ اور ان سے بالاتفاق طرف ثابت کرنے اس کے کہ ابو حنیفہ

اصوب لان كونه افقه مستلزم لذلك لكن التصريح احسن من

تصریح مسائل میں ان میں اس واسطے کہ ہوا ابو حنیفہ کا افقہ مستلزم احکام ہے لیکن تصریح کرنے میں حسن ہی

الاستلزام قلنا نقول قال الحافظ الذهبي في كتابه المسند

استلزام ہے لہذا کہتے ہیں ہم کہ کہا حافظ ذہبی نے اپنے کتاب میں جو مسند ہے

بالصحيحة في مناقب الحنفية قال عبد الله بن المبارك ان الاثر

ما تبه نام صحیفہ مناقب اے خیف کے کہ عبد اللہ بن المبارک نے کہ حدیث

قد عرفنا ان احب الی الراۓ فدا مالک وسفیان الشوری وابو حنیفة

عقین معلوم ہو گئے اور اگر اب امینا ہے ہر طرف استنباط کے پس استنباط مالک وسفیان

وابو حنیفة احسنہم رایا وارقم فطنة وهو افقه الثلاثة انهم

ابو حنیفة احسن انکا ہے از روی استنباط کے اور اوق انکا ہے از روی استنباط کے اور ابو حنیفة افقہ

ذکر الحموی فی شرح الاشباہا فاعلم ان الاثر یطو عن اهل الحديث

اور کیا الحموی نے شرح استہاد میں جان لی کہ اثر بولا جاتا ہے نزدیک اہل حدیث کے

على المرفوع والموقوف فذلك من امام المحدثين تصريح بان الاثر

حدیث مرفوع اور موقوف پر پس یہ امام محدثین سے یعنی عبد اللہ بن مبارک سے تصریح ہے بان الاثر

في عصر التابعين وتبع التابعين صار معروفا ومشهورا بين الامة

نفاذ تابعین اور مع تابعین میں تھے مشہور معروف در میان ائمہ کے

بان لا يخفى على احد منهم اما الاختلاف انما كان لاجل التقاوة بين

بانور کہ نہ ہی کوئی حدیث پر تشکیک کی اور کیا اختلاف در میان او کی وہ سوائے اہل نہیں کہ تباہی و تفرق کے

آراء المجتهدين من الاستنباط والتطبيق واصابة الراي بان بعضهم

انکار اور ایمان اور طریق مجتہدین کے حجت استنباط سے اور تحقیق آیات اور احادیث سے اور اصابت فکر سے

اكثر واذا صابة من غير في استنباط المسائل والتطبيق والتوفيق

اكثر از زیادہ ہے از روئے معیبت جو میں غیر سے ہم استنباط مسائل کے اور تحقیق دینے اور توفیق دینے کے

فاحذر الامام الهمام امام ائمة الحديث بان الامام ابو حنیفة احسنهم

پس خبر دی امام ہمام نے یعنی امام ائمہ حدیث نے این طور کہ امام ابو حنیفہ احسن انکا ہے از روئے

رایا وافهم فذلك من الامام الجلیل عبد الله بن المبارک رد علی من

مطالعہ سائلین میں اور انکا ہے پس یہ امام علی بن ابی حمزہ عبد اللہ بن المبارک سے ہے اور انکا ہے

ان الحديث القلاني مثلاً لم يبلغ الى حنيفة او مالك والشافعية واكثر

بعضهم ولا وحاشا لله عز وجل فان الاثر قد عرف بينهم في ذلك الزمان

انما كان الاختلاف في اجل الاختلاف لان كل واحد من الائمة الاربعه مع قرب

الزمان ليس وحده وفي ذلك الامر العظيم كان لهما اعوان لهما علم

والنصار عظام من التلاميذ والاصحاب اسما الامام الاعظم والمجتهد

الاقدم قال الشافعي في شرح الدر المختار نقل الطحاوي عن مسند الخوارزمي

ان الامام اجتمع له الف من اصحابه اجلهم وفضلهم ريعون قال

بلغوا حد الاجتهاد الخ وقال الطحاوي في شرح الدر المختار تحت قوله انه

راي صبياء يلعب الطين فخره من السقوط فلجابه باز احذر انت

من السقوط فان في سقوط العالم سقوط العالم فحينئذ قال اصحابه

قوله لاصحابه قال في مسند الخوارزمي عن سيف الائمة الساجدة اشهر

قول او كما لا محابہ کہا مسند خوارزمی میں کہ مروی ہے کہ سفیہ امہ سامیہ سے کہ مستہور

روایت ابن کثیر

واستفاضن الامام باحقيقه رحمه الله تعالى اجتماعه معه الفاضل
 معروف بن ميبات كرام ابو حنيفة رحمه الله تعالى جمع حوله سبعة اربعمائة
 اجاهم وفضاهم اربعون قد بلغوا حدا لا يجتمعهم وادناهم وقال
 كرام اور افضل او کئی پس نبی کہ جو پنج گئی نبی مرتبہ اجتہاد کو پس قریباً و قریباً و ثوباً و ثوباً
 لهم انتم اجلة اصحابي مساقبة و جلاء احزاني و اني اجمعهم ههنا
 کہ تمام اصحاب میری کسی جو فوقی قلب میری کے اور وہ کثرتہ عنوم میرے کے جو او حقیق منہض
 الفقه و اسرجته لكم فاعينوني فان الناس قد جعلوني جسرا على النار
 فقہ کو اور بنی کیا او کو متہاری نبی پس مدد کرتی میری کیونکہ لو کہ تحقیق کیونکہ بل نار ہے
 فان المنتهى لغیری و العباء علی ظہرے فكان رحمہ اللہ تعالیٰ ذا وقفة
 پس تحقیق فائدہ واسطے غیر و کلمہ اور بار بار مجھ پر ہے پس امام رحمہ اللہ تعالیٰ کو حیلہ و تیش آتا
 واقعة شاورهم و ناظرهم و حاورهم و سألهم فسمع ما عندهم من
 کوئی مسئلہ تو شورہ کرتی اون ابی اصحابوں ہی اور مناظرہ کرتے اون سے اور گفتگو کرتے اون سے اور دیکھتے
 الاخبار و الاثار و يقول اعده و يناظره و يشهره او اکثر حتى يستقر
 احادیث سوال شدہ اور انار صاحب سوال شدہ اور بیان کرتی جو کچھ اپنی قوما اخبار اور اشارت و مناظرہ کرتے او سنا او سے
 القول فثبتته ابو يوسف حتى اثبت الاصول علی هذا المنهاج شوری
 قول پس لکھتا او کو کتاب میں ابو یوسف ہی کہ لکھا او کی کتب ظاہر الروایہ کا کہ وہ ہمہ کتب میں بنی نبی پیلو شور کے
 انه تفهم بذلك کثیر من الامم انتم وقال الامام الشعرانی فی المیزان
 جلد ۱۱ ص ۱۱۱ کہ امام ابو حنیفہ شہر اس عظیم کی جیسا اور ائمہ نام ہوا اور کہا امام شہر انہ میزان
 الکبریٰ وقال صاحب الفنا و السراجیة قد اتفق لابی حنيفة من الاصحاب
 کبریٰ میں کہ کہا صاحب فتاویٰ سراجیہ نے کہ تحقیق اتفاق ہوا واسطے ابو حنیفہ کے صحاب سے
 ما لم يتفق لغيره وقد وضع مذهبه شوری ولم يستبد بوضع المسائل
 دو جو بنین اتفاق ہوا واسطے غیر ابو حنیفہ کے تحقیق قرار دینے جو مذہب دیکھا شور ہو کر دیکھا ہوا اور وضع

فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 فی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

وانما كان يلقبها على اصحابه مسرة فيعرف ما كان عندهم ويقول ما

اور یہ ۲۰ مین طو ر ق م ا ک د و ہ س و ا ہ ک م ن ی ک ر س د ہ ا ل د ی ا ہ د ا ن ف ل ت و ا ب ی ا ص ا ب ی ہ س د س ل ک ر س ی ہ ا ب م ک ر س ی ہ و ج ا ا و ی ہ ا س ا و ی ا ہ

عنده و بناظر هم حتی یستقر احد اقولین فیثبته ابو یوسف حتی اثبت

اونی پہل و رضا فرمائی کہ میں تم کو یہاں لے کر آتا ہوں اور اس کو ابھی سف متی کہ لکھا اوستی

لاصول كلها وقال الخوارزمي في مسنده باسناده الى جبري قال سمعت

مواہد لغتی کتب فائزہ و بیہمت میرا و جہان صغیر اور سیر کبیر اور سیر صغیر اور مہا اور یاد داتا و کہا غار کے لیے

لا عمن جاءه رجل فإله عن مسألة فقال عليك بأهل تلك الحلقة

مستحق گریا و اول پس ایک رجل او پر جہا اوس کی سندیں کہا اُنہیں نے لازم بکراہی اس مفقود کو

لہذا دفعۃً ہم مسترد لائے اور نیکوئی و ہوا کے یصیبو

بسی که دو بندیش آمدی او موکولی سجد تو عینه رستی من درون کرتی سوی او سجد که پس من خمی کردم

فأبى حلفه إلى حقيقه انتم فلما كانت إجماعات لعظيمه من العلماء

و از آنکه بر من و این صیغه عام است پس سرکار لای اسی طرح جامع ای عظیم علماء

والتصديق عليه من قبله في سنة ١٢٠٤ هـ في ربيع الثاني

لاخيار والإشارة مع قوله كنز و قوله كنز

و با برکت و در کم سرب و نام و فکله و سالتام و عابیه اهلهام

ماتة اعتناهم فلكة الحف علی حاشیہ فارسیہ

ایست یی میام حدیث می میام حاصله من

والنسبة المهر والاختلا ونسبهم ليس بالفقهاء انما هو المختار

میت سے طرف و نکلتے اور احمق و درمیان اون کے نہ تھا، وسط فقرا ان میں نہ کر مگر محض و وسط فقرا

ذخاں کمال الحی علم من الہ فاسلہ وطع مستقدہ وقال

نیکو خیال ہنر پوشیدہ و سیرت اوسکا قلم سلم ہے اور طبع مستقر اور کہا

في الطحاوی تحت قوله ومناقبه اكثر روى الخطيب عن يحيى

لمعاوی بن تمت اس قول و مناقبه اكثر کے کراویت کیا خفینے

بن سید القطان يقول لا نكذب على الله ما سمعنا احسن من راي

بن سید معان سے کہہتا تھا کہ ہمیں جو بولے ہوئی ہم اس پر ہمیں مستند ہے کوئی شخص کراوی کی طرف

الحنيفة قد اخذنا باكثر اقواله انتم وقال في القلائد قال يزيد

رای امام ابو حنیفہ سی اور یقین ہم عامل اور اخذ ہم ساتھ اکثر رسائل او کی کی تمام ہوا اور کہا قلائد میں کہ کہا یزید

بن هارون كتبت على الف شيخ وحملت عنهم العلم فيما ريت والله اشهد

بن ہارون کی کہہ دینی ہزار استاد سے اور اند کیا میں نے اسے علم میں ہمیں دیکھا کوئی شخص میں قیام کرتا

ورعا عن ابي حنيفة ولا في عظم عقل انتم ويزيد بن هارون

نقوی میں ابو حنیفہ سے اور زعم عقل میں اس تمام ہوا اور یزید بن ہارون کی فرمایا

ثقة متقن عابد من التسعة مات سنة ثمان مائتين ثمان مائة

ثقة متقن عابد سے اور طبقہ تاسع سے ہے فوت ہوا سنہ دو سو چھ مین جیسا کہ تقریب میں ہے

وقال النوى في تهذيب الاسماء وابن حجر مكي في القلائد قال علي بن

اور کہا امام نووی نے تہذیب الاسماء میں اور ابن حجر مکی نے قلائد میں کہ کہا علی بن

عاصم لو وزن عقل ابي حنيفة بنصف عقل اهل الارض لرجح عليهم

عاصم نے کہ اگر توئی جابی عقل ابو حنیفہ کے ساتھ نصف عقل اہل ارض کے تو البتہ راجح ہوگا اور یہ تمام ہوا

وقال في التقريب علي بن عاصم صدوق من التسعة مات سنة احدى

اور کہا تقریب میں کہ علی بن عاصم صدوق من التسعة مات سنة احدى

ومائتين انتم وقال ابن حجر في القلائد قال الامام محمد بن الحسن

امام محمد بن عاصم ہوا اور کہا ابن حجر نے قلائد میں کہ کہا کہ امام محمد بن حسن نے کہ تھا امام ابو حنیفہ

ينظر اصحابه في المقاش حتى اذا استحسن شيئا لم يلحقه احد منهم

منظر کرتی تھی اس میں اصحاب کی قیاسات میں تھی کہ جبکہ بیان کرتا میں استحسن کی شئی کی تو نہ پہنچتا اور کو کو

بن سید

قلائد

عاصم

بن سید

فی الاستحسان انتہی والاستحسان هو الدلیل الذی یكون فی مقابلة

دلیل استحالہ میں تمام ہوا اور استحسان وہ دلیل ہے ^{مقابلہ}

القیاس ہذا فی شرح الوقایہ وغیرہ وقال فی القلائد وغیرہ قال مالک

قیاس کی جیسا کہ شرح وقایہ وغیرہ میں ہی اور کہا قلائد وغیرہ میں کہ کہا مالک

بن النضران العراقی لو قال ان هذه الاسطوانة من ذهب لحسبته کہا

ابن ہاشم نے عراقی سے کہا ابو حنیفہ اگر کہی کہ تحقیق یہ ستون سونے سے ہے تو اکتفا کر دیا کہ

قال انتہی یعنی لو قال ابو حنیفہ ان هذه الاسطوانة من ذهب لحسبته

کہا ابو حنیفہ نے تمام ہوا یعنی اگر کہی ابو حنیفہ کہ یہ ستون سونی سی ہی تو اکتفا کر دیا کہ

كما قال لانه وانما ننظرها من الحشبة بحسب الظاهر لکنها فی الواقع

جیسا کہ اسو میں کہ ہم اگرچہ کہتے ہیں اس کو حشہ سے بحسب ظاہر اور بادی نظر کے لیکن وہ واقع

ونفس الامر من ذهب لذل احسبته كما قال لانه اعرف منا فی دلال

اور نفس الامر میں سونی سی ہی لہذا امکان کروں گا میں جیسا کہ کہا کیونکہ وہ اعرف ہی جیسی پہنچنے

الحقیقة ومثل هذا یسمی بالاستحسان اما کان فی ظاہر النظر شیء اخر

حقیقت امر کو اور مثل اس سے بالاستحسان ہے اس قبیل سے کہ ظاہر النظر میں شیء اور

فی الحقیقة شیء اخر کان الاستحسان هو دلیلی مقابلی دلیل جلی قال فی

نفس الامر میں شیء اور اس واسطے کہ استحسان وہ دلیل ہے خفیہ مقابلہ دیں جس کے کہا

التوضیح القیاس جلی وخفیہ فالحنفی سببی الاستحسان انتہی وقال فی

توضیح میں کہ قیاس جلی ہی اور خفیہ اس سبب بالاستحسان ہی تمام ہوا اور کہا

التلویم غلب فی اصطلاح اهل الاصول علی القیاس الحنفی كما غلب

تلمیح میں غالب ہوا اصطلاح اہل اصول علی القیاس حنفی کے کیونکہ

اسم القیاس علی القیاس الجلی غلبت علی القیاس سببی انتہی فہذا من

اسم قیاس اور قیاس جس کے واسطے تمیز کے درمیان دو قیاس کہ تمام ہوا پس یہ

الامام مالك غاية المدح في صابة راي الامام الاعظم ابو حنيفة رضي

الله تعالى عنه وقال لقاري في الرسالة المولفة في جواب الرسالة المنسوبة
 الى امام الحرمين روى ان بعض المحدثين سأل با حنيفة عن بعض مسائل

الشرعية فاجاب عنها بالاجوبة اللطيفة فتعجب فقال من اين لك هذا الخ
 حتى يحكم لك بالصواب قال من الاحاديث التي منك سمعتها وبين لهم

توكلهم كرمهم تبارك لي مزيكا كمال ابو حنيفة يروون احاديثه في كتبه سندينه ورويان كماله
 استنباطه منها فقال نعم الاطباء يابها المجتهدون ونحن العطارون

انتهم وقال المكي في القلائد سأل الاعمش عن ابي حنيفة عن مسائل
 تمام هو او كمال ابن جبرئيل في قلايد بين كرسوا ليا اعمش في ابو حنيفة في هذه المسائل

فاجاب ابو حنيفة بالاحاديث فقال الاعمش يا معشر الفقهاء انتم
 ليس جواب يا ابو حنيفة في سائر احاديثه كسب كمال اعمش لى اى كروه فقها كمال

الاطباء ونحن العطارون اى انا نعرف محمد الاساسى وانتم تعلمون المعاني
 انتم هو او كمال ابن جبرئيل في قلايد بين كرسوا ليا اعمش في ابو حنيفة في هذه المسائل

فاجاب ابو حنيفة بالاحاديث فقال الاعمش يا معشر الفقهاء انتم
 ليس جواب يا ابو حنيفة في سائر احاديثه كسب كمال اعمش لى اى كروه فقها كمال

الاطباء ونحن العطارون اى انا نعرف محمد الاساسى وانتم تعلمون المعاني
 انتم هو او كمال ابن جبرئيل في قلايد بين كرسوا ليا اعمش في ابو حنيفة في هذه المسائل

فاجاب ابو حنيفة بالاحاديث فقال الاعمش يا معشر الفقهاء انتم
 ليس جواب يا ابو حنيفة في سائر احاديثه كسب كمال اعمش لى اى كروه فقها كمال

الاطباء ونحن العطارون اى انا نعرف محمد الاساسى وانتم تعلمون المعاني
 انتم هو او كمال ابن جبرئيل في قلايد بين كرسوا ليا اعمش في ابو حنيفة في هذه المسائل

فاجاب ابو حنيفة بالاحاديث فقال الاعمش يا معشر الفقهاء انتم
 ليس جواب يا ابو حنيفة في سائر احاديثه كسب كمال اعمش لى اى كروه فقها كمال

فی ظلمہ آگاہا من فیہ صریح سراج قلبہ حیث قال صل علیہ وسلم ہو سراج امتی انتہ
 خواہ میری تمام شیخ روشنی سراج قلبا ہے کہ کوئی نہ فرمایا صل علیہ السلام نے کہ وہ سراج استبرک ہے تمام ہوا
 وقال المکی فی قلائد العقیق فی مناقب الحنفیۃ النعمان قر صنف للعلاقۃ مصنف الکتاب
 اور کہا کہ قلائد العقیق فی مناقب الی حنفیۃ النعمان میں کہ تحقیق تفسیر کے ہے علامہ نے جو مصنف کتاب
 الضحیم المسمی بسبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد المشہور
 بڑی خوبی سے ساتھ سبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد کے ہے اور مشہور ہے
 بسیرۃ الشافی الشیخ محمد بن یوسف الصاکعی الذمشی الشافعی فی مناقب
 ساتھ سیرت شافعی کے ہے شیخ محمد بن یوسف صاکع الذمشی شافعی فی مناقب
 ابن حنیفہ کتاب اسماء عقوبۃ الحاکم فی مناقب النعمان وعندی منہ
 ابی مصنف من ایک کتاب کہ نام رکھا اوسکا محمود الجمان فی مناقب النعمان اور میرا پاس قسری تفسیر کا
 وہی ہے کہ قال کان ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اخذ العلم راو فریضیہ
 وہ یہ ہے کہ کہا اوستہ کہ تھا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ اکتھ صم کو ساتھ نہایت تفسیر کے
 اما علم الکلام فقد تقدم انه بلغ فيه مبلغا رفعا يشار اليه بالاصابع
 اما علم کلام پس مقدم ہو چکا ہے کہ وہ پہنچا اوس علم کلام میں ایسی سبب تفسیر کو کہ اشار کیا جاتا تھا
 وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة الراي حتى قالوا
 او کہانی ہی تجھ کو سن رہا ہے کہ سلم ہی طرفہ کے علم نظر و قیاس و اصابت رای کے تھا کہ کہا اوستہ
 ان ابی حنیفہ اماہ اهل الراي انتہ فذلک من لحاظ الشافعی تفسیر
 کہ ابو حنیفہ امام ہی اہل اجتہاد کا تمام ہوا پس یہ حافظ شافعی سے تفسیر ہے
 بان ابی حنیفہ فخص من الناس کلہم بمنزلة الاصابة بالاتفاق كما هو
 تاہن طور کہ ابو حنیفہ فخص ہے سب اللہ سے ساتھ مزید اجابت کے بالاتفاق جیسا کہ وہ
 مدلول قولہ وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة
 مدلول ہی اوستہ قول وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة

الراي الحق فذلك معنى قوله عليه السلام لو كان الدين عند الثريا
 الراي الحق كما بس یہ معنی ہیں قول علیہ السلام کہ اگر ہو گا دین نزدیک ثریا کے
 لذهب به رجل من أبناء فارس حتى يتناولوه رواه مسلم في صحيحه وقد
 ترجمہ ہوا کہ ایک شخص اہل انبار فارس سے حتی کہ پہنچے اور کھا اور کورایت کیا ابو سلمہ نے اپنے
 مران ذلك الرجل هو ابو حنيفة رضي الله عنه فحصل مما ذكر ان ابا
 کدریکا کہ ہے یہ رجل وہ ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ ہے۔ پس جمل ہوا ذکر سے کہ ابو حنیفہ
 امام اہل الاجتہاد فی صابغة الراي باتفاق العلماء كما كان هو افقه
 امام ہی اہل اجتہاد کا بیچ مصیب ہونے اجتہاد کے باتفاق علما کے حدیث کہ تھا وہ ابو حنیفہ افقہ
 العلماء باتفاق العلماء الذين كانوا في حيز القرون من القرن الثاني و
 علما کا باتفاق اون علما کے جو تین بیخ قیر القرون کے قرن ثانی اور
 الثالث والرابع مع ان كونه افقه مستلزم لكونه اصوب فلما كان افقه
 ثالث اور رابع سے باوجود کہ افقہ ہونا اور سکا مستلزم ہے اصوب ہونی کہ پس ہر گاہ کہ وہ افقہ
 باتفاق ائمة الدين وخير القرون ثبت كونه اصوب باتفاق هؤلاء الاثمة
 باتفاق ائمہ دین اور خیر القرون کے ثبوت ہوا اصوب ہونا اور سکا باتفاق ائین ائمہ
 ايضا فحصل ما ذكر ان ابا حنيفة افقه واعلم واصوب باتفاق ائمة اهل
 ہی پس جمل اذکر کیا یہ ہے کہ ابو حنیفہ افقہ اور اعلم اور اصوب ہے باتفاق اون ائمہ اہل
 السنة والجماعة الذين كانوا في حيز القرون من القرن الثاني والثالث والرابع
 السنۃ والجماعۃ کے جو تین خیر القرون میں تین قرن ثانی اور ثالث اور رابع
 التي كانت حينما بعد مجيئ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياتي
 جو پہرین ماہر اپنے سے حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ آوے گا
 عليكم زمان الذي بعده اثنه حتى تلقوا ربكم رواه البخاري ذكره في
 نہر کوئی زمانہ ملے کہ ہو گا زمانہ کہ بعد اوس کے ہے نہر اوس پہلے سے حق کہ ملاقات کرو تم نبی رب کی

ابو حنیفہ

ابو حنیفہ

المشكوك فلا يعارض مدح صدره بمن بعد محمد حاصداً منهم فإن

شكوت من پس نہ عارض ہوگی کوئی مدح جو صادر ہوئی اور مشنوں کی کہ بدن قوت کے ہیں اور نہ کوئی مدح

مدح السلفا قوی من مدح الخلف لذلک الحدیث والا حادیت الاخر

مدح سلف کے اقوی ہے مدح خلف سے بحکم اس حدیث کے اور یہ علم احادیث اور کے

باب مدح الامام بكونه ورعاً بالاجماع قال

بابی حج بیان کرتے ہوئے امام ابو حنیفہ کے بنی ہو کر وہ ثقہ اور پر ہیزگار ہے بالاجماع کہا

الامام الثقی فی تہذیب الاسماء واللغات وعن فضیل بن عیاض قال

امام ذوق نے تہذیب الاسماء واللغات میں مذکور ہے فضیل بن عیاض سے کہ

كان ابو حنیفة فقیہاً معروفاً وبالفقہ مشہوراً بأورع واسع الحال معروف

تھا ابو حنیفہ فقہ مشہور معروف ساتھ فقہ کے اور مشہور معروف ساتھ فقہ کے اور واسع الحال

بالافضال انتہی و قول فی التقریب فضیل بن عیاض بن مسعود الزاہد

ساتھ مشہور انتہی نام ہوا اور کہا تقریب میں فضیل بن عیاض بن مسعود زاہد

المشہور اصلہ من خراسان ثقہ عابد فاضل من المائتات سبعہ وثمانیون

مشہور دور و شب پناہ میں مشہور تھا اور عابد مامل مامل و وہ مائتات میں سے ہوا انتہی

بعد لما انتہی و قال الشافعی فی شرح الدر المختار تحت قوله وقد

سنا ہی میں نام ہوا اور کہا شافعی فی شرح الدر المختار تحت قوله وقد

اتبعہ علی مذہبہ کثیر من الاولیاء الکرام کابراہیم بن ادھر و

ابراہیم اسکی مذہب پر بہت لوگ اور اولیاء کرام کا براہیم بن ادھر اور

شقیق البلی و معروف الکرخنی و ابی یزید البسطا و فضیل بن عیاض

ثقیق بنی اور معروف کرخنی اور ابی یزید البسطا اور فضیل بن عیاض

و داؤد الطائی و ابی حامد اللغاف و خلف بن ایوب عبد اللہ بن ابی

داؤد و داؤد طائی اور ابی حامد لغاف اور خلف بن ایوب عبد اللہ بن ابی

اور عبد اللہ بن ابی

ووکیع بن الجراح والی بکر الوراق وغیرہم مالا یخص قوله فضیل بن

اور وکیع بن جراح اور ابو بکر الوراق اور اور لوگ کہ مستند تعداد انہی قول اور وکیع بن

عیاض کر الضمیر اخذ لفقه عن ابی حنیفہ وروی عنه الشافعی فاحذ

میان ذکر کیا میری فی کفیل بن میان فی اخذ کیا علم فقہ ابو حنیفہ سے اور وکیع بن جراح سے روایت کی گئی ہے

عن امام اعظم واخذ عنه امام عظیم وروی له امامان عظیمان الجراح

امام عظیم سے اور اخذ کیا اس سے امام عظیم نے اور یہی مروی ہے دو امام عظیم الشان کا یہی امام بخاری

ومسلم ترجمہ التیمیہ وغیرہ بترجمہ حافلہ انتہی وقال النووی

اور مسلم نبی اور بیان کیا غیر اس کے نے ساتھ بیان وافر کے تمام ہوا اور کہا نووی نے

فی التہذیب عن ابی بکر بن عیاش قال مات ابوسفیان الثوری فاحتم

تہذیب میں کہ مروی ہے ابو بکر بن عیاش سے کہ فوت ہوا اب سیان ثوری کا سر میری

الیہ الناس فجاء ابو حنیفہ فقام الیہ سفیان واكرمه واقد مکانہ

انہی پس لوگ اور آیا ابو حنیفہ پس کھڑا ہو گیا اس کی سیان اور فقہ کریم کی اس اور سیان کو

وقد بین یریدہ فلما تفرق الناس قال صحاب سفیان رائد افعلت

اور آپ بینا اور کسی سانس پر چک متفرق ہو گئی تو کہ اصحاب نے سیان کو : سامعین کیا تھی

شیئاً عجبا قال جاء رجل من اهل العلم بمکانی فان لم اجد لعلہ فمت

کسی عجیب کہ سیان نے کہا اے اہل علم میں سے کون سے لوگ آئے ہوں اگر نہ ہو تو میں علم کی کسی کو آؤں

لستہ وان لم اقم لستہ فمت لفقہہ وان لم اقم لفقہہ فمت فو رعه

اگر میں کسی کو آؤں اور اگر نہ آؤں ہاں میں کسی کو نہ آؤں ہاں میں کسی نہ آؤں اور اگر نہ آؤں ہاں میں کسی نہ آؤں

انتہ وقال فی التقریب ابو بکر بن عیاش لکوفی المقرب ثقہ عابد

تمام ہوا اور کہا تقریب میں ابو بکر بن عیاش کو فی مقرب مروی ہے اسی پر جامع کتاب اور ثقہ اور

من السابغہ مات سنۃ اربع و سبعین بعد المائۃ انتہ وقال الزوی

اور وہ بعد سا بے فوت ہوا سنہ ایک سو چوبانو میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سا بے فوت ہوا سنہ ایک سو چوبانو میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سا بے فوت ہوا سنہ ایک سو چوبانو میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سا بے فوت ہوا سنہ ایک سو چوبانو میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

فی التہذیب واللمی فی القلاید وعن ابراہیم بن عکرمہ قال مارایت

تہذیب من اوران محمد بنی قلابین کہ مروی ہی ابراہیم بن عکرمہ کہ بنین دیکھائے کہ

اورع ولا افقہ من ابی حنیفہ انتہ وقال النوفی فی التہذیب عن

کہ اورع ہوا اور افقہ ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا نووی فی تہذیب میں کہ

عبداللہ بن المبارک قال مارایت اورع من ابی حنیفہ انتہ وقال

عبداللہ بن مبارک تہ کہ بنین دیکھائے کسی شخص کو کہ اورع ہوا ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا

الشامی فی شرح الدر المختار قال احمد بن حنبل فی حقہ انہ کان

شامی فی شرح در المنقہ کہ کہا امام احمد بن حنبل فی کہ ابو حنیفہ تہا علم میں اور

من الورع والزہد وایثارا للاحق عجل لا یدر کہ احد انتہ

برہنہ کار میں اور زہد میں اور اختیار آخرت میں ایسی عمل میں کہ نہ پوچھا او سکے کوئی شخص تمام ہوا

وقال الشامی فی شرح الدر المختار تحت قولہ وصف فیہ سبط

اور کہا شامی فی شرح در المنقہ تحت اس قول کہ وصف فیہ سبط

ابن الجوزی مجلہ بن کبیرین وسماء الانتصار لام ائمۃ الامصار

ابن الجوزی مجلہ بن کبیرین وسماء الانتصار لام ائمۃ الامصار

قال لعلامۃ یوسف بن عبد اللہ ہادی الحنبلی فی تنویر الصغیرۃ قال

کہا علامہ یوسف بن عبد اللہ ہادی حنبلی المذہب تنویر الصغیرۃ فی کتابہ بنین کہ

ابن عبد البر فانی واللہ مارایت افضل ولا اورع ولا افقہ من

ابن عبد البر : نہ کہستم کہ بنین دیکھائے کسی شخص کو افضل اور نہ اورع اور نہ افقہ

ابی حنیفہ انتہ وقال الشیخ عبد الوہاب الشعرانی فی المیزان فقہ

ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الوہاب شعرانی فی میزان میں کہ

کان الامام رضی اللہ عنہ واللہ واللہ من اورع الناس واعلم

تہا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قسم اللہ قسم اللہ قسم اللہ اورع الناس اور علم

الناس واعبد الناس وازهد الناس واكثرهم احتياطا في دينه وقدروا
الناس اور اعباد الناس اور ازہد الناس سی اور اکثر اور کما اور دی احتیاط دین میں اور وایک
الامام ابو جعفر شیرازی بسند متصل الی ابراہیم بن عرقہ

امام ابو جعفر شیرازی نے اپنی سند متصل سے کہ ابراہیم بن عرقہ
الخنوی کان يقول ما رايت في عمري كل احد اوسع ولا ازهد
مزمومی تھا کہتا رہتا کہ میں نے دیکھا ہی نہیں اپنی عمر میں کسی شخص کو اور ع اور نہ ازہد اور
لا اعبد ولا اعلم من الامام ابو حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وروی
نہ اعبد اور نہ اعلم امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اور روایت ہے

الشیرازی ایضا عن عبد الله بن المبارك رضي الله عنه قال دخلت
شیرازی بھی عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے کہ داخل ہوا

الکوفة فسالت علما بها فقلت من اعلم الناس في هذه البلدة فقالوا

سنہ کو ذہن پس دریافت کیا میں نے علماء کو ذہنی کہا میں نے کون ہی اعلم الناس اس شہر میں نے کہا

كلهم ابو حنیفۃ فقلت لهم من اوسع الناس في هذه البلدة فقالوا

کہ ابو حنیفہ پر کہا میں نے ان کو کہ کون ہی اور اعلم الناس اس شہر میں نے کہا

كلهم ابو حنیفۃ ثم كما مرو قال عبد الوهاب الشعري في الميزان

کہ ابو حنیفہ الی آخرہ جیسا کہ گذرا اور کہا عبد الوهاب شعرائے نے میزان

الصغری وقد اجمع العلماء قاطبة على ورع الامام وكثرة احتياطه

صغری میں کہ متفق ہوا اجماع سب علماء کا اوپر پر ہیز کار جوئی امام ابو حنیفہ کا اوپر کثرت احتیاط

وخوفه من الله تعالى انته وقال الامام الشعري في الميزان

اور اوپر کثرت خوف اللہ کے اور متفق ہوا اور کہا امام شعرائے نے میزان کبری میں

وقد اجمع السلف والخلف على كثرة ورع الامام وكثرة احتياطه في الدين

کہ چھٹی متفق ہوا اجماع سلف اور خلف اوپر کثرت ورع امام ابو حنیفہ کے اور اوپر کثرت احتیاط اس کے دین میں

و خوفه من الله تعالى انتھ فقد ثبت ان ابا حنیفہ کان ورعاً عاکفاً

اور اوپر کثرت خائف ہونے اور ایک کے اندر تنگ سے تمام حوالہ بن ثابت ہوئی یہ بات کہ تمام اہل حدیث پر ایک تقویٰ ہو

خائف من الله تعالى بالجماع العلماء کما ثبت کونه افقہ واعلم واصوب

خائف اندھنہ سے بالجماع علماء کے جیسا کہ ثابت ہوا افقہ اور اعلم اور اصوب یہ

باتفاق العلماء بنقول العلماء المعترین عند اللکل باب مہ

باتفاق علماء کے ساتھ بنقول علماء معتبرین کے نزدیک لوگ کے باب ہی محدود ہوئے

الامام بكونه ائحق بالاتباع من غيره فاعلم

امام ابو حنیفہ کی بیان میں ہاں ہو کر وہ ائحق ہی متبوع ہوئی میں اور امام سے

ان المتبوع بعد كونه مجتهداً فافقہ واعلم واورع اما الاول

کہ متبوع یعنی امام بعد ہونے اور اسکے کے مجتہد ہو افقہ اور اعلم اور ورع اما اول شخص ہوتا

فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله عبداً سمع مقالته

وہ ایسی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ

فحفظها ووعاها وادها فارجا مل فقه غير فقيه ورجا مل فقه

پہر محفوظ رکھا اور بیچ بچایا اور سیکھ لیا اور اس کو حامل حدیث کا خیر فقیہ نہ مانا اور سب اوقات حامل حدیث

الی من هو افقہ منہ رواہ غیر واحد من اهل الحديث واما الثاني

خبر افقہ کے انہی ہی روایت کیا اس کو غیر واحد نے اہل حدیث سے اما ثانی

فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تولى من امر المسلمين

وہ ایسی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کو والے ہے امر اہل اسلام کے

شيئاً فاستعمل عليهم رجلاً وهو يعلم ان فيهم من هو اولى واعلم من

کسی شے کا سپرد فاضل مقرر کرے اور نہ کسی راجل کو حالانکہ جانتا ہی کہ اوں میں وہ شخص ہی کہ وہ اولی اور اعلم

بكتار الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد خان الله ورسوله

ساتھ آئندہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس وہ خان سہا اللہ کا اور رسول کا

وسبحة من المسلمين رواه الطبرانی وذكر مثله في الهداية واما الثالث

اوسبحة من المؤمنين روايت كذا اسكو طبرانی اور ذکر کيا شمس الی ہدایت

فلما قال الامام الاستوائی فی شرح منہاج الاصول للقاضی البیضاوی

ہستی ہی کہ کہا امام استوائی فی شرح منہاج الاصول میں جو قاضی بیضاوی کے ہے

انہما اتفقوا علی ان العلم لا یجوز له ان یتفتی الا من غلب علی قلبه

کہ وہ دونوں متفق ہوئے ہیں کہ غیر مجتہد کو نہیں جائز یہ کہ تقویٰ قلب کی مگر او شخص سے کہ غالب ہو اور کسی نے

انہ من اهل الاجتهاد والورع انتہی فلما کان هذه الوجوه الثلاثة

کہ اہل اجتہاد اور اہل تقویٰ سے ہی تمام ہوا پس ہر گاہ کہ تیسرے وجوہ تینوں

المذكورة من الفقه والعلم والورع فی الحنیفة اکمل من سائر المذہب

مذکورہ فقہ اور علم اور ورع سے ابوحنیفہ میں کامل تر باقی نہ مجتہدین سے

کان اقتداءه احق من غیره فلہذا قال عبد اللہ بن المبارک الذی ہو لکن

تہم فی تاج داری او کسی احق اور وہی لہذا کہا عبد اللہ بن مبارک جو وہ رکن ہی

الاسلام ورئيس المحدثین لیس احق ان یقتدی بہ من البصیفة

اسلام کا اور رئیس ہی محدثین کا کہ نہیں کوئی شخص احق متبوع اور امام ہونے میں ابوحنیفہ سے

لانہ کان اماما نقیبا و رعا عالما فقیہا کشف العلم کشف الہدایة

اسو اسلئے کہ تھا وہ امام تھے پاک صاف پر ہیز گار عالم فقیہ اور لہذا علم کو ایسا کہونا کہ نہیں ہوا

اخذل انتہی فحصل ما ذکر ان ابا حنیفة احق بالاتباع من غیرہ

اسی ہی تمام ہوا پس اسلئے ہوا ما ذکر سے کہ ابوحنیفہ احق بالاتباع اور اللہ سے

لانہ مصداق هذه الوجہ الثلاثة بالوجہ الاتم بالقول لمعتبر

کہونکہ وہ مصداق ہے ان وجوہ ثلاثہ کا ل تر ساتھ بقول معتبر کے

وکل من کان مصداق هذه الوجہ الثلاثة بالوجہ الاتم بالقول

اور ہر شخص کہ ہو مصداق ان وجوہ ثلاثہ کا کامل تر ساتھ بقول

المعتب فہو الحق بالاتباع من غیرہ فینتہ ان اباحیفة الحق بالاتباع

مستبرہ کے وہ اتقی ہی ساتھ اتباع کے اور ائمہ سے پس متفرع ہو لہذا اہم ابو حنیفہ الحق بالاتباع ہے

من غیرہ مع ما من الاحادیث الدالۃ علی لزوم اتباع مذہبہ علیہ

اور ائمہ سے مع اوس وجہ کے جو گذرے ہے احادیث جو دال ہیں اوہم لزوم اتباع مذہب اوس علیہ

الرضوان فلذا کان علی مذہبہ اہل خیر القرون **باب مہ**

الرضوان کے لہذا تھے اوسکے مذہب پر اہل خیر القرون کے باب ہی مدون ہونے

الامام بکون اتباعہ من اول الامر اکثر من غیرہ

امام ابو حنیفہ کے بیان میں باین طور کہ اتباع اوسکے اول امر سے اکثر ہیں اور ائمہ سے

قال السید السند فی اصول الحدیث ووجیہ الدین فی شرح الشرح

کہا سید سند نے اصول حدیث میں اور وجہ الدین نے شرح الشرح میں جو

والشیخ محمد فی خاتمة مجمع البحار قیل لابی عصمة نوح بن ابی مریم

اوشیخ محمد بن حابر نے خاتمة مجمع البحار میں کہہ لیا ابو عصمت نوح بن ابی مریم کے سے

من ایزلک عن عکرمہ عن ابن عباس فی فضائل القرآن سورۃ سورۃ فقال

کہہا نے میں نکو یہ حدیث بروایت عکرمہ عن ابن عباس کے فضائل قرآن میں سورۃ سورۃ کہا اوسنے

رایت لنا سرقا عرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقہ ابی حنیفہ

کہ دیکھا میں لوگوں کو کہ اعراض کیا قرآن شریف سے اور مشغول ہو گئی ساتھ فقہ ابو حنیفہ اور

مغازی ابن اسحاق فوضعتہا حسبہ انتہ و ابو عصمة نوح بن کبار

مغازی ابن اسحاق کے پس وضع کیا ان احادیث کو واصلی طلب ایک تمام ہوا اور ابو عصمت سہمی نوح کہا

اتباع التابعین فلذا کان من نوح نصیر یباز الناس اهل القرن الثانی

تھے تابعین سی ہی پس یہ ابو عصمت مبنی نوح سی تقریر ہی باین طور کہ لوگ جو اہل قرن ثانی

والثالث والرابع کانوا مستغلین بفقہ ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ

ہو نہ تھے اور رابع کے میں وہ مشغول تھے ساتھ فقہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

ومشغولیت تم بقہ الحنفیۃ دون غیرہ يدل علی ان فقہ الامام
 اور ظاہر کی مشغولیت ہونا اور کاساتہ فقہ ابوحنیفہ کے نہ ساتھ غیر کے ال ہی سپر کہ فقہ الم ابوحنیفہ کے
 کا عنہم مختاراً وقال یحیی بن معین القراءة عنہی قراءة
 ہی نزدیک کے مختار اور قبول اور کہا یحیی بن معین نے کہ قرأت نزدیک میرے قرأت
 حمزة والفقہ فقہ الی حنفیۃ وعلی هذا ادركت الناس انتہی عنہ
 حمزہ کے اور فقہ فقہ ابوحنیفہ کے ہے اور اسی پر پایا ہے لوگوں کو تمام ہوا ہے
 ان القراءة القی کا نہ مختاراً ومقبولاً عنہی قراءة حمزة والفقہ
 قرأت جو مختار اور مقبول ہی نزدیک میری قرأت حمزہ کے ہے اور فقہ
 الذی کا نہ مختاراً ومقبولاً عنہی فقہ الی حنفیۃ وعلی هذا
 جو مختار اور مقبول ہی نزدیک میرے فقہ ابوحنیفہ کے ہے اور اسے پر
 ادركت الناس فذلک من هذا الامام یصریح بان الناس اہل
 پایا ہے لوگوں کو پس یہ اس امام جلیل الشان سی فقہ سب سے بہت ہو کہ لوگ اہل
 هذه القرون کا نوعاً علی مذہب الامام محض لما ذکر ان فقہ الامام
 ان قرون کے تھے اور مذہب امام ابوحنیفہ کے پس مائل ہوا ذکر ہے کہ فقہ امام ابوحنیفہ
 کان عند خیر القرن القرن الثانی والثالث والرابع والخامس
 ہی نزدیک خیر قرون یعنی قرن ثانی اور ثالث اور رابع اور خامس کے
 مختاراً فلذا کا نوعاً علی مذہبہ وفقہہ لکن المراد من الناس ناس اہل
 مختار لہذا ہی وہ لوگ اوکلی مذہب اور فقہ پر لیکن مراد ناس سی ناس اہل
 السنة والجماعة غیر المجتہدین لا المجتہدین ولا اہل لاهواء و
 سنت وجماعت ہیں جو غیر مجتہدین نہ مجتہد اور نہ اہل ہوا اور
 البدعة وقال الشیخ محمد فی خاتمة معجم البحار لو لم یکن لله سر فی
 بدعت اور کہا شیخ محمد ظاہر نے خاتمہ معجم البحار میں اگر ہوتا اللہ کے لئے سر آتی

ابن حنیفہ نے مجمع شطراہل الاسلام علی تقلیدہ انتہی وقال حبیب المشکوٰۃ فی سماء الرجال فلو

ابو حنیفہ میں تو جمع کرنا نصف اہل اسلام کو انکی مذہب پر تمام ہوا اور کہا صاحب شکرہ نے اپنی کتاب میں کہا اور ابان بن کثیر

لکنہ شرح فی ابن حنیفہ رضی اللہ عنہ مجمع شطراہل الاسلام علی تقلیدہ انتہی الشطر المضاف وقال

نہو انکسیر سر شیدہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جمع کرنا نصف اہل اسلام کو اور تقلیدہ کے نام ہوا اور صفحہ صفحہ

اکادم مجلدی المشوٰۃ بن الاثر فی جامع الاصول فی فصول النون لولم یکن لہ عن رجل

امام محمد الدین فی جو شہوری ابن ابی کثیر کتابت الاصول من فصول لون من اگر نہ ہوتا اور غرض کہ لے

فی ابن حنیفہ شرح فی ورضاء الہی ما جمع شطراہل الاسلام علی تقلیدہ

ابو حنیفہ میر خف اور رضاء الہی تو جمع کرنا نصف اہل اسلام کو انکی تقلید پر

والعلم بذهبہ حتی قل عبد اللہ ودین بفقہہ ومذہبہ انتہی

اور عمل انکی مذہب پر حتی کہ عبود ہو رہی اور فقر ردین کا سور نامت سابقہ اولی نقد اور

وقال العلامة الشافعی فی رح المختار شرح الدر المختار قوله من زمنہ

اور کہا علامہ شافعی فی رد المختار شرح در المختار میں قول او سکا اوس زمانہ میں

الہذہ الايام فالرولة العباسیة وان كان مذہبہم مذہبہم

ان ایام تک بس دولت عباسیہ اگرچہ تہا اور مذہب مذہب فی جہا

فان قرضا تہا ومشاہیر اسلاما حنفیہ وكان مدة ملكهم خمسائة

لیکن اکثر اہل قضا کے اور شاہج اسلام کے حنفیہ تھے اور تین مدت اولی سلف کے پانچ سو

سنتہ تقریباً والمالوا السجوقین وبعدهم الخوارزمیون وكان کلهم

پرس تقریباً اور بادشاہان سجو قیون اور انکی بعد خوارزمیون میر سب بادشاہ

حنفیان وقضاة مالکهم غالباً حنفیہ واما ملوک فانتا سلاطین

حنفیہ تھے اور قضاہ انکی سلفت کے اکثر حنفیہ تھے اور بادشاہ ہماری زمانہ کے یعنی سلاطین

العثمان ایدلہ تعالی ولتہم فمن تسعة ائلی یومنا ہذا لا یولون لقضا

ال عثمان کی ہمیشہ رکھی اللہ تعالی انکی سلفت کو وہ تا غیر نو سو سیکڑ آج تک بنین دیتی محمد قضا

وہاں المناصب الا لضعفۃ قالہ بعض الفضلاء قولہ اشتہار مذہبہ
اور باقی منصب مگر حنفیہ کو کہایہ بعضی فضلاء نے اور قول اوکو اشتہار مذہبہ
ای فی عامۃ البلاد بل فی کثیر من الاقالیم والبلاد لا یعرف الا مذہبہ
یعنی اکثر ملک میں بلکہ بہت دلاویں میں نہیں معروف مگر اوکو مذہب

کبلاد الروم والهند والسند وما وراء النہر وسمی قد انتہی وقال
جیسا کہ ملک روم کا اور ملک ہند کا اور ملک سند اور ملک ماوراء النہر اور سمرقند تمام ہوا اور کہا
القاری فی الرسالۃ المنسوبۃ الی امام الحرمین اما اتباعہ ابی حنیفۃ
خاصی قاری نے اپنی رسالہ میں جو مؤلف ہی جواب اس سالہ کی جو منسوب ہی امام الحرمین کے لئے امامت کے حنفیہ
قدیمافقی لانزدیاد فی جمیع البلاد سیمابلاذ الروم وما وراء النہر
کی ہمیشہ زیادہ میں سب ملکوں میں خاص کر ملک روم کا اور سند و ماوراء النہر
وولایۃ السند والهند واکثر اہل خراسان و عراق مع وجود کثیر
اور ملک دلاویں سند اور ہند کا اور اکثر اہل خراسان اور عراق کی باوجود بہت لوگوں کی

فی بلاد العرب بالاتفاق واطن انہم یكونون ثلثی المسلمین بل اکثر عند
مکہ عرب میں بالاتفاق اور گاہ میرا یہ ہکا اہل مذہب حنفی کی ہوگی دوسرا اہل امام کی مگر اکثر نہیں
المهندسین ویکفینا من السلاطین ابراہیم بن ادہم المتکذبا حامنا
ہندسین کی اور کافی ہی حکمو سلاطین سی ابراہیم بن ادہم کردہ شاذ ہی امام حنفیہ
فی العلم والعمل واعراضہ عن الدنیا وایبالہ علی العقبی والحضور
علم اور عمل میں اور اعراض کر کے دنیاسی اور متوجہ ہونی میں ادھر عقبی کی حاضر ہونی میں
مع المرئی مع ان السلاطین فی کل زمان ومکان ثابتون علی مذہب
ساتھ اس کی باوجود یکہ سلاطین ہر زمانہ میں اور ہر مکان میں ثابت قدم رہیں میں ادھر مذہب
النعمان کسلاطین الروم حفظہما للہ تعالیٰ من
وحنیفہ کہ جب اس سلف روم کی رکھی اور انو اللہ تعالیٰ

المحادث والدوران وسلاطين ما وراء النهر في كل عصر ودھر و سلاطین

خوارزم و دوران زمانہ سی اور سلاطین ماوراء النہر کے سرشہر اور بہرہ منہ میں اور بادشاہ
الهند والسند فی البر والبحر لعل حکمتہ ذلک ان اباحنیفہ من ذریۃ
ہند اور سکند خواہ بڑی ہون یا بھری شاید کہ حکمت اسی یہی ہے کہ ابو حنیفہ اولاد بادشاہ

کسریہ الملقب بنوشیروان حیثا عدل لا امام عن دنیا واقبل علی
فارس کی ہی کہ لقب بنوشیروان ہی جبکہ اعراض کیا امام فی دنیا سے اور مستوجہ ہوا

العقبی جعل اللہ تعالیٰ سلاطین الاسلام واساطین الانام من العلماء
مقبہ بر تو کہ اللہ تعالیٰ نے سلاطین اسلام کے اور ارادہ ہوں تو کون کے علماء

الاعلام تابعین لہ الی یوم القیام انتھ فہذہ النقول من العلماء
اعلام سی تابع اونکے یوم قیام تک تمام ہوا پس یہ نقول علماء

المعتبرین دالۃ علی ان مذهب الامام ابی حنیفہ کان منبوع خیر القرون
معتبرین سے دال ہی اس پر کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا تھا ممتاز اور متبوع خیر القرون کا

وکان اتباع ابی حنیفہ اکثر من اتباع سائر المذاہب من اہل الاسلام
اور ہی اتباع ابو حنیفہ کے اکثر اتباع اور مذاہب اہل اسلام سے

حق ان ثلثۃ المسلمین کانوا علی مذهب الامام والباقی علی سائر المذہبات
حق کہ دولت اہل اسلام کے میں اور بزرگ مذہب امام ابو حنیفہ کے اور ثلث باتے اور باقی مذہب کے

وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اکثر الانبیاء تبعاء یوم القیامۃ
اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں اکثر انبیاء کا ہوں از روی تمام کنی قیامت کے

رواہ مسلم ذکر فی مشکوٰۃ فی فضائل سید المرسلین وقال رسول
روایت کیا اس کو مسلم نے ذکر کیا اس کو مشکوٰۃ میں باب فضائل سید المرسلین میں اور کہا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل الجنة عشرون و مائۃ صفۃ ثمانون منها
سورس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اہل جنت کے ایک سو بیس صفین میں اون میں سی اسی صفین

من هذه الامة واربعون من سائر الامم رواه الترمذی والداری
 اس امت کی ہجرت اور چالیس صفین باقی سیامتوں کی ہجرت کی روایت کیا اسکو ترمذی احمد دار
 البیہقی ذکرہ فی مشکوٰۃ فی باب صفة اهل الجنة فكان ثلثی اهل الجنة
 یبقی فی ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں باب صفت اہل جنت میں پس ہجرتی دونوں اہل جنت کے
 من هذه الامة والباقي من سائر الامم قال الامام النووي فی شرح مسلم
 اس امت کی اور باقی تمام امتوں سے اور کہا امام نووی نے شرح مسلم کے
 فی باب کون هذه الامة نصف اهل الجنة من کتاب الایمان وقد ثبت فی الحديث
 باب کون هذه الامة نصف اہل الجنة میں جو کتاب الایمان سے ہی تحقیق ثابت ہوا حدیث
 الاخران اهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة منها ثمانون صفا
 اور میں کہ اہل جنت کے ایک سو بیس صفین ہیں کہ یہ امت اون صفوں سے اسی صفت ہی
 فهذا دلیل علی انہم یكونون ثلثی اهل الجنة فاحضر الیہ صلی اللہ علیہ
 پس یہ دلیل ہی اس پر کہ یہ امت دونوں اہل جنت کا ہی ہیں خبر دی ہی صلی اللہ علیہ
 وسلم اولاً بحديث الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة انتہ
 مسلم نے اولاً ساتھ حدیث شطر کے پھر تفضیل دی اللہ تعالیٰ نے نبی ہمارے کو ساتھ زیادہ ہجرتی تمام
 فالغرض من ذلك ان الله تعالى كما يفضل نبياً محمداً صلى الله عليه وسلم
 پر غرض ہماری ذکر کرنی ان احادیث سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حبیباً کہ تفضیل دی ہی نبی ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فجعله اكثر من الانبياء عليهم السلام تبعاً فذلك بفضل ما من الله
 میں کیا اور کما اکثر انبیاء علیہم السلام کا از روی اتباع کے ہی طرح تفضیل دی امام ہمارے ہجرتی
 رضي الله عنه فجعله اكثر من الامة عليهم الرضوان تبعاً للسر الخفي
 رضی اللہ عنہ کو پس کیا اور کما اکثر امم علیہم الرضوان کا از روی اتباع کے وہ اپنے سر کے
 قال الشيخ محمد بن طاهر في جمع البحار وغيره فلولم يكن الله تعالى في
 کہا شیخ محمد بن طاهر نے مجمع البحار میں اور غیر اوکے نے کہ اگر نبوت اللہ تعالیٰ کا ستر اولاً

ابی حنیفه رضی الله تعالی عنه لما جمعه **شطر اهل الاسلام علی تقلیده**
 ابو حنیفه رضی الله تعالی عنه فی ترویج کتب نصف **اہل انساب کو اور کئی مذہب پر**

انتمی فلذلک السر الخفی لا یزال اتباعہ رضی الله عنه فی الا زیادہ کہ اخیر
 تمام ہوا پس واسطی ہی سرخفی کی ہمیشہ میں اتباع ابو حنیفہ رضی الله عنه زیادہ جیسا کہ خبری

الامام العارف عبد الوہاب الشعرانی حیث قال فی المیزان الکبری ان
 امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرانی فی جگر کہ **میزان کبری میں کہ**

مذہب ابو حنیفہ اول المذاهب تدوینا و اخرها انقراضا کا قالہ بعض
 مذہب ابو حنیفہ کا اول مذہب کا ہی ازروی تدوین کی او آخر او کتا ہی ازروی انقراض کی جیسا کہ کہا بعض

اہل الکشف وقد اختاره الله تعالی اما والدینہ وعبادہ ولہم نزل اتباعہ
 اہل کشف فی اور تحقیق اختیار کیا ایک واسطہ فی امام ابنی بن کی کئی اولی بنی بن کی کئی اور ہمیشہ میں اتباع

فی الا زیادہ فی کل عصر الی یوم القیمۃ انتہی وقال فی المیزان فی موضع
 زیادہ ہونی میں ہر عصر میں دن قیامت تک تمام ہوا اور کہا میزان میں دوسری موضع

اخبرہوا امام عظیم الی انقراض المذاهب کلہا کا اخیر فی بعض
 میں بلکہ وہ امام عظیم ہی اور صریح ہی انقراض سب مذاہب تک جیسا کہ خبری مجھ کو بعض

اہل الکشف الصمیم واتباعہ لن یزالوا فی الزیادہ کلہا تقارب الزمان انتہی
 اہل کشف صمیم کی اور اتباع او کی ہمیشہ زیادہ ہوتی رہیں گی چون چون قریب ہوتا جاوے گا زمانہ قیامت تمام

باب مدح الامام بکون مذہبہ اخر المذاهب انقراضا
 باب ہی مدوح ہونی امام کا ایضاً مذہب اس کا آخر مذاہب ہی ازروی انقطاع کی

بقول اہل الکشف قال العلامة الشامی فی شرح الدر المختار
 ساتھ حکم اہل کشف کی کہا علامہ شامی فی شرح در المختار میں کہ

قال الامام الشعرانی قد تقدم ان الله تعالی لما من علی بالاطلاع علی
 کہا امام شعرانی فی کہ مقدم ہوا کہ اللہ تعالیٰ فی جبکہ احسان کیا مجھ پر ساتھ اطلاع کی

عین الشریعت است جمیع المذاهب کما منصلة بها وراثت مذاهب
بین شریعت پر توذکیها مینی سب مذاهب کو منصل ساتھ شریعت کی اور ذکیها مینی مذاهب
الاثمة الاربعة تجری جدا ولها کله وراثت جمیع المذاهب التي اندرست
ائمہ اربعہ کی کہ جاری ہیں نہرین اوّلی اور ذکیها مینی سب ان مذاهب کو کہ پرائی ہوئی تھی

قد استقالت حجارة وراثت اصول الاثمة جدولا الامام اباحیفة ولبیه
کہ ہوئی ہیں پتھر اور ذکیها مینی اصول ائمہ کا ازروی جدول کی امام ابو حنیفہ

الامام مالک ولبیه الامام الشافعی ولبیه الامام احمد واقصرهم جدولا الامام
امام مالک پھر قریب اوکی امام شافعی پھر قریب اوکی امام احمد اور چھوٹا اوکا ازروی مالہ کی امام

وقد انقرض في القرن الخامس فاولت ذلك بطول العمل بمذاهبهم وقصره
کہ تحقیق منقطع ہوئیں قرن خامس میں پس تبذیر کیا مینی اس کشف کو ساتھ طول عمل کی اوّلی مذاهب اور

فلما كان مذاهب الامام ابی حنیفة اول المذاهب نبدنة فذلك يكون
پس جیسا کہ تہا مذہب امام ابو حنیفہ اول مذاہب مدونة کا اس طرح ہوگا

اخرها انقرضا وبذلك قال اهل الكشف انتهى ثم رایت بعینی تلك
آخر اوکا ازروی انقرض کا و ساتھ اکی قائل ہوئی ہیں اس کشف تمام ہوا پھر ذکیها مینی ساتھ دونوں نگہوں کی

العبارة بعینہا فیہا فیفرع علی ذلك ان حکم عیسی علیہ السلام والمهدی
تہ عبارت بعینہا اوس میزان کبری میں پس متفرع ہوا پھر یہ کہ حکم عیسی علیہ السلام کا اور حکم مہدی

علیہ السلام کا موافق حکم ابی حنیفة علیہ الرضوان وبیانہ بوجہ فالوجه
علیہ السلام کا موافق پڑیگا ابو حنیفہ علیہ الرضوان کو اور بیان اسکا ساتھ چند وجوہ کی وجہ اول

الاول ان کل مجتہد قلی یخطئ وقد یصیب عند الاثمة الاربعة بالکتاب
پہر ہی کہ ہر مجتہد کبھی غلط ہوتا ہی اور کبھی صحیب نزدیک اللہ اربعہ کی بحکم کتاب اللہ

والسنة والاعم والقیاس والعقل کہ اسباقی فالما اختار الحنفیة
اور سنت رسول اللہ اور اجماع اور قیاس اور عقل کی جیسا کہ قریب کی اوکی بیان ہوا ہے چرب کہ اختیار حنفی

المذہب الحنفی والمالکیۃ المذہب المالکی والشافعیۃ المذہب الشافعی والحنبلیۃ
 مذہب حنفی کو اور مالکیہ نے مذہب مالکی کو اور شافعیہ نے مذہب شافعی کو اور حنبلیہ
 المذہب الحنبلیہ کان علی کل اهل مذہب ان یقول مذہبنا صواب یحتمل الخطا و
 مذہب حنفیہ کو تو سوکا اور ہر اہل مذہب کے یہ کہ کہے کہ مذہب ہمارا صواب ہے احتمال رکھتا ہے خطا کا
 مذہب غیر نا خطا یحتمل الصواب فاذا کان الامر كذلك کان علی کل واحد ان
 مذہب غیر کا حقا ہے احتمال رکھتا ہے صواب کا پس جبکہ ہوا امر اس طرح تو ہوا اور ہر امر کے
 یقول ان حکم المہدی وعیسیٰ علیہما السلام کان یوافق مذہب امامنا
 کہی کہ تحقیق حکم مہدی اور عیسیٰ علیہما السلام کا سوکا موافق مذہب امام ہمارے کے
 والوجه الثانی ان اهل الکشف قالوا ان مذہب الامام ابی حنیفۃ کما
 اور وہ ثانی یہ ہے کہ اہل کشف کہتے ہیں کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا صواب
 کان اول المذاهب المدونۃ كذلك اخرها انقراضا وقولهم ذلك
 تھا اول مذاہب مدونہ کا اسی طرح ہی آخر ان کا از روی قرائن اور یہ قول ان کا
 لا یتقیم ما لم یوافق مذہبہا مذہبہ لانہ لو لم یکن مذہبہا یوافق
 نہیں ستیم جبکہ یہ موافق مذہب ہوں تو نہ مذہب ابو حنیفہ کی سوا ہی کہ اگر مذہب ہوں تو نہ موافق
 مذہبہ لکان مذہبہا اخر المذاهب المدونۃ وانقراضا لا مذہبہ والوجه
 او کی مذہب کے تو اب نہ ہوگا مذہب ہوں تو نہ ہوگا آخر مذاہب مدونہ کا از روی قرائن کہ مذہب کا اور جو
 الثالث وهو الاقوی ان الامام ابی حنیفۃ مصداق حدیث لو کان الدین
 ثالث اور وہ اقویٰ ہی ہے کہ امام ابو حنیفہ مصداق حدیث لو کان الدین
 عند الشریک الذہب بہ رجل من ابناء فارس حتی تناولہ کما مر فاذا کان
 عند الشریک الذہب بہ رجل من ابناء فارس حتی تناولہ کا ہے صیبا کہ گذر سب کے ہوا
 الامام مصداق ذلک الحدیث وجعلنا ان نقول ان مذہبہا موافق
 امام مصداق اس حدیث کا تو واجب ہوا میرے یہ کہ کہتے ہیں کہ مذہب ہوں تو نہ موافق

مذہبہ والوجه الرابع ان الامام لما ثبت انه ارجح الائمة الاربعة

الامام ابوحنيفة كونه ارجح رابع بهم ہے کہ امام جبکہ ثابت ہوا کہ وہ ارجح الئمہ اربعہ کا ہے

الوجه المذكورة من الاحاديث واقوال الائمة من خير القرون كما هو

ما ہوا ان وجوہ کے جو مذکور ہوئی ہیں احادیث سے اور اقوال الئمہ کے سے جو خیرینوں سے ہیں جیسا کہ گذرا

وكان اجماع اهل السنة والجماعة على عدم العمل بالمخالف للائمة الاربعة

اور ثابت ہوا اجماع اہل سنت و جماعت کا اور ہر شیے اس عمل کی جو مخالف ہوا الئمہ اربعہ کو

كما سيأتي لا بد ان يكون مذهبها عليهما السلام موافق لمذهبها عليه

جیسا کہ فقہریہ و یحییٰ قومہا ضرور کہ مذہب ان دونوں علیہما السلام کا موافق مذہب ابوحنیفہ علیہ

الرضوان ويؤيد ما قال شاه ولي الله الدهلوي في فصوص الحرمين

از رضوان کی اور یہ اس دعویٰ کا قائل شاہ ولی اللہ دہلوی کا ہے جو فیوض الحرمین میں لکھا

عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفية طريقة

کہ رسول گروا یا محکور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب حنفی کے مذہب

انيقته هي اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونصحت في زمان

معدہ ہی کہ بہند مذہب موافق تر اور مذہب سے ساتھ اس سنت معروفہ کے جو جمع کی گئی ہیں زمانہ

النجاري واصحابه فلذا قال الامام الرباني المحمد بن ابي الفداء في مكتوباته

نجاری اور اصحاب نجاری میں لکھا کہ امام ربانی محمد بن ابی الفداء نے اپنی مکتوبات کے

من الجدل الثامن مثل روح الله مثل امام اعظم كوفي استك بديك ورو

معدہ ثانی میں کہ صفت روح اللہ کے صفت امام اعظم کوئی کے ہے کہ بروت و روح اور

تقوى ودولت متابع سنت درجہ علیاد اجتهاد واستنباط یافتہ

تقویٰ اور دولت متابع سنت کے درجہ اجتهاد اور استنباط مسائل میں پایا ہے

کہ دیگران در فہم او عاجز اند مگر امام شافعی کہ شہ از فقاہت او علیہ

کہ اور لو کہ او کی فہم میں عاجز ہیں مگر امام شافعی کہ اوہوں کی فقاہت ابوحنیفہ علیہ

→ امام ابوحنیفہ
مذہب حنفی
الائمة الاربعة
ابوحنيفة
ابوحنيفة
ابوحنيفة

ارضون در یافت که گفت الفقهاء کلام عیال ابو حنیفه فی الفقه
 ارضون کی پاسی کی کہ کہ کہ کہ سب فقہاء عیال ابو حنیفہ کی فقہین
 بواسطہ ہمیں مناسبت کہ بروح اللہ وارد تو نہ بود کہ انجہ حضرت
 بواسطہ مناسبت کی کہ سب مذہب مدعی عیسیٰ علیہ السلام کی کہ بی من بکتای کی کہ وہ جو حضرت
 خواجہ محمد یار سار حمتہ اللہ علیہ در فصول نوشتہ است کہ عیسیٰ علیہ السلام
 خواجہ محمد یار سار حمتہ اللہ علیہ فی فصول میں لکھای کہ عیسیٰ علیہ السلام

بعد از نزول بمنہ ہب امام ابو حنیفہ عمل و حکم خواہد کرد بی شبہ تکلف
 بعد از نزول کی سائبہ مذہب امام ابو حنیفہ کی عمل و حکم از یکی کی سائبہ مذہب
 و تعصب کفایت دین شود کہ نورانیت مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ
 و تعصب کی ہدایت کی کہ توانیت مذہب حنفی بنظر کشفی
 دریائی عظیم سینما ند و سائر مذہب ہر رنگ جدول و حیاض نظر آید
 و در آن مضبوط نظر آن کی و باقی مذہب بطور نابینائی اور حوض کی ہدایت میں تمام ہوا
 و فی لدر المختار و جعل اللہ تعالیٰ الحکم لاصحابہ و اتباعہ من زمانہ
 اور ہر داغ میں کہ کیا اللہ تعالیٰ کی حکم کو او کی اصحاب اور اتباع کی نبی اور زمانہ کی لیکر

الی ہذا لایام الی ان یحکم بذہبہ عیسیٰ علیہ السلام انتہی معنہ
 ان ایام تک بیان تک کہ خدا کی موافق او کی مذہب کی عیسیٰ علیہ السلام تمام ہوا معنی کی یہ ہیں
 ان اجتہاد و حکمہ کان یوافق مذہبہا صرح بہ الحلہ قال المطاوع
 کہ اجتہاد و حکمہ انہ موافق پڑھیں او کی مذہب کی جیسا کہ تفریح کی کی عوام میں کی کہا مطاوعی فی
 قوله یحکم بذہبہ ای یستمر ذلک الی ان یحکم قال الحلہ المراد انہ یجتہد
 قول ہذا جگہ مذہب یعنی ہمیشہ رہیں یہ امر بیان تک کہ حکم کی بارہ ہر مذہب کی با حنفی فی مذہب کی کہ وہ مذہب
 یوافق اجتہاد مذہبہ انتہی لان کان مقلدا لہ کافہ بعض الجملة
 اور موافق ہوہ اجتہاد و مذہب ابو حنیفہ کو تمام ہوا نہ یہ کہ ہر گاہ مقلد مذہبہ جیسا کہ مسجد کی بعض میں

لأنه كان مجتهدا وتقلا دحرام بالاجماع وقال القاري في الرسالة مؤلفه
 لم يذكره مجتهدا وبقوله هو مقدر حرام في المجموع او كلها قاري في رساله من جوارفت
 في جواب الرسالة المنسوبة الى امام الحرمين ويكفينا من السلاطين
 پنج جواب اوس رساله کی جو منسوب ہے طرف امام احرر میں کی درہائی ہے کہ جو منسوب ہے

ابراهيم بن ادهم الملقب بالامام في العلم والعلم واعراضه من الدنيا
 ابراهيم بن ادهم کہ اشگر دی امام ابو حنیفہ کا علم اور میں اور بعض اوزن میں انوسی

واقباله على العقبي والحضور مع المولى مع ان السلاطين في كل زمان
 اور متوجہ ہوں عقبی پر اور حضور میں ساتھ مولی کی باوجود ان کے سلاطین ہر زمانہ میں

ومكان ثابتون على مذهب النعمان كسلاطين لزوم حفظهم لله عز
 اور یہ مکان میں تھے وہ اوپر مذہب امام ابو حنیفہ کی چنانکہ سلاطین روم تھے جس میں وہ

الحادث والذوات وسلاطين ما وراء النهر في كل عصر ودهر وسلاطين
 حوادث اور ذوات زمانہ کی سی اور سلاطین ماوراء النہر کی ہر وقت اور ہر زمانہ میں اور میں

الهند والسند في البر والبحر ولعل حكمة ذلك ان ابا حنيفة من ذرية كثر
 ہند اور سند کی خواہ بری ہوں یا بحری شاید کہ حکمت اسی یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ولادت وہ فارسی تھے

الملقب بنوشير وان حيث عدل الامام عن الدنيا وقبل على العقبي جمع
 ہی کہ ملقب بنوشیر ان ہی جبکہ اعراض کیا امام فی دنیا سی اور متوجہ ہوا عقبی پر تو کیا

الله سلاطين الاسلام واساطين الانام من العلماء الاعلام
 اس میں سلاطین اسلام اور ارکان انام کی جو علماء اعلام میں

تابعين له الى يوم القيام حتى يوى ان المهدي عليه السلام
 تابعہ راوی ہی یوم قیام تک حتی کہ ولایت کی گئی کہ مہدی علیہ السلام

يحكم على قوم من هب النعمان لما روى الحسن بن سليمان في تفسيره
 حکم کرے گا کہ جو موافق مذہب ابو حنیفہ اسے اس کی روایت کی ہے حسن بن سلیمان فی تفسیر میں کہ

حتى يظهر العلم وهو علم ابی حنیفة انتہ باب صلح الامام

حق بنیبر السلام میں کہ وہ علم امام ابو حنیفہ کا ہے تمام ہوا بابہی صحیح ہندی لاد کا

بكونه اعبد الناس باتفاق علماء اهل الكوفة

باین طور کہ وہ اعبد الناس ہی باتفاق علماء اہل کوفہ کے

قال الامام النووي في التهذيب عن سفیان بن عیینة قال ما قدم مكة

کہا امام نووی فی التہذیب کہ مروی ہے سفیان بن عیینہ سے کہ میں آیا مکہ میں

في وقتنا رجل اكثر صلوة من ابی حنیفة وعن یحیی بن ایوب الرضا

مروی زمین لونی شخص کہ اکثر نمازوں کی صلوة کے امام ابو حنیفہ سے اور مروی ہے یحیی بن ایوب رضا سے

قال کان ابو حنیفة لا ینام اللیل وعن ابی عاصم النبیل قال ابو حنیفة

کہا ابی نہ تھا ابو حنیفہ کہ نہیں سوتا بھارات پر اور مروی ہے ابی عاصم النبیل سے کہ ابو حنیفہ

سعی وتلا کثرة صلواته وعن ابی یوسف قال ینما انا امشی مع

میں رہا تھانے واسطی کثرت صلوات کے اور مروی ہے ابی یوسف سے کہ میں آؤں وقت لایا جاتا تھانے میں

ابی حنیفة سمع رجلا یقول لرجل هذا ابو حنیفة لا ینام اللیل

ابو حنیفہ کے سنا ابو حنیفہ نے ابی شخص کو کہتا ہے الیہ شخص سے کہ میں سوتا رات کو

فقال ابو حنیفة والله لا حدث بمالا افعله فكان یحیی اللیل

سین لہ ابو حنیفہ نے قسم ہے اللہ حدیث کی تجاہلی مجھے جو میں نہیں کرتا اور کو ہر تھا وہ زندہ کوئی

صلوة وعن اسد بن عمر وقال کان ابو حنیفة صلی صلوة الفجر

مروی صلوة کی اور مروی ہے اسد بن عمر کہ ابو حنیفہ نے پڑھے نماز فجر کے

وضوء العشاء اربعین سنة فكان عامة اللیل یقرأ القرآن في رکعة

ساتھ وضوء نماز عشاء کے چالیس برس تک اور تھا وہ کہ اکثر رات میں پڑھتا قرآن کو الیہ کہتے ہیں

انه ختم القرآن في الموضع الذی توفی فيه سبعة الا وعر الجحش

اور اسی قسم کی قرآن شریف کو اوس موضع میں کہ فوت ہوا اوس میں سات نماز اور مروی ہے

بن عثمان اے غسل با حنیفہ حین توفی وقال غفر الله ذلک لم یفعل
 بن عثمان کہ اوسنی غسل دیا ابو حنیفہ کو جبکہ فوت ہوا اور کہا اے رکنش اے غفر الله ذلک

مذکر ثلاثین سنة ولحق تو سید عینک باللیل مذاربعین سنة انتہ

نہیں پڑس اور تین آدھ ہوتا انکم تین فی رات میں چالیس پڑس تمام ہوا

فقد علم من ذلک ما وقع فی الطحطاوی من سبعین الف مرة فهو من

پڑس معلوم ہے اور اس کی کہ جو اسے ہوا محطاً وی من الف وسبعین الف مرة کا وہ

تغیر النانیہ قطعاً بل کان اصل عبارتہ هكذا سبعة الاف مرة

تغیر النانیہ کے سے سے عیناً مذکور ہی اصل عبارت پہنی سہ مرتب سات ہزار بار

وقال فی القلاد قال سفیان بن عیینہ ما قدم مکتہ فی وقتنا رجل کثر

اور کہا قلاذ میں کہ تھا سفیان بن عیینہ نے کہ میں آیا کہ کو ہماری وقت میں فی شخص انتہ

صلوة منه وقال زفر بن ریحان رضی الله تعالی عنہ حیة اللیل کثر برکعة

از روی صلوة کے دس سے او چار ہوتے کہ تھا ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے غنہ زائد کہنی والا تمام کو

یقرأ القرآن وقال عبد الله بن المبارك اربعة من الائمة ختم القرآن

پڑھتا تھا تمام قرآن کو اور کہا عبد اللہ بن مبارک اربعہ سے ختم کیا قرآن کو

فی رکعة واحدة عثمان بن عفان وتیمم الداری وسعید بن جبیر

ایک رکعت میں عثمان بن عفان اور تیمم الداری اور سعید بن جبیر

وابو حنیفہ وصلی ابو حنیفہ صلی الفجر بوضوء الغشاء اربعین

اور ابو حنیفہ اور پڑھی ابو حنیفہ نے نماز فجر کے ساتھ وضوء کے چالیس

سنة وكان یحیی عا مة اللیل یقرأ القرآن فی رکعة وروی انه ختم

پڑس اور تہا زائد رکھنے والا اکثر ان کو پڑھتا تھا تمام قرآن کو ایک رکعت میں اور مروی کہ ختم

القرآن فی الموضع الذی توفی فیہ سبعة الاف وكان یحیی اللیل کثیر

قرآن شریف کو اوس موضع میں کہ فوت ہوئی اوس میں سات ہزار تھا اور تھا ابو حنیفہ زائد پڑھتا تھا

صلوة و دعاء و تضرع و كان يختم القرآن في غير رمضان كل يوم و ليس مرة
 طامس لوردعاس و تضرع و تضرع و تضرع و تضرع و تضرع و تضرع و تضرع و تضرع
 و واحدة في رمضان يختم كل يوم مرتين مرة باليس و مرة بالهال انتهى
 اورد رمضان و دعت هرون من ابد فوات من و يده لعل من تمام بها

وقال الطحاوي في شرح الدرر المختة روى في سيبوطي في تبيين الحقيقة
 اورد بها الطحاوي في شرح در المختة من كذا سيبوطي و سيبوطي
 روى الخطيب عن حفص بن عبد الرحمن قال سمعت شعربك كذا
 كذا روى في خطيب في حفص بن عبد الرحمن كذا سيبوطي و سيبوطي

يقول دخلت ذات ليلة المسجد فرايت رجلا ينسج و يستغيب في صلاة
 كذا روى في خطيب في حفص بن عبد الرحمن كذا سيبوطي و سيبوطي
 فقرأ سبعاً فقلت يركع ثم قرأ التثنية فقلت يركع ثم قرأ نصف فمزمز
 و سيبوطي و سيبوطي و سيبوطي و سيبوطي و سيبوطي و سيبوطي و سيبوطي
 يقر القرآن حتى ختمه كل في ركعة فقلت واذ هو بوحيفة وروى
 وروى في خطيب في حفص بن عبد الرحمن كذا سيبوطي و سيبوطي
 الخطيب عن خارجة بن خارجة بن مصعب قال ختم القرآن في
 خطيب في خارجة بن خارجة بن مصعب في ابا ختم ليا و ان كذا

ركعة اربعة من الاثمة و عدمهم ابو حنيفة و روى الخطيب عن
 اورد كذا في خارجة بن مصعب في ابا ختم ليا و ان كذا

يجوز في نقر كذا ابو حنيفة و روى الخطيب عن
 يجوز في نقر كذا ابو حنيفة و روى الخطيب عن

الخطيب عن حماد بن يوسف قال سمعت اسد بن عمر يقول صلى
 خطيب في حماد بن يوسف كذا سيبوطي و سيبوطي

ابو حنیفہ صلوۃ الفجر بوضوء العشاء اربعین سنہ وکان عامہ اللیل
 ابو حنیفہ فی نماز فجر کہ ساتھ وضوء عشا کی چالیس برس اور تیرہ اکثر اوقات میں
 یقر اجمیع القرآن فی رکعتہ واحدہ وروی الخطیب عن حماد بن ابی حنیفہ
 پڑھتی ساری قرآن کو ایک رکعت میں اور روایت خطیب بن حماد ابو حنیفہ سے

قال لما مات ابی سالنا الحسن بن عمارۃ ان یتولی غسلہ ففعل فلما
 کہ جب فوت ہوا پیر میرا ابی حسن بن عمارہ کو کہہ دی ہوا غسل ابو حنیفہ کا پیر کیا پس جبکہ
 غسلہ قال یرحمک اللہ ویغفر لک نہ تقطر من ثلثین سنہ ولم یتو
 غسل دی جبکہ تو کہا رحمت کرے اللہ اس پر بخش کرے کہ تیس سو تیس برس میں اس نے تیس سو تیس بار
 عینیک باللیل من اربعین سنہ وروی الخطیب عن ابی یوسف قال
 اتمون تیری رات کو چالیس برس کی اور روایت خطیب بن یوسف سے کہنا

بینما ان امی مع ابی حنیفہ اذ سمعت رجلا یقول لرجل هذا ابو حنیفہ
 کہ وقت جہاں تھا میں ساتھ ابو حنیفہ کی تاکہ سنائی دے کہ یہ کہتا ہے ابی حنیفہ یہ ابو حنیفہ ہی
 لا ینام اللیل فقال ابو حنیفہ واللہ لا یتحدث عنی ما فعل وکان
 کہ نہیں سوتا رات کو کہنا ابو حنیفہ کی قسم کہ نہ بات باندھتی مجھ کو جو نہیں کرتا اور ہی
 فی اللیل عادیۃ صلوۃ وودعاء وتضرعا انتھی کلام الطحاوی
 رات میں عادت کو اکی نماز اور دعا اور تضرع جاری نہ تھا سو کہہ محمد دی کا

وقال الامام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ فی صدر احیاء
 اول امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فی صدر احیاء

المعروف المتداول بین اهل السنۃ والجماعۃ
 المعروف بین کہ متداول ہی درمیان اہل سنت وجماعت کی

المشہر بین المشرق والمغرب والفقہاء والذین زعماء الفقہ
 اور مشہور ہی درمیان مشرق و مغرب کی ہیں فقہاء و جو کہ زعماء فقہ کی ہیں

وقادة الخلق اعني الذين كثرت باعهم في المذاهب خمسة الشافعي ومالك
 اور مشهور خلق کی میں میں وہ لوگ بہت ہیں متعدد وہی مذہب میں بائیس میں نام نہایت اور امام مالک
 و احمد بن حنبل ابو حنیفہ سفیان الثوری رحمہم اللہ تعالیٰ و کما واحد منهم کان
 اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ اور امام سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ اور ہر واحد فاضل تھا
 عابد وزاہد واعلم بعلوم الاخرة و فقیہاً فی مصالح الخلق فی الدنیا
 غایر اور زاہد اور عالم ساتھ ہی علوم آخرت کے اور فقیہ مدینہ شریف خلق اللہ کے دنیا میں
 و مرید بقیہہ رحمہم اللہ الامام الشافعی رح الی ان قل و اما ابو حنیفہ فقد کان
 ارادہ اور خواہش ساتھ ہی فقہ کے وہ بہت بڑا امام تھے ان کے ہاں وہ ابو حنیفہ تھے
 ایضا عابد زاہد عرف باللہ خائف منہ مرید وجہ اللہ تعالیٰ
 وہ بھی عابد زاہد عارف باللہ خائف من اللہ مرید وجہ اللہ تعالیٰ
 فاما کونہ عبد معروف بشاروی عن ابن المبارک انہ کان لہ صوة
 ایہ تو اس کا پس معروف ہی ساتھ روایت ہے کہ ابن مبارک نے کہا وہ صاحب کرامت
 و کثرة صلوۃ و روی حماد بن ابی سبیہ انہ کان یحیی لیل کلہ و ی
 اور کثرت نماز اور روایت کی کہ ماورین سیفان نے کہا وہ روزہ رکھتا تھا تمام روزہ کو اور
 انہ کان یحیی نصف لیل فیروی ما فاضل لک لک انسان و هو عیسیٰ فقال
 کہ نہ روزہ رکھتا تھا نصف لیل کو کثرت نماز و صیغہ تارک کی کہ عرفی مالک انسان کا نہ تھا بلکہ نبی
 لاخر هذا الذی یحیی لیل کلہ فلم یزل بعد ذلك یحیی لیل کلہ و قال
 دوسرے شخص کو کہ یہ شخص ہی روزہ رکھتا ہے کہ ان کو یہ صیغہ : یحیی لیل کلہ ہی کہہ رہا تھا
 انا استغنی عن اللہ سبحانہ ان اوصف ع لیس فی من عبادہ انہ
 میں نے تم کو اتنا بھلا سمجھا ہے کہ میں یہ کہتا ہوں کہ اللہ سے تم کو کچھ کم نہیں ہے اور تم کو کچھ کم
 و قال عبد اللہ بن المبارک شکر لقرآن البلاد و من عیبہا +
 اور کہی عبد اللہ بن مبارک شکر قرآن مجید اور اس کے عیبوں کو

یہ روایت ہے کہ ابن مبارک نے کہا وہ روزہ رکھتا تھا تمام روزہ کو اور

امام المسلمین ابو حنیفہ + بالحکم و آثار و فقہ + کایات الزبور
 امام احمد بن حنبل کہ نام ابو حنیفہ ہی ساتھ مسائل کی اور حادثہ کی اور فقہ تفصیل اور اور
 علی حقیقہ + فما فی المشرقین له نظیر + ولا فی المغربین ولا یکوفہ
 صحیفہ پر بہن کوئی شخص مشرقین میں اوکشل اور نہ مغربین میں اور نہ کوفہ میں
 بیت مشرق الیالی + وصام نھارہ لله خیفہ + انتہ ذکرہ
 رات گذر تھی بنایت کوشش می جاگنی راتوں میں اور صائم الدہر اس کی لمبی پوشیدہ تمام جہاں میں
 فی الدار المختار وغیرہ وقال لا ماف عبد الوهاب لشعرانی فی المیزان
 در افتار وغیرہ میں اور کہا امام عبد الوہاب شعرانی دو نو میں
 وقد وی لا مام ابو جعفر الشیخ یازی رحمہ اللہ عن عبد اللہ بن المذکور
 کہ روایت کی امام ابو جعفر شیرازی رحمہ اللہ عن عبد اللہ بن مبارک
 رضی اللہ عنہ قال دخلت الکوفہ فسالت علما ثما فقلت من اعلم الناس
 رضی اللہ عنہ کہ داخل ہوا میں شہر کوفہ میں تو دریافت کیا میں ماہر نویس اور ماہرین کہ
 فی هذه البلدة فقالوا کلهم ابو حنیفہ فقلت لهم من اوجع الناس فی هذه
 اس شہر میں کہا ہے ابو حنیفہ ہر کہا میں کہوں ہی اور اناس اس
 البلدة فقالوا کلهم ابو حنیفہ فقلت لهم من اعبد الناس فی هذه البلدة
 شہر میں کہا ہے ابو حنیفہ ہر کہا میں کہوں ہی اعبد اناس اس شہر میں
 فقالوا کلهم ابو حنیفہ فما سالتهم عن صفات من الصفات الحسنة
 کہا ہے ابو حنیفہ مصل یہی کہ بہن دریافت کرتا میں اس کی صفت سے صفات
 المحمودة الا وقالوا کلهم ہی فی الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 محمود ہے مگر کہتے تھے وہ سب کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں تمام ہوا
 فاعلم ان الدلیل الحلی والسند القوی فی ذلک الباب قول اهل الکوفہ
 بیان تو کہ دلیل میں و سند قوی اس باب میں قول اهل الکوفہ ت

من ان خود قال في الفوائد قال سريدي بن هارون ثبت على التفسير و
 عدد سريدي كسبه من سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

حملت عنهم العلم فما رايت والله احدا سدا وراء من بي خيفة و
 او شاي او سريدي مكره نهن يكيا مني قمه كسبه او سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

احفظ لسانه ولا في عظم عقله ويكي في صفة قول سريدي سريدي بن هارون
 احفظ سريدي لسانه او سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

وزن عقله بعقل نصف اهل الارض لرجوع عقراء على عقلم سريدي بن هارون
 وزن عقراء على عقلم سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

زعم لعلم والفقه واورع واورع سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون
 زعم لعلم والفقه واورع واورع سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

انتهى وقال الشعراني في ميزان صفى من كسبه سريدي بن هارون
 انتهى وقال الشعراني في ميزان صفى من كسبه سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

انتهى وقال في الدر المختار وهذا كثر من سريدي بن هارون
 انتهى وقال في الدر المختار وهذا كثر من سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

سبط ابن الجوزي مجلدين كبيرين وسماه سريدي بن هارون
 سبط ابن الجوزي مجلدين كبيرين وسماه سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

الا مصار و نصف غيره اكثر من ذلك انتهى سريدي بن هارون
 الا مصار و نصف غيره اكثر من ذلك انتهى سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

الى حيفة مرضى الله عنه الامام الطحاوى سريدي بن هارون
 الى حيفة مرضى الله عنه الامام الطحاوى سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

ذكر دمرى والمخافى الذهبي والمخافى جلال الدين سريدي بن هارون
 ذكر دمرى والمخافى الذهبي والمخافى جلال الدين سريدي بن هارون سريدي بن هارون سريدي بن هارون

السیوطی والعلامة ابن حجر المكي والعلامة حميد الكتاب الفخيم المشهور بسبق

شيو . مدر بن جبر کے . اور مدر صاحب کتاب فہم کا جو نہ ہو سکتا

الشیخ والعلامة يوسف بن عبد الهادي الحنبلي وغيرهم من العلماء

شافعی . اور مدر یوسف بن عبد الهادی حنبلی وغیرہم نے علماء عظام

فکر اے الکرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم ورضی اللہ عنہم ولا ینکرہا الا

کیربہ کرام سے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کے مواہب اور راضی ہو اسے ورنہ پس یکناہت کے چوتھے

اومعذہ کہ رقتہ الاکمل ذیابہ وفتحت تحت ذہب جواد فجلد

یا معذہ سے کہ یہی صفت اس پر ماہ صفت ہے کہ کہ ہے شیخ اب کور سے تیر کے حالت

کر و فرقة ذکرہ الساع فی فتح الدار المختار باب الاجوبة

کر و فریق ذکر یہ اس وقت ہی فتح دار المختار میں بابی اجوبہ

عن اسولة مصنف المعیار علی مناقب امام ائمة

اصول مصنف المعیار سے جو وارد کئے ہیں اس سے مناقب امام

الامصاص فتدثبت ذکر انہ کان رضی اللہ عنہ یحیی عاقۃ اللیل

اصول . پس ثابت ہو سکتا ہے ذکر کے کہ یہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ زندہ رکھتا تھا عاقۃ اللیل

ای اکثر صلوة وانہ یحیی اللیل کلہ صلوة ودعاء وتضرعا

یعنی اکثر رات کو از روی نماز کے اور تہارہ کہ زندہ رکھتا تھا تمام رات کو از روی نماز اور دعا و تضرع

حتی صلی الفجر بوضوء العشاء اربعین سنۃ او اکثر وانہ ختم

حق کر پڑھا . نماز فجر اور سہرہ وضو و نماز کے چالیس برس یا اکثر اور تہارہ کہ ختم کرتا تھا

القرآن فی اقل من سبعة ایام وانہ صام صیام الدھر وانہ کثر

قرآن پڑھتا . اور سہرہ سے تھوڑے ہی میں قرآن پڑھتا تھا اور تہارہ کہ زیادہ کرتا

الروکوع والسجود فی بعض الاحیاء علی ثلث عشر رکعة واطال السانہ

روکوع اور سجدہ کو بعض اوقات میں تین گنا کرتا تھا اور تہارہ کہ زیادہ کرتا

یہاں پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب سنی ہے اور اگر کوئی چیز لکھی ہو ہے تو وہ بھی سنی ہے

بعض الطاعین وهو مصنف المعیار بان کواحد من هذه الامور الخمسة

بعض ما عین نے کہ وہ مصنف معیار ہے کہ ہر واحد ان امور خمسہ کو رکھ کر
بدعت لکونہا خلاف السنۃ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یزد
بجسمہ ہی کیونکہ وہ خلاف سنت ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زیادہ کیا

قیام علی ثلث اللیل لم یجوز حتم القرآن قبل سبعة ايام ومنع
بقیام اجنبی کو ثلث یل سے اور نہیں رات کہتے تھے قرآن کو پہلی سات دن کے روزے کو تھے
عن صیام الدھر هذا حاصل ترجمۃ عبارتہ المنقولۃ فیما قبل

صیام دہر سے یہ ہے غفل ترجمہ او کے عبارت کا جو مقول ہی داخل میں
فالحوارک الزهد فی العبادة هكذا جائز لورود النص من القطعية و

بس جہاں یہ ہے کہ یہ زہد عبادت میں اس طرح کا جائز ہے واسطے در و نفوس فسیکے اور
الاحادیث النبویۃ المویۃ بمنہب السلف والخلف اما الاول وهو
احادیث نبویہ کے کو دیکھنا ساتھ مذہب سلف اور خلف کے اما اول کہ وہ

احیاء عامۃ اللیل فلما قال الله تعالى تحال اللیل لا قلیلا نصفه وانقص
زہد کرنا عامہ رات کہ وہ جائز ہے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ قیام سورت میں سوا علی کے نبی

منہ قلیلا ووزد علیہ وقال الله تعالى ان ربك يعلم انک تقوم اذنی

اس میں تو ہر سال یا زیادہ اکسیر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق رہتا جا تا کہ تو قائم ہو کر قریب

ثلث اللیل ونصفه وثلثه وطائفة من الذین معک وقال الله تعالى
وثلث رات اور نصف رات اور ثلث رات اور قائم ہو کر ایک طائفہ جو ساتھ تیرے ہیں اور کہنا اللہ تعالیٰ نے کہ

المتقین فی جنات عیون اخذین ما اناهم ربهم انهم كانوا قبل

متقی لوگ جنات میں اور عیون میں دمان حال کہ نبی والی ہوئی اور چیز کو کہ نبی و کبریا کے لئے ہے

ذلك محسنین كانوا قلیلا من اللیل ما یحییون وبالا لیس لہم استغفر

ان کے محسنین کہ تھے وہ تہوڑی رات جاگتے اور اکثر رات عبادت کرتے اور یہ کہ وہ استغفر کرتے

والله اعلم بالصواب

پہرست میں لکھی گئی ہیں۔ ان میں سے کئی ایک کے بارے میں مزید تحقیقات کی ضرورت ہے۔

میرزا محمد علی خان قزوینی صاحب کتاب

عن فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الست تغزينا بهم الزمل

فهرست مصنفین و مؤلفین
کتابخانه عارفیه کاتبیه

فَتَبَيَّنَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَقْرَبُ بِأَمْرِ الْبَلَاءِ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ

امی صلی الله علیه و سلم و صلی و حلالا و مسک الله خاتمتها الثعشعرا

نہیں کہ وہ ایک ہرگز اور وہی ایک ہرگز ہے۔

وَلَمْ يَحْتَضِرُوا لَأْتِ الْوَيْلَ لِمَنْ أَشَدَّ

بعد از صیتر واه مسله و صحه و غره من المحدثين و زعماء الناس بعد

بعده من مولیٰ کی زبانت کیا مسلم نے اپنی صحیح کہا اور اورن نے اہل حدیث سے وزیرا کہ کیا سالی فی بعد

قوله احرار حتى استنجوا قدمهم وقال الامام النووي في شرح مسلم

اسکول جو حوالہ ہی لکھا حتی اسخت افراہیم اور کہا اے نودی کی شمع مسمکین

باب صلوة الليل و بعد در رکعات البی صلی الله علیه وسلم فی الیوم من کرا استغفر فی نصار

قيام الليل تطوعاً هذا مراده انه صار تطوعاً في حق رسول الله صلى الله

قیام فیصل طوعاً ظاہراً اسکا یہی کہ ہو گیا وہ مقام مذکور وقوع حق رسول خدا صلی اللہ

عليه وسلم لا إله إلا الله فهو طوع في حقهم بالاجماع انتهى

عظیمی کم اور کثرت پروردگار

والآية الثانية نص صريح في الاخبار عن قيامه صلى الله عليه وسلم

اور آیت دوسری نصر صبح ہی کو اپنی من قبام آخست صلی اللہ علیہ وسلم سی

ومن معه من المؤمنين بثلاث الليل وأكثره حيث قال أن ربك يعلم

اور جو انکی ساتھ ہیں مومنین سے ساتھ نہ لیں گی اور اللہ انکی جہنم فرمایا رہے ہم احاسر سے

انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة وطائفة من الذين معه

اگر تو قائم ہوگا قریب دو نمٹ یس کی اور نصف یس کی اور ثلث یس کی اور قیام ہوگا و طاعت ہوگا و عبادت ہوگا

ولاية الثالثة صريح في مدح من قام يصلي مائة الميسر وأكثره ولو في

وآیت تیسری صریح بی من و یونیب اس تحف کی دولت نام کو اپنے نام عامہ رت عمر یہ ہو گیا

تفسير الخليلين كانوا قديلا من ابيهم وجمعك اي يجمعون في زمن يسير

تفسیر حلاوت میں لکھی ہے۔ تیس سو نوے سو چار - ۱۰

من الليل ويصبر انكره هي وقال في تلخيص شي بعد ابن قوت

اور فارغ ہوتے ہی ان کے ساتھ تمام جوانوں کو لے کر لائبریری میں پہنچے اور یہاں سے ان کے

بنا مون روی بن ای شیب شعر فحاحه دیزامون الیس کله و شعر این خیمه

منازلہ ایبٹ کی بنیاد سببوں کی وجہ سے یہ زمین سولی کے تحت رہا اور اس کی وجہ سے

وَأَسْخَرُوا نَهْيَ وَأَمْرًا فِي تَقْصِيرِ دَوْرِ الْمَدِينِ أَهْلِي عَنِ النَّوْمِ بِأَيْلَافِهِ

[illegible]

لنهار واحدة لتكدر معي القليل وقليلاً فوهم. ن. خ.

دن کا اور ماہنامہ اس واسطے بتالیف میں تقدم کی اور بعد میں ہر مہینہ ایک

كان الى كان الله بن طائفة قلا فتم بالماله فتم

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُنَادِيكُمْ فِي أَصْوَابِهِمْ أَنْ تُخَالِفُوا حَدِيثَ آلِ أَبِي سَلَمَةَ

پرو و اکرا زله زنه عاقله امرا و قبا و الی و غیره

عَدَدَاتِي تَوَجَّعُوا جَعَلُوا قَلِيدَ مَنْ دَوَاتِ اللَّيْلِ يُعْنِي بِدَ
عَدَدَاتِي تَوَجَّعُوا جَعَلُوا قَلِيدَ مَنْ دَوَاتِ اللَّيْلِ يُعْنِي بِدَ

و یصلون اکثر اللیل ینامون اقله وعن الحسن کانوا لا ینامون من اللیل
اور غازیہ بی بی اکثر لیل کہ اور سوتی ہی اقل رات کا اور مروی ہے حسن بصری ہی کہتی وہ کہ نہیں سوتی تھی

اکلا اقلہ انتہ و قال فی تفسیر المعالم المجموع الموم باللیل ون
مکروض اسکا تمام ہوا اور کہا تفسیر معالم میں کہ مجموعہ سونا رات کا ہی

النہار و عاصلة والمعنے کانوا یجمعون قلیلا من اللیل
دن اور نصف ماضی اور معنی یہ ہیں کہ کبھی وہ گزرتی تھی تھوڑی رات یعنی غازیہ بی بی تھی

اکثر اللیل انتہ و قال فی تفسیر المدارک و ما زیة للتکید و یجمعون
اکثر رات کا تمام ہوا اور کہا تفسیر مدارک میں زما زائدہ سی واسطی تاکید کے اور یجمعون

خبر کانوا والمعنے کانوا یجمعون فی طائفة قليلة من اللیل او مصلی
خبر کانوا کی اور معنی یہ ہیں کہ کبھی وہ راتوں ہی ایک کا تفسیر رات کا یا وہ لفظ کا ماضی

والتقدیر کانوا قلیلا من اللیل ای کان یجمعون قلیلا من اللیل
اور تقدیر یہ کہ یہ معنی کہ کبھی وہ راتیں تھوڑی سی سونا اور یوں ہیں یا سونا اور کچھ قلیل رات کے تمام ہوا

و قال فی تفسیر البیضا و ما زیة ای یجمعون فی طائفة من اللیل
اور کہا غازیہ بی بی تھوڑی زما زائدہ ہے یعنی سوتی تھی وہ ایک کا تفسیر رات کے میں

او یجمعون مجموعا قلیلا او مصدریة او موصولة ای فی قلیل
یا سوتی تھی سونا قلیل یا مصدریہ سے یا موصولة یعنی قلیل تھا

من اللیل یجمعون فیه انتہ فقد ثبت بما ذکر ان قیام
اس میں سونا اور کچھ یا قلیل تھی وہ عائد رات کا جو سوتی تھی اس میں تمام ہوا میں جبہ ما ذکر کی قیام

عامۃ اللیل ثابت بالقران والاجماع والحديث کما اخرج عن سلم
عامۃ رات کا ثابت ہی ساتھ قران کی اور اجماع کے اور حدیث کے کیا کہ روایت کی ہی سلم نے

عن بن عمر قال کان الرجل فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان عمر سے کہ تھا ایک شخص نبیات نے سے اللہ علیہ وسلم میں

اذا راي روياقصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمئنت

کے جب دیکھتا خواب بیان کرتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر
سے آرزو کی تھی

ان روياقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاماً

میں کہ دیکھوں خواب اور بیان کروں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور میں
شبابا و کنت انا في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

ہوں اور تھا کہ سوتا مسجد میں عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں

فرايت في النوم كأن ملكين احذا في فزهابي الى النار فاذا هـ

میں دیکھتا میں خواب کو یہ کہ دو فرشتے ہیں کہ جاتا ہوں میں اونکو پس نرم کبھی کہنا خود باسن ان

مطوية واذا فيها من قد عرفتم فجعلت اقول اعوذ بالله النار

لپٹی ہوئی ہی اور ناگاہ اوسمیں وہ شخص ہیں کہ جاتا ہوں میں اونکو پس نرم کبھی کہنا خود باسن ان

اعوذ بالله من النار اعوذ بالله من النار فقصصتها على حفصة

اعوذ باللہ من النار اعوذ باللہ من النار اس بیان کی تھی اس خواب کو بعض پر

فقصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله

پر بیان کیا حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرمایا ہے اللہ

عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم

علیہ وسلم نے کہ اچھا شخص ہی عبد اللہ اگر سوتا نماز پڑھنے والی رات میں کہا سالم نے

فكان عبد الله بعد ذلك لا ينام من الليل الا قليلا متفق عليه

پھر تھا عبد اللہ بعد اس امر کے کہ نہیں سوتا تہرات کو مگر قلیل روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم

رواه البخاري في باقيا المليل من كتاب التهج ومسلم في باب

روایت کیا بخاری فی باب قیام اللیل میں جو کتاب تہجد ہے اور مسلم نے باب

فضائل ابن عمر فذلك الحديث في حكم المرفوع فلذا قال النووي في

فضائل ابن عمر میں اس حدیث کے حکم حدیث مرفوع میں ہے لہذا کہا نووی فی اس حدیث میں

فضيلة صلوة الليل انتهى آخره عن حذيفة ان صراى رسول الله صر

نصبت صلواتك على من يقرأ في حذيفة كرايبا وبنى سهل في صلوة

الله عليه وسلم يصلي من الليل وكان يقول الله اكبر ثلاثا والمملوك

ساجد عليه كونه في بيتي يعني رات من اوردني احدث لانه في ساجدين دفعه صاحب بيتي

والجبروت والكبرياء والعظمة ثم استغفر فقر البقرة ثم

اورجواته اورجواته صاحب بيتي في شرايع كيا نازك هرچا سورة نقره

ركع فكان ركوعه غوامن قيامه فكان يقول في ركوعه

ركوع كيا بربا كرم اوله قريبي اوني قيامي اوني ودي اوني اوني

سبحان ربي العظيم ثم رفع راسه من الركوع فكان قيامه

سبحان ربي العظيم ثم اوجاه اوني ساجد اوني

غوامن ركوعه يقول ربي المرحوم سجود فكان سجود غوامن قيامه

قريب اوني ركوع في وفاق في رات في ساجد كيا بربا سجود اوله قريبي اوني قيامي

فكان يقول في سجوده سبحان ربي الاعلى ثم رفع راسه من السجود

اورجواتي اوني سجود من ساجد اوني

وكان تقوده بين السجودتين غوامن سجوده وكان يقول ثم اغفر

اورجواتي اوني سجود اوني سجود اوني سجود اوني سجود اوني سجود اوني

فصلى اربع ركعات قرا فيهن البقرة وال عمران والنساء و

پس پڑھی نماز چار رکعت پڑھا اولین سورہ بقرہ اور آل عمران اور نساء اور

المائدة والانعام مثلث شعب ثم رواه ابو داود ذكره في المشكوة

مذہب الانعام کو مثلث یا شعبہ روایت کیا اسکو ابو داود نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ

فی باب صلوة الليل ومثله في مثائل الترمذي وغوه في مسلم

اب صلوة الليل من اورس سجدی ثم اوجاه اوني

فی باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة اللیل و زاد فیہ یقرأ مترسلا
باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة الیس من اور زیادہ کیا مسجد فی احمد بن حنبل کہ پڑھتی ہی آنحضرت قراۃ آہستہ
وفیہ فكان سجدة قریبا من قیامہ بدل فكان سجدة نحو من قیامہ
اور اسی مسلم میں ہی کہ تھا سجود او کا قریب وہی قیام کی بدلہ فكان سجودہ نحو من قیامہ کی

ومثله فی النسائی ابوداود واخرجه عن عوف بن مالک یقول کنت مع رسول
اور مثل روایت مسلم کی نسائی ابوداود میں ہی ہی اور مروی ہی عوف بن مالک کہ کہا بتا میں ساتھ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فاستاکث ثم توضا ثم قام یصلی
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک رات بسر سرگ کہ بہر وضو کیا بہر شروع لیا غار کو

فقمتم معہ فبدأ فاستقم البقرة فلا یربایة مرجحة الا وقف فسال
بہر پڑا ہوا میں ساتھ وہی بہر شروع کیا
جہاں پڑا سوہ بغیر کو نگہ کرتی ہی ساتھ کسی آیت رحمت کی مگر توقف کیا
ولا یربایة عذاب الا وقف فنعود ثم رکع فنکثر العابد قیامہ و

اور نگہ کرتی ہی ساتھ کسی آیت عذاب کی مگر توقف کرتی اور پناہ چاہتی اس ہی بہر رکوع کیا پس پڑھتی ہی دیکھ کر
یقول فی رکوعہ سبحان ذی الجبروت وال ملکوت والکبریا والعظمتہ
فرماتی ہی اپنی رکوع میں سبحان ذی الجبروت وال ملکوت والکبریا والعظمتہ

ثم سجدا بقدر رکوعہ ویقول فی سجدة سبحان ذی الجبروت وال ملکوت
پہر سجود کیا بقدر اپنی رکوع کی اور کہتی ہی اپنی سجود میں سبحان ذی الجبروت وال ملکوت

والکبریا والعظمتہ ثم قرأ ل عمران ثم سورة سورة یعفصل
والکبریا والعظمتہ پہر پڑا سورہ آل عمران کو رکعت ثانی میں پہر اور سورہ کو رکعت ثالث میں پہر اور سورہ کو

مثل ذلك رواه الترمذی فی الشمائل النبویة فحذیفة صحابی من السابقین
مثل پہلی رکعت کی روایت کیا اس کو ترمذی کی شمائل نبویہ میں اور حذیفة صحابی ہی صحابہ سابقین ہی

وعوف بن مالک صحابی اسلام یوم فمکة قال فی التقریب عن عوف بن مالک
اور عوف بن مالک صحابی ہی اسوم لیا دارن فتح کہ کہی تقریب میں عوف بن مالک

باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة اللیل

باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة الیس

باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة اللیل

باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة اللیل

صحابی مشہور من مسلمة الفتح انتہی فذلک المقدار من القیام وال رکوع و
 صحابی شہرستانی نے فرمایا کہ تمام مہینے میں یہ مقدار قیام اور رکوع اور
 الحجۃ والقوۃ والجلسۃ مقدار ختم القرآن بل اکثر من ختمین قطعا فذلک
 مسجد اور قوم اور مجلس کا مقدار ختم قرآن کا ہے بلکہ اکثر ہے دو ختم سے یقیناً بیش بہا
 بعل صلوة العشاء لا یقصر الا فی عامۃ اللیل بل کله واخرج عن النعمان بن
 عبدسہ عن عائشہ کہ ہنین سفور ہوتا تھا اکثر رات میں بلکہ ہنین مکن مگر تمام رات میں کو
 بشیر قال قت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شہر رمضان لیلۃ
 تیسری کو پڑھی ہوئی نماز ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر رمضان میں
 ثلث وعشرین الی ثلث اللیل الاول ثم قمنا معہ لیلۃ خمس عشرین الی
 تیسویں کو ثلث رات اول تک پھر پڑھی ہوئی ہم ساتھ اونکی بیسیوں کو
 نصف اللیل ثم قمنا لیلۃ سبع وعشرین حتی ظننا ان لا یدلک الفلاح
 نصف رات تک پھر پڑھی ہوئی ہم ساتھ اونکے ستائیسویں کو حتی لکنا ان کیا ہوئی کہ پائین کے ہم کو
 وکانوا یسمیہ السحر رواہ النسائی وحیۃ الترمذی وابوداؤد وابن ماجہ
 اور بھی کہ نام رکھا فلاح کا مسطور روایت کیا اسکو نسائی فی اوئیل اوکی ترمذی اور ابوداؤد ابن ماجہ
 فی یاقیام رمضان فذلک صریح فی ان قیامہ صلی اللہ علیہ وسلم
 باب قیام رمضان میں ہے یہ صریح ہے انہیں کہ قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 مع من معہ اکثر من ثلث اللیل بل الجملة الاخیرۃ دالۃ علی حیاء اللیل
 اور قیام میں معہ کا اکثر بتا رہی رات سے بلکہ بعد اخیرہ حدیث کا دال ہی احبار تمام رات پر
 کلام فہن طعن بان قیام اللیل اکثر من ثلث اللیل بدعۃ وخلاف السنۃ
 ہے یہ شخص کہ طعن کرتا ہے کہ قیام رات کا زیادہ ثلث میل سے بدعت ہے اور خلاف سنت
 الذہبیۃ فہو طعن فی اہل الاجماع من جمیع المجتہدین من السلف
 نوید کے ہے سودہ طعن ہی اہل الجماع میں کہ وہ سب مجتہدین سلف

والخلف مع صاحب الشريعة واما الثاني وهو احياء الليل كله صلوة و دعا
 اور خلف کیں نمازات ماحضر بیگم ہی انسانی کہ وہ زندہ رکبتا تمام رات کا صلوة اور دعا
 وتضرعا فلما قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض
 اور تضرع ہی جائز ہے کہ عباد الرحمن وہ لوگ ہیں کہ جتنی ہیں زمین پر سے
 واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما
 اور جبکہ کلام کرتے ہیں اوسنی جاہل لوگ تو کہتی ہیں دعا ہے کہی قول سلام اور عباد الرحمن ہم میں جو رات گزارتے ہیں
 الاية فالاية نص جلی فی مدح من قام واجبه الليل كله قال الله تعالى
 انما آتيتكم بآية نص روشن ہی مدح اور تمنا اوس شخص میں کہ زندہ رکبتا ہے تمام رات کو اور فرمایا اللہ نے
 ان المتقين في جنات وعيون انا هم ربهم انهم كانوا قبل
 کہ تحقیق متقی لوگ باغوں اور چشموں میں ہیں اس حال میں کہ اخذ کرتے ہیں وہ جو دیا اور انکو اوکی رہے کہتی ہیں
 ذلكا محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال في تفسير المعلم
 اسکے محسن اور ہی وہ تہوڑی کد رات کو بہت سوئی کہا تفسیر معالم میں
 وقف بعضهم على قوله قليلا من الناس قليلا ثم ابتداء
 کہ وقف کیا بعض فراوانی اوپر تفصیل کہتی ہیں وہ لوگوں سے تہوڑی بہر ابتداء کیا
 بسن الليل ما يهجعون اي ما ينامون بالليل البتة بل يقومون للصلوة
 ساتھ میں اسل ما یہجوں کی نہیں وہ بہت سوئی رات کو البتہ بلکہ کھڑی رہتی ہیں صلوة
 والعبادة وهو قول الضحاك ومقاتل انتبه وقال في الكمالين روا
 اور عبادت کہنے اور بہ قول ضحاک اور مقاتل انتہی تمام روا اور کہا کہ میں میں کہ روایت کے
 ابن ابی شعبة عن مجاهد لا ينامون بالليل كله وعن ابن عباس انس
 ابن ابی شعبة نے مجاہد سے کہ بہت سوئے ہیں تمام رات اور ابن عباس انس سے
 عنهما انتبه وخرج عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 انہی اوکی تمام روا اور بروی ہی جابر سے کہ کہا کہ میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 انما یخلف مع صاحب الشریعۃ

يقول ان في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من امر الدنيا
 كره فأتى تيمم رات من البتة ايك ساعت کی کہن موافق پڑتا او کو کوئی چل مسلمان کہ سوال کری اس کے خیر کاملہ
 والاخرة الا اعطاه اياه وذلك كل ليلة رواه البخاري مسلم في صحيحه في باب
 يا آخرت سی مگر دنیا ہی اسے او کو وہ چیز اور یہ ساعت ہر رات میں ہی روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح کی باب
 صلوة الليل وقال الامام النووي فيه اثبات ساعة الاجابة في كل ليلة
 صلوة الليل میں اور کہا امام نووی نے اسی میں اثبات ہی ساعت قبولیت کا ہر رات میں
 ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل جاء مصداقها انت هي
 اور تضمن ہی یہ حدیث ترغیب و ترغیبہ کہ نہ کو دعا ہر جمع لمعات رات میں داسی امید الہی کی کی او کو تمام ہوا
 واخرج عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشاء سجد
 اور مروی ہی حضرت عائشہ کی کہ کہا تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جبکہ داخل ہوتا عشرہ اخیرہ رمضان کا تو
 واحي ليلة وايظ اهلہ متفق عليه ذكره في الشكره في باب ليلة القدر
 اور باگت رات کو اور جگہ کی اہل اپنی کو یہ حدیث متفق علیہ ہی ذکر کیا اس کو مشکوٰۃ کی باب ليلة القدر میں
 وقال النووي وقولها واحي ليلة اي استغفره بالسهم في الصلوة وغيرها
 اور کہا امام نووی نے قول او کا کہ زندہ رکھتی تھی رات کو یہی کہہ رہی تھی رات کو ساتھ جانے کی نذر وغیرہ میں
 انتهى وذلك الحديث لا ينافي حديث عائشة قالت لا علم النبي صلى الله
 تمام ہوا اور یہ حدیث حضرت عائشہ کی نہیں منافی دوسری حدیث حضرت عائشہ کو کہ کہا نہیں جاتی میں نبی صلی اللہ
 عليه وسلم يقر القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام
 علیہ وسلم فی پڑا ہو تمام قرآن شریف ایک رات میں اور نہ یہ کہ بڑی ہونا تمام رات اور نہ یہ کہ رکھا ہو روزہ
 شهراً كاملاً غير رمضان رواه مسلم لان احياء الليل كله عبادة
 تمام مہینے میں سوائے رمضان کی روایت کیا اس کو مسلم نے اس واسطے کہ زندہ رکھنا تمام رات کا از روی عبادۃ کی
 لا يستلزم قيام الليل كله صلوة واخرج عن عبد الله بن مسعود قال
 نہیں لازم پڑنا زندہ رکھنی تمام رات کو از روی نماز کی اور مروی ہی عبد اللہ بن مسعود کی کہ کہا

من قام السنة اصاب ليلة القدر واه مسلم في صحيحه في باب الندب
 وخصه كقائم بركات برس بهر توبه ویکارات ليلة القدر کورایت کیا اهو مسلم فی ابی صحیح باب الندب
 الاکید الی قیام ليلة القدر من کتاب الصلوة فی باب فضل ليلة القدر من کتاب
 الاکید الی قیام ليلة القدر من کتاب الصلوة سی ہی اور باب فضل ليلة القدر من کتاب

الصوم واخلط اهل العلم علی اکثر من اربعین قولاً کما فی فتح الباری شرح
 الصوم سی ہی اور مختلف ہوئی ہیں اہل علم ليلة القدر من جابرس قلی سی زیادہ پر جیسا کہ فتح الباری شرح
 البخاری وغیرہ و المشہور من الامام الاعظم الی حنیفة رضی اللہ عنہ
 بخاری وغیرہ میں ہی اور مشہور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سی یہی

امہاتدور فی کل سنة مرة فی رمضان و مرة فی غیرہ کما فی فتاوی قاضیان
 کردہ بہشتی اور دوران کرتی ہی ہر برس میں کبھی رمضان میں اور کبھی غیر رمضان میں جیسا کہ قاضیان
 وغیرہ و یہ قال عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس عن عکرمہ وغیرہم
 وغیرہ میں ہی اور سی قول ہی عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس اور عکرمہ وغیرہم کا ہی

کما فی فتاوی قاضیان وغیرہ وقال اللہ تعالی انا انزلنہ فی لیلۃ القدس و
 جیسا کہ فتاوی قاضیان وغیرہ میں ہی اور فرمایا اللہ تعالیٰ کہ ہم نے نازل کیا قرآن کو لیلۃ القدر میں اور
 ما ادرک لیلۃ القدس لیلۃ القدر خیر من الف شهر تنزل الملائکة
 کسبجہ فی معلوم کہ ایسا کجکویا ہی شب قدر شب قدر بہتر ہی ہزار مہینہ سی اور تی میں فرشتی

والروح فیہا باذن ربہم من کل امر سلم ہی حق مظلّم الفجر والسورة نص
 اور روح یعنی جبرئیل علیہ السلام اور میں اپنی رب کی اذن سی ہر امر سی امان اور سلام ہی وہ رات صبح صادق تک نکال پائی سر
 محکم ودلیل جلی فی ان العبادة فی تلك اللیلۃ خیر وافضل من عبادة
 نص محکم اور دلیل روشن ہی اس میں کہ عبادت اس قدر میں بہتر اور افضل ہی عبادت

الف شهر فی غیرہا کما فی تفسیر المجالین وغیرہ وقال محی السنة فی
 ہزار مہینہ کی سی جو غیر شب قدر میں ہو جیسا کہ تفسیر المجالین وغیرہ میں ہی اور کہا محی السنة فی

تفسیر المعلم قال المفسرون ليلة القدر خير من الف شهر مضاه على ليلة

تفسیر العالم میں لکھا اہل تفسیر نے کوئی لیلۃ القدر غیر من الف شهر کے بہرین کو عبادت لیلۃ

القدر خیر من عمل الف شهر لیس فیہا لیلۃ القدر انتہی فذلک غایۃ

القدر میں بہرہی عبادت ہزار مہینہ کے سے جو غالی ہو لیلۃ القدر سی تمام ہوا پس یہ نہایت

ترغیب و نہایت تحریریں علی قیام لیلۃ القدر بالعبادة وذلك احتیاطا

ترغیب دینا اور نہایت برائیتہ کرنا ہی اور قیام لیلۃ القدر کے ساتھ عبادت کے اور یہ امتیاز

لہ تحصیل الاموال امام الائمة سراج الائمة ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بہن حاصل ہوتی مگر باین طور کہ کیا امام الائمة سراج الائمة ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

لانہ اذا احیی تمام اللیلۃ قام بہ کل لیل من لیاالی سنة وحب عبادتہ

اسو اسلی کہ جبکہ زندہ رکھا تمام رات کو اور قیام ہوا تمام رات میں راتوں برس کی سی قویادی کا عبادت اپنی کو

فی لیلۃ القدر قطعاً عند اهل الاسلام كافة فهذا اعظم المناقب

لیلۃ القدر میں یقیناً نزدیک جمیع اہل اسلام کے پس یہ اعظم مناقب کا ہی اور

افضلها واقصا قصاها للامام الهمام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اعلیٰ انکما اور اعلیٰ اعلیٰ او کی کا واسطی امام ہمام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

لانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا صلی الفجر بوضوء العشاء اربعین سنة

اسلی کہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جبکہ پڑھی نماز فجر کے ساتھ وضو رات کے چالیس برس

او اکثر وحب عبادتہ فی لیلۃ القدر اربعین سنة او اکثر

بلا تفاق بلاتفاق قویادی اسکی عبادت اپنی کو لیلۃ القدر میں چالیس برس یا زیادہ

فذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم فلذا کان ذلک

پس یہ بہتر عبادت اور درجہ قوی فضل کا ہی دیتا ہی ہو جو چاہتا ہے اور اللہ صاحب فضل عظیم کا ہے لہذا اہل قیام

طریق الاولیاء العظام والکبراء الکرام علیہم الرضوان قال غوث الثقلین

طریق اولیاء عظام اور کبراء کرام علیہم الرضوان کا کہا غوث الثقلین

الشیخ عبد القادر الجیلانی قدس سرہ فی کتاب غنیۃ الطالبین فی فضل قیام
 شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ فی اپنی کتاب غنیۃ الطالبین کے فضل قیام
 جمیع اللیل اما قیام جمیع اللیل فهو فعل لا قیام الذین سبقت لهم
 جمیع امین کہ قیام تمام رات کا وہ فعل اور عمل اور کیا کا ہی جو سابقہ ہو چکی ہے
 منہ الحیاۃ وادیمت لهم الرعاۃ واحیط علی قلوبهم التوفیق ونور
 اللہ کی طرف سے عنایت اور ہدایت ہی اور کی لئی رعایت اور گہر لیا اور کی دلون کو توفیق اور نور
 الجلال ثم الجلال فجل القیام باللیل لهم موهبۃ وخلع فلم یسلبہ منهم
 مہمانی ہر جمال کی پس کیا قیام بلیل کا اور کی لئی مہبت اور خلعت پس ہنیں ہینا اور نے
 مولاهم عز وجل حتی للقاء وقد روی عن عثمان بن عفان رضی اللہ
 مولانا کا عز وجل قیامت تک اور روی سی عثمان بن عفان رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ان کان یحیی اللیل برکۃ واحده یجتمہ فیہا القرآن وقضائہ
 تعالیٰ عنہ سی کہ جی کہ زندہ رکھتی لست کو ساتھ ایک رکعت کی ختم کرتی اور میں قرآن شریف کو اور ختم
 و ذکر من اربعین رجلا من التابعین انہم کانوا یجہون اللیل کلہ ویصلون
 اور ذکر کرتی لگی ہیں چالیس آدمی تابعین ہی کو وہ جی زندہ رکھتی تمام رات کو اور پڑھتے
 صلوۃ الغداہ بوضوء العشاء اربعین سنۃ صحیحہ النقل عنہم واشتہر
 نماز صبح کے ساتھ وضو و عشاء کے چالیس برس اور ثابت اور صحیح جو فضل اور ہی اور شہو
 سعید بن جبیر و صفوان بن سلیم و ابو حازم و عہد بن المنذر من اہل المدینۃ
 سعید بن جبیر اور صفوان بن سلیم اور ابو حازم اور محمد بن المنذر جو اہل مدینہ میں ہیں
 و فضیل بن عیاض و وہب بن الوریج من اہل مکہ و طاء و س و وہب بن
 اور فضیل بن عیاض اور وہب بن الوریج جو اہل مکہ ہی ہیں اور طاء و س اور وہب بن
 منبہ من اہل الیمین و ربیع بن حثیم و الحکم من اہل الکوفۃ و ابوسلیمان علی
 منبہ جو اہل یمین ہی ہیں اور ربیع بن حثیم اور حکم جو اہل کوفہ ہی ہیں اور ابوسلیمان اور علی بن

تعالیٰ عنہ

انہم کانوا

بن بکار من اهل الشام و ابو عبد الله الخواص ابو عامر من اهل عبادان و
 بن بکار جو اهل شام سی ہیں اور ابو عبد الله خواص اور ابو عامر جو اهل عبادان سی ہیں اور

حبیب ابو محمد و ابو جابر السملانی من اهل فارس و ذلك بن دینار و سلمان
 حبیب ابو محمد اور ابو جابر سملانی جو اهل فارس سی ہیں اور مالک بن دینار اور سلمان

التمیمی و یزید الرقاشی و حبیب بن ابی ثابت و یحیی البکاء من اهل البصرة و غیرهم
 تمیمی اور یزید رقاشی اور حبیب بن ابی ثابت اور یحیی بکاء جو اهل بصرہ سی ہیں اور اور لوگ

من یطول ذکرهم رحمۃ الله علیهم و رضو عنہ انتہی کلامہ و قال الامام
 جو درازی ذکر اور نکار رحمت اللہ کی اور غیر ہو اور رضی ہوئی اللہ سی ہم ہو الامام غوث الثقلین کا اور کیا امام

حجة الاسلام ابو حامد الغزالی فی احیاء العلوم فی اخر الریم الاول اعلم
 حجت الاسلام ابو حامد غزالی فی احیاء العلوم کی ریم اول کی آخرین کماکان لی

ان احیاء اللیل من حیث المقدار له سبع مراتب اولی احیاء کل اللیل
 زندہ رکبات کا من حیث مقدار اس کی فی سات مرتبہ میں پہلا زندہ رکبات نام راست کا ہی

وهذا شان الاقویاء الذین تجرد والعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاة
 اور یہ زندہ رکبات تمام راست کا شان اولیا کی ہی کخاص ہوئی ہیں واسطی عبادت اللہ کی اور لذت پکڑتی ہیں ساتھ

وصار غنائم و حیوة لقلوبهم فلم یتعبوا بطول القيام وروا المناہل الی النہا
 اور ہو گئی ہی یہ عبادت اور مناجات اللہ تمام راست غداؤ کی قلوب کی نہیں نہیں تھکتی ساتھ قیام کی اور در کرتی ہیں نوم کو کفر
 فی وقت اشتغال الناس و قد کان ذلك طریق جماعة من السلف کانوا
 وقت مشغول ہوئی لوگوں کی اور بتایا یہ طریق جماعت سلف کا کرتی وہ

یصلون الصبح بوضوء العشاء حکى ابو طالب المکی ان ذلك علی سبیل التواتر
 پڑھتی نماز صبح کو ساتھ وضو نماز عشاء کی حکایت کیا ابو طالب مکی کی اسکو علی سبیل تواتر

والاشہار عن اربعین من التابعین وکان فیہم من راضی علیہم اربعین سنۃ
 اور شہرت کی چالیس شخصوں تابعین کی سی اور تھی اوچھین جو دوام کیا اس پر چالیس برس

قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المديني وفضل بن عياض
^{بإسناده} وگویند سی سعید بن المسیب ہی اور صفوان بن سیم جو مدنی ہیں اور فضل بن عیاض
 ووهب بن الورد المکیان و طاؤس و وهب بن منبه الیماکان والربيع
 و وهب بن الورد جو مکی ہیں اور طاؤس اور وهب بن منبه جو یمنی ہیں اور ربیع
 بن خيثم والحکم الکوفیان وابوسليمان و علی بن بکار الشامیان وابوعبد
 بن خيثم اور حکم جو کوفی ہیں اور ابوسليمان اور عثمان بن نجدة جو شامی ہیں اور ابو عبد الله
 الخواص وابوعاصم العبادیان وحبيب ابو محمد وجابر بن السلمان الفارسیان
 خواص اور ابو عاصم جو عبادی ہیں اور حبيب ابو محمد اور جابر سلمانی جو فارسی ہیں
 ومالك بن دينار وسليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن ابي
 اور مالک بن دینار اور سليمان تیمی اور یزید رقاشی اور حبيب بن ابی
 ثابت ويحيى البكاء البصريين وكهس بن المنهال وكان يجتمع في الشهر
 ثابت اور یحییٰ بکاء جو بصری ہیں اور کھس بن منہال اور ہمدان کہس کہ ختم کرنا ایک مہینے میں
 تسعين ختمة والوفهم رجع وقراءة اخرى وايضا من اهل المدينة
 نود و تین ختم اور ہجرت سمجھتا تو ہمدان کہتا اور پڑھتا دوسری بار اور ہی اہل مدینہ سے
 ابو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم انتهى كلام الغزالي وقاله
 ابو حازم اور محمد بن المنکدر مع ایک جماعت کی کہ بہت ہیں عدد انکی تمام ہوا کلام غزالی اور کہا
 الترمذي في باب الدعاء في صحيحه حدثنا علي بن حجر اخبرنا مسلمة بن عمر
 ترمذی کی باب الدعاء میں اپنی صحیح میں کہ حدیث کی ہکو علی بن حجر نے اخبرنا مسلمہ بن عمر
 قال كان تميم بن هاني يصلي كل يوم الف سجدة ويسبح مائة الف تسبيحة
 کہا کہ تہا تمیم بن ہانی نماز پڑھتا ہر دن ہزار رکعت اور تسبیح کہتا ایک لاکھ
 انتهى وقال الشيخ عبد الوهاب الشعرا في كتابه المسمى بتبتيه المغتربين
 ختم ہوا اور کہا شیخ عبد الوہاب شعرا نے اپنی کتاب میں کہ مسمیٰ بتبتيہ المغتربین

فی فضیلت من اخلاقهم تفضل اعمالهم فی عیونہم وقد قام رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم من اظلامہم تفضل اعمالہم فی عیونہم کے کہ شب کو قائم ہوئی رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم حتی نورمت قدماہ فقالوا لم تفضل لیک رسول اللہ وقد
 اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ سورج گئی دو نو قدم آغزرت کی اس کا صحابی کی کو اس کی نوبت ہو رہا تھا
 غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تأخر فقال فلا اکون عبد اشکور
 علیہ السلام آپ صبح ہو چکے ہوا گناہ سے اور جو بھیج دیا گیا انہوں میں بندہ شکر گزار
 وکان عمر بن عتبہ رحمہ اللہ تعالیٰ ینجز الی المقابر کل لیلۃ فصل
 اور شاہ عمر بن عبد اللہ شام سے کہ خطا صرف تیرے پرانے ہر رات پس نماز پڑھتا
 تھا ما من العشاء الی الفجر ثم یرجع فیصلۃ الصبح فی السجود وکان اولیس
 سامی اوکل عشاء سے فجر تک ہر آتا تھا کہ پس پڑھتا نماز سے سجدہ میں اور پھر اوکس
 الفجر رحیمی اللیل کلہ فی سجدۃ واحدة ولما حمر سرق رح کان لا
 قرنی رحمہ اللہ کہ زندہ رکھتا غم رات کو سجدہ واحد میں اور جب اس نے سرق زنا سے بھاگتا نہ
 یضع جنبہ الی الارض ابدا وانما یفعل وهو جالس بعض اوقات وہ کھڑا
 رہا اپنی جگہ کو زمین کی طرف کھینچ کر سجدہ میں وقت میں وسوسہ پڑتا کہ
 مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ یقول لعباد انزلہ فانہ انتم لستم عباد وکنتم
 مجاہد رحمہ اللہ شام سے کہ کہتا عباد اس زمانہ کو کہ تم نہیں ہو تم عباد نہیں تم
 متلذذون بالعبادۃ ولقد اردکنا اقا اما کانوا اذ ابغز احدہم اربعین
 لذت پزیر ہو ساتھ عبادت کے البتہ پانچ بیس توہن کو کہ جب پوچھا کوئے اوکس جاس
 سنۃ طوعے فرایش لیس حتی بیت رضی اللہ عنہم وکان کمس بن
 بڑس کو بیت رکھتی تھی فرش سون کا یہاں تک فوت ہو جاتا رضی اللہ عنہم اور پھر کمس بن
 الحسن رح یصل کل الف رکعۃ فلما ضعف آخر عمرہ کان یصل لیس
 من رحمہ اللہ کہ پڑھتا نماز تیرا رکت پس جبکہ ضعیف ہوا آخر عمر میں دنیا کے بڑے ہمارے روز

سنة سبعة زكاة وكان ابو الجوزي رحمه الله تعالى يقول صحبت قوام

الشيخ رواه
اور تمام ابن جوزیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا تھا صاحب حرمین خود

کا بروا ائیل فماریت احسن مکاتبہ من ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ اہتم

کراج کہتے تھے رات کو بہنیں دیکھا مینی کوئی ساجد نہ اس پر سجادہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے

عندہ سنتہ اشہر فماریتہ وضع جذبہ الی الارض فی لیلۃ من الیالی

ایک ایس پرہیز مینی سب بہنیں دیکھا مینی او کو کہ بایا ہوا بی بیہ کو طرف زمین کی کشتی بن راتوں میں ہی

وكان ابن مقاتل رحمه الله تعالى يقول صلى ابو حنیفہ الصبر بوصوء

اور تمام ابن مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے پڑھی امام ابو حنیفہ صبر کے ساتھ وضو

العشاء عشرين سنة وفي رواية اربعين سنة وفي رواية سبعا

غزوات کے بیس برس اور ایک روایت میں ہی چالیس برس اور ایک روایت میں ہی

واربعين وفي رواية حنين سنة ولعل كل واحد احب عنده بما في نفسه

سب سے پسند پس برس اور ایک روایت میں ہی چالیس برس شاید کہ ہر واحد خود چاہے اور ہر ایک اپنے

وكان يوسف بن خالد رحمه الله تعالى يقول كان ابو حنیفہ رضی

اور تمام یوسف بن خالد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا تھا کہ ابو حنیفہ رضی

الله عنه يحيى نصف الليل فقط فربو الى قوم فسمعهم يقولون هذا

اللہ عنہ زندہ کہتا تھا اور نصف رات کا فقط پس گھڑا کہیں قوم پر سنا دیتی کہ کہہ رہی تھی کہ یہ

يحيى الليل كله وأشار الى الله فقال ما اوصف بما لا افعل ثم قام الليل

زندہ کہتا ہی تمام رات کو اور اشارہ کیا اور چونہ ہی طرف ابو حنیفہ کی پس کیا ابو حنیفہ کی کہج کیا جاتا ہوں میں

كله من ذلك الوقت حتى مات وكان سفيان بن عيينة رحمه الله

تمام رات کو اوس وقت ہی حتی کہ فوت ہوا اور تھا سفيان بن عيينہ رحمہ اللہ

تعالى يقول ما رأيت اروع من ابی حنیفہ ولا اعبد منه وكان ابو حنیفہ

تعالیٰ کہتا تھا کہ بہنیں دیکھا مینی کسی شخص کو اور ہم ابو حنیفہ ہی اور نہ امجد اوس ہی اور نہ ابو حنیفہ

ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

اللہ عنہ زندہ کہتا تھا اور نصف رات کا فقط پس گھڑا کہیں قوم پر سنا دیتی کہ کہہ رہی تھی کہ یہ

رحمہ اللہ تعالیٰ لا یضع جنبہ لیلہ ولا نهارا لدوام شہودہ فی حضرۃ
رحمہ اللہ تعالیٰ کہ بہین نگایا اپنی پہلو کو طرفین کی نہ رات کو اور نہ دن کو واسطی ودام شہودہ اسکی درمکاد

ربہ فکان ینام لحظۃ یسیرۃ بین الظہر والعصر وکان مالک
رب اپنی مین پس وہ سوتا تھا ایک لمحہ توڑا سا درمیان ظہر اور عصر کی اور تھا مالک

بن دینار مرح قدحفر فی بیتہ قبر ا فکان ینزلہ کل لیلۃ فصلی فیہ الی
بن دینار رحمہ اللہ کہ کہو دیا اپنی گہر مین قبر پس تہی کہ اور تہی تو مین ہر رات نماز پڑھتی تو مین

الصباح انتہی وقال عبد الوہاب الشعرانی فی تنبیہ المغترین فی
صبح تک تمام ہوا اور کہا عبد الوہاب شعرانی فی تنبیہ المغترین کی

فصل من اخلاقہم شدۃ اجتہادہم فی العبادۃ وکان مالک بن دینار
فصل من اخلاقہم شدۃ اجتہادہم فی العبادت مین کہ تھا مالک بن دینار

رحمہ اللہ تعالیٰ یصلی کل یوم الف رکعۃ حتی یقعد من رجلیہ فصا
رحمہ اللہ تعالیٰ کہ پڑھتا ہر روز ہزار رکعت حتی کہ عاجز ہو گیا دونوں پاؤں سی پس تھا

یصلی خمسمائۃ رکعۃ ومثلہا جالساً وکان عبد اللہ بن ہلال مرح
کہ پڑھتا پان سو رکعت اور مثل اکی بیٹھ کر اور تھا عبد اللہ بن ہلال رحمہ اللہ تعالیٰ

یقول ارجو من اللہ تعالیٰ ان لا یشہد علی لیل بنوم ولا نفار
کہ فرمایا کہ امید رکھتا ہوں اللہ تعالیٰ سی نہ آوی مجھ پر کوئی رات ساتھ نہم کی اور نہ کوئی دن

بفطر وکان عبد اللہ بن داود رحمہ اللہ تعالیٰ یقول لقد ادرکنا الناس
ساتھ افطار کی اور تھا عبد اللہ بن داود رحمہ اللہ تعالیٰ کہ فرمایا کہ البتہ پایا ہم لوگوں کو اس حال مین

واحدہم اذا بلغ الاربعین طوی فراش النوم الی ان یموت وکان
کہ کوئی اوٹکا جبکہ پہنچا چالیس برس کو لیٹ رکھتا بچو ناخند کا وقت موت تک اور تھا

عامر بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ یقوم اللیل کلہ انتہی وقال
عامر بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہ نہ خیز پڑھتا تمام رات تمام ہوا اور تھا

الشعرانی فی کتاب المدن کور فی فصل من اخلاقهم عدم وضع جنبہم
 شعرانی فی کتاب مذکور کی فصل اخلاقہم عدم وضع جنبہم
 الی الارض الا عند العجز عن الجلوس وكان اخر من ادر کتبه علی هذا
 الی الارض الا عند العجز عن الجلوس بین اور بتا اخراونکہ جو پایا مینی اوکواس
 القدم سیدک الشیخ تاج الدین الذکر رحمہ اللہ تعالیٰ فانه اخبر احبابہ
 قدم پر سید میرا شیخ تاج الدین ذاکر رحمہ اللہ تعالیٰ تحقیق ایسی خبری اپنی اصحا کو
 لیلۃ وفاته ان سبعا و عشرين سنة ما وضع جنبہ الی الارض وكذلك
 اپنی وفات کی کستائیس برس نہیں لگایا اپنی پہلو کو طرف زمین کی اور اس طرح
 سیدی الشیخ ابوالسعود الجارحی رحمہ اللہ تعالیٰ قد کان علی هذا
 سید میرا شیخ ابوالسعود جارحی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا وہ اس
 القدم ومن السلف عمر بن عبدالعزیز وبشر الحافی ومحمد بن
 قدم پر اور سلف سی عمر بن عبدالعزیز اور بشر حافی اور محمد بن
 اسماعیل البخاری والامام احمد بن حنبل والامام ابو حنیفہ ورابعة
 اسماعیل بخاری اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ اور رابعہ
 العدویۃ والاوزاعی وجماعة ذکرناہم فی الطبقات رضی اللہ عنہم وكان
 عدویہ اور اوزاعی اور اور جماعت کہ ذکر کیا مینی اوکو طبقات میں رضی اللہ عنہم اور بتا
 عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ اذا غلبہ النوم یقوم لینشد قوله
 عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ جبکہ غالبہ ہوتی اوکو نیند تو کبھی ہوجاتی پڑھتی ہے
 شعر و کیف تنام العین وہی قریرۃ ولم تدل فی ای المحلین تنزل انھما کلام
 شعر کیونکر سوتی آنکھ اور یہ خنک ہی اور میں جانتی کہ کونسی عین روز و محنتی اونکا گ تہم
 الشعرانی ولاحیاء اللیل کلہ دلیل اخر وھرانہ لما قال
 کلام شعرانی کا اور اسطی احیاء تمام رات کی ایک دلیل اور یہی وہ ہے کی جبکہ فرمایا

رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة بعد الفريضة صلوا الليل
رسول الله صلى الله عليه وسلم نے کہ افضل صلوٰۃ کا بعد فريضہ کے صلوٰۃ بیل کے

رواہ مسلم فی صحیحہ فی باب فضل صوم المحرم وعلیہ اتفاق العلماء قال

روایت کیا کہ رسول نے ابی صبح کے باب فضل صوم المحرم میں اور اس پر اتفاق ہی علماء کا کہا

النووی فیہ دلیل لما اتفق العلماء علیہ تطوع الليل افضل من تطوع

نوی نے اس حدیث میں دلیل ہی اس پر کہ متفق ہو ہی علماء اس پر کہ تطوع بیل کا اس سے ہی تطوع

النهار انتہی وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استغيثوا على

دن کی ہی تمام ہوا اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مدد کرو تم

قيام الليل بالقبول ذكركم الشتراني في الميزان الصغرى

قيام بیل پر ساتھ قبول کے ذکر کیا اسکو شترانی فی میزان صغریٰ میں

فلهذا كان ابو حنيفة رحمه الله تعالى عنه يوم نهاره ما شاء الله تعالى

لہذا تھا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ سوتا دن میں جس قدر چاہتا اللہ تعالیٰ

وايحيى ليله علاماذكر وعمل بقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على

اور زندہ رکھتا ہے اور وہی عمل کرتے ساتھ حدیث مذکور کے اور اسے عمل کرتے ساتھ نواز دے گا کہ بندہ رحمن

الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لرحم

زمین پر نرسی اور جبکہ کلام کرتی اون سی چہال لوگ تو کہتی درجہ اولیٰ سلام اور وہ لوگ میں کہتے کہ اللہ تعالیٰ

سجد او قیاماً وعلیہ الاتفاق قال الامام النووی فی شرح صحیح مسلم

سجدہ اور قیام میں اور اوپر زندہ رکھنے تمام اساتذہ اتفاق ہی علماء کا کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم کے

فی باب صلوة الليل عدد رکعات النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي

باب صلوٰۃ اللیل جبہ اور عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ کہتا قاضی عیاض

قال لعلماء فی هذه الاحادیث اخبار كل واحد من ابن عباس ومن ي

کہا علماء نے کہ ان احادیث میں اخبار ہے ہر ایک کے ابن عباس سے اور زید سے

وعائشة بما شاهدوا من الاختلاف في حديث عائشة فقل هو منها وقيل
 او عائشة سے جو کچھ انہوں نے اپنا اختلاف حدیث عائشہ میں کہا کیا کہ وہ فقیر عیشہ اور کہا گیا
 ہوں الرواة عنها فحتم ان اخبارها باحد عشر كعة هو الاغلب
 کہ روایات عیشہ ہی میں اعمال پہنچی کہ خبر دینا حضرت عائشہ کا گیارہ رکعت سے وہ غالب ہی اور
 باقی روایات اخباراتھا جاکان بقدر نادرا فی بعض الاوقات فالکثر خمسة
 ان روایات او کسی خبر دینا او سکا ہی جو سوا کہیں بعض اوقات میں جس اکثر اور کما
 عشر كعة برکعتی الفجر و اقله سبع قال لقاضي ولا خلافا له
 ہندہ رکعت میں ساتھ دو نو رکعت فجر کے اور اقل او سکات رکعت میں بہت کم کہ قاضی نے کہیں
 ليس في ذلك حد لا يراى عليه ولا ينقص منه وان صلوة الليل من
 کہ بین اس میں کوئی حد گزریا وہ کیا گیا او سپر اور نہ ناقص کیا گیا اور ہی اور صلوة میل کے
 الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الاجر وانما الخلاف في فعل النبي صلى الله
 اون طاعات میں کہتے قدر زیادہ ہو تو زیادہ ہوگا اجر اور خدا سوا کسی نہیں کہ فعل رسول خدا صلوات
 عليه وسلم وما اختاره لنفسه انتہ کلامہ محصل ما ذکر ان ذلك الطعن
 عیدہ وسلم میں ہی اور جو اختیار کیا او سکوا حضرت نے اپنی نفس کے نام ہو کلام او سکات میں مل ہوا ذکر کے نہیں
 انما هو طعن في المصوص من الكتاب لسنة وعمل السلف والحلف ومثل
 سوا کی نہیں کہ وہ معنی ہی لغوی کتاب اور سنت رسول مدین اور عمل سلف اور خلف میں اور
 ذلك ليس مما هو من موم ومقبوح بل هو محمود وممدوح شعر لول
 اس معنی کی نہیں مذموم اور بل کہ وہ اچھا اور نیک ہے اگرچہ
 رفضا حب آل محب فليشهدا لثقلان اني رافض و لو كان نضبا حب
 رفض نہ حب آل محمد صدم کہ پس کسی کو ان میں نہیں اور میں کہیں رفضی ہوں اگرچہ نضب محبت
 صحب محب فليشهدا لثقلان اني ناصب واما الثالث وهو ختم القل
 پہلے محمد صدم کہ پس کسی کو ان میں نہیں اور میں کہیں ناصبی ہوں الثالث کہ وہ ختم کرنا قرآن شریف

بعض من القائلين في افق

فی قل من سبع فلما قال الله تعالى فاقراء واما تيسر من القرآن فذلك
 کم سات دن سی جایز ہی اسوا سلی کہ فرمایا اسہ تعالیٰ فی کہ پڑھو تم جو قدر سیر ہو قرآن سی پس یہ کلام الہی
 عام شامل للکثیر والیسیر الی حین النشاط و آخر خرج عن عبد الله بن عمر بن
 عام ہی شامل ہی کثیر اور قلیل کو نشاط تک اور وہی ہی عبد الله بن عمر بن عام ہی

العاص قال كنت اصوم الدهر واقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكرت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا کہ تہا میں روزہ رکھتا صیام الہ ہر کی اور پڑھتا تمام قرآن کو ہر رات کہا یا تو مینی ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم واما الرسل الی فایتیہ فقال لم اجزئک تصوم الدهر وتقرأ القرآن
 علیہ وسلم کو یا بھیجا گیا کوئی شخص میرے طرف پس آیا میں پاس آنحضرت کی فرمایا کہ خبر دیا گیا ہے میں کہ روزی کہنتا ہوں

كل ليلة فقلت يا بنی الله لم ارد بذلك الا الخیر قال فان بحسبك ان
 ہر رات کہا مینی یا بنی اللہ نہیں ارادہ کیا ساتھ ہی مگر خیر کا فرمایا کافی ہی تجھ کو یہ

تصوم كل شهر ثلثة ايام قلت يا بنی الله انی اطیق افضل من ذلك
 کہ کہی نوروزی ہر ماہ میں تین دن کہا مینی یا بنی اللہ میں طاقت رکھتا ہوں زیادہ اس سی

قال فان لزوجك عليك حق ولزورك عليك حق والجدك عليك حق
 فرمایا کہ زوجہ تیرا کا تجھے حق ہی اور مہمان تیرے تیرے حق ہی اور بدن تیرا تجھے حق ہی

فصم صوم داود بنی الله فانه كان عبد الناس قلت يا بنی الله واما صوم داود
 پس روزہ رکھو روزہ نبی اللہ کا سا کہ تھا عبد الناس اپنی زبانہ میں کہا مینی یا بنی اللہ کیا ہی روزہ داود صلی اللہ علیہ وسلم

قال كان يصوم يوما ويفطر يوما قال اقر القرآن في كل شهر قلت يا بنی
 فرمایا کہ ہر روزہ رکھتا ایک دن اور افطار کرتا ایک دن فرمایا کہ ختم کرو قرآن کو ہر ماہ میں ایک دفعہ کہا مینی یا بنی

الله انی اطیق افضل من ذلك قال فاقراء فی کل عشرین قلت يا بنی
 اللہ میں طاقت رکھتا ہوں زیادہ اس سی فرمایا کہ ختم کرو قرآن کو بیس دن میں کہا مینی یا بنی

الله انی اطیق افضل من ذلك قال فاقراء فی کل عشر قلت يا بنی الله انی
 اللہ میں طاقت زیادہ رکھتا ہوں اس سی فرمایا کہ ختم کرو قرآن کو عشر میں ایک بار کہا مینی یا بنی اللہ میں

و اما تيسر من القرآن فذلك کم سات دن سی جایز ہی اسوا سلی کہ فرمایا اسہ تعالیٰ فی کہ پڑھو تم جو قدر سیر ہو قرآن سی پس یہ کلام الہی

اطبق افضل من ذلك قال فافترق كل سبع ولا مزج على ذلك فان لزوجا

حالت رہتا ہوں زیادہ اس میں فرمایا ختم کرو ہر سبع میں ایک بار اور نہ زیادہ کرو سب کو کہ یومی تیری کہ

عليك حق ولزورك عليك حق والحسد عليك حقا قال فشدت فشده

تجہیز حق ہی اور نہ تیری کا تجہیز حق ہے اور بدین تیری کا تجہیز حق ہے کہا عبد اللہ بن عمر کہ تیرے کہنے کی ہی

وقال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تدري لعلك يطولك عمر

اور کہا فرمایا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تو نہیں جانتا شاید کہ دراز ہو تیرے عمر

فصر لي الذي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم فلما كبرت وددت ان كنت

ہیں سو بیان اس چیز کی عرض کر فرمایا میری نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ جوڑا ہوا میں خوار و زکوۃ مانگتا

قلت بخصه نبي صلى الله عليه وسلم رواه مسلم في صحيحه في باب المعنى عن

قبول كرتي ولا رخصت نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح کے باب المعنی عن

صوم الدهر لمن تقربا وفوت به حقا فذلك الحديث يدل على ذلك

صوم الدهر لمن تقربا وفوت به حقا فذلك الحديث يدل على ذلك

صوم الدهر لمن تقربا وفوت به حقا فذلك الحديث يدل على ذلك

المعنى انما كان في الرخصة والشفقة رعاية للطاقة والمهارة فلذا كانت

شیعہ سوا اہل بیتین کہ ہمیں رخصت اور شفقت کی نبی واسطی رعایت حالت اور مہارت کے لہذا ہوی ہیں

عادات السلف مختلفة بحسب طاقتهم ومهارتهم قال النووي في شرح ذلك

وہاں سلف کے مختلف محبوب اور بکے حالت اور مہارت کے کہا امام نووی نے شرح اس

الحديث وقد كانت للسلف عادات مختلفة فيما يقرون كل يوم بحسب احوالهم و

حدیث میں کہ ہیں واسطے سلف کے عادات مختلف پڑھنے اور تمام کرنے قرآن شریف کے ہر روز کے لئے

افرائهم ووظائفهم فكان بعضهم يقرأ القرآن في كل شهر وبعضهم في

انہام اور وظائف کے پس بعض ان کا ختم کرتا قرآن کو ہر ماہ میں اور بعض ان کا

عشرين يوما وبعضهم في عشرة ايام وبعضهم اكثرهم في سبعة ايام

بیس دن میں اور بعض ان کا دس دن میں اور بعض یا ان کا سات دن میں

و کثیر منہم فی ثلثة ايام و کثیر فی کل يوم و لیلة و بعضهم فی کل لیلة و

اور جماعت کثیرہ اون سی تین دن میں اور جماعت کثیرہ ہر دن اور رات میں اور بعض اون کا ہر رات میں اور

بعضہم فی الیوم و الیلۃ ثلث ختمات و بعضهم ثمان ختمات و المختار انہ یستلزم

بعض اون کا دن اور سات میں تین نعمت اور بعض اون کا ہر دن اور رات میں آٹھ نعمت اور مختار یہ کہ اگر کسی

منہ ما یمکنہ الدوام علیہ ولا یعتاد الا ما غلب علی ظنہ الدوام فی حال

جو ممکن ہو دوام اور نہ عادت کرے مگر کہ غالب ظن پر دوام اوسکا عالم

نشاطہ لنتہ فلذا اختارہ احیاء الائمة قال الامام حجة الاسلام فی احیاء

رامتہ میں تمام ہوا۔ لہذا اختیار کیا اوسکو احیاء راہیچہ کہا امام محمد الاسد سے احیاء

العلوم فی صدر الربع الاول فی مناقب الامام الشافعی اما امام الشافعی

اسلم کے ربع اول میں بحث مناقب امام شافعی میں امام شافعی

فیر علی انہ کان علیہ نمازی نہ کان یقیم اللیل ثلثة اجزاء ثلثاً للعلم

میں الہی سمیر کہ وہ عباد ہی جو مروی ہے کہ تقسیم کیا امام شافعی نے میں کو تین ثلث الیوم علم کے لئے

و ثلثاً للعبادة و ثلثاً للنوم و قال الربیع کان الشافعی رحمہ یحتمل القرآن

اور کیا ثلث عبادت کے لئے اور کیا ثلث نوم کے لئے اور کہا ربع نے کہ امام شافعی چوتھا کہ نعم کرتا قرآن کو

فی رمضان مرة ذلك فی الصلوة و کان یوطئ احد اصحابہ یحتمل القرآن

میں رمضان میں بارہ مرتبہ نماز میں جوتا تھا اور تھا جو بیٹھ کر کیا دیکھے اصحاب سے نعم کرتا قرآن کو

و فی رمضان فی کل مرة انتہ و قال الامام النووی فی شرح مسلم فی باب

میں رمضان میں ہر روز الی بارہ بار تھا اور کہا امام نووی نے شرح مسلم کے باب

انتہ عن رواية الضعيفة و اما ابو بکر ابن عیاش فهو الامام المجمع علی

انہ عن روایت الضعیفہ و اما ابو بکر بن عیاش وہ امام ہے اجماع کیا کیسے

فضله و روى عن ابنہ ابراهیم قال قال ابی ان اباءکم لمریات فاحشہ

اوپنی فضل پر اور روایت کی گئی ہیں ہم اوکی بھی ابراہیم سے کہ کہا مگر اباب فی کہ باپ تیرے نہیں کیا کافر کو

و طوان یحتمل القرآن من ثلثین سنة كل يوم مرة و حتمت فی هذه الرواية
 کہیں آمدہ کوئی ختم کیا قرآن کو تیس برس ہر روز میں ایک بار اور ختم کیا یعنی اس کوئی میں
 اربعۃ وعشرین الفخمة انتہی قال الشاہ عبدالعزیز الدہلوی بسند
 چوبیس ہزار بار تمام ہوا اور کہا شاہ عبدالعزیز و موسیٰ بن سنان
 المحدثین تاریخ بعدا دارضا نیف خطیبی بعد اری است و کینت خطیب ابو بکر
 المحدثین میں کہ تاریخ مذکور کے نقایف ضعیف بند ادوی سی ہی اور کینت نبیک ابو بکر
 و ناموا احمد بن علی بن ثابت بن احمد و ہر روز ختم قرآن می کرد و ہفتہ
 اور نام اسکا احمد بن علی بن ثابت بن احمد ہی اور ہر روز ختم قرآن کا کرتا تھا اور سائونین
 ذی حجه ۳۳۰ سنہ چار صد و شصت و سہ وفات یافت انتہی قال الشاہ
 ذی حجه ۳۳۰ سنہ طار سو ترسیبہ میں وفات پائی تمام ہوا اور کہا سائونین
 فی شرح الدر المختار قولہ و کعب بن الجراح ہوشیخ الاسلام واحد ائمة الاعتقاد
 شریعہ در افتخار میں قولہ و کعب بن الجراح وہ شیخ الاسلام ہے اور وہ ایک امام ہی المسلمین
 قال یحییٰ بن الکمل کان و کعب یصوم الدھر یحتمل القرآن کل لیلۃ انتہی و
 کہ یحییٰ بن الکمل فی کرتا و کعب روزی رکعت صیام الیکبر اور ختم کرتا قرآن کو سہرات میں تمام ہوا اور
 قال المترمذی فی جامعہ فی ابواب القراءة روی عن عثمان بن عفان انه کان
 کہ ترمذی فی ابی جامع کہ ابواب قرات میں کہ مروی ہی حضرت عثمان بن عفان سی کہ تھا
 یقرأ القرآن فی رکعة یوتر بها و روی عن سعید بن جبیر انه قرأ القرآن
 ختم کرتا قرآن کو ایک رکعت و ترمذی اور مروی ہی سعید بن جبیر کہ ختم کرتا قرآن کو
 فی رکعتین فی الکعبۃ انتہی وقال فی التلخیص قال ابن المبرک اربعۃ من
 دو رکعت میں کہیہ میں تمام ہوا اور کہا قلاید میں کہ کہا ابن ابی بکر فی کربار
 الامم ختم القرآن فی رکعة واحدة عثمان بن عفان و عقیل الذکر و سعید
 ابن ابی ختم کیا قرآن کو ایک رکعت میں حضرت عثمان بن عفان اور عقیل ذری او سعید

بن جابر وابو حنیفہ انتہی وقال فی الخطاوی قال السیوطی فی تبیض الصحیفہ

بن جابر اور ابو حنیفہ نے تمام ہوا اور کہا خطاوی نے کہا سبوت نے تبیین الصحیفہ میں

روی عن خارجہ بن خازجہ قال ختم القرآن فی رکعة اربعة من الاثنا عشر

کروبی ہی خارجہ بن خازجہ سے کہتم کیا قرآن کو ایک رکعت میں چار رکعتوں

وعلمهم بأب حنیفہ انتہی فلما حصل الرخصة اذ اندور علی الطاقة والمهارة

اور شمار کیا ان میں ابو حنیفہ کو تمام ہوا پس ماسل نظام کا یہ ہے کہ رکعت ایک سو قوف بولی جانت اور پھر

فلا یخرج علی کل احد حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یفقه من قرأ

قوله واروم فی کسی شخص پر حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ سمجھا وہ کہ پڑھے

القرآن فی اقل من ثلث رواه غیل واحد من اهل الحديث بل علی من لیس كذلك

قرآن کو کم سے کم تین شی روایت کیا اسکو غیر واحد نے اہل حدیث سے بلکہ واسطی اور سہر کہنا یا نہیں

لا ینصی الله علیه وسلم قرأ سورة البقرة وال عمران والنساء والمائدة

کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا سورۃ البقرۃ اور سورۃ آل عمران اور سورۃ النساء اور سورۃ المائدہ

فی اربع رکعات تجتنب ان رکعة وسجدة وقومته وجلسته قریب قیام کا

چار رکعت میں بائیں طرف کہتا رکوع اور سجود اور قومہ اور جلسہ آنحضرت کا قریب قیام ہی کی رکعت

کما مر فی کل مجموع ذلك اريد من ختم القرآن في تلك الليلة قطعاً فمن

عیاد کہ گذرا پس ہوا مجموع اس مقدار کا بہت زیادہ ختم قرآن ہی اس راہ میں یقیناً پس ہم

اهل الاسلام فقد یکن نتوهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یفقه

اہل اسلام نہیں قدرت کہتی ہیں کہ وہم کہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سمجھا

ما قرأ في تلك الليل فلا یخرج ذلك الطعن إلا فی السلف والخلف مع صاحب الشیخ

محدث اس بات میں ہیں نہ وارد ہوا یہ من عمر سلف اور خلف پر یہ صاحب شریعت کے

لا فی اب حنیفہ وحده وأما الرابع وهو صیام الدهر فلما اخرج عن عائشة

نہ ابو حنیفہ وحدہ من اما الرابع کہ وہ صیام اللہ سے جائز ہے اس کی کہ مروی ہے حضرت عائشہ سے

تبیین الصحیفہ

ان حضرت بن عمر و الاسلمی سے اسلیمہ بن ابی سلمیٰ نے سوال کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اوسنی یا رسول
 اللہ انی جل اسرج الصبی افا صبی فی السفر قال صبراً نشئت و افطر ان نشئت
 اس میں ایک رجل بن مہکم الدہری آ رہا روزہ رکھوں سفر میں فرمایا رکھ اگر تو چاہی اور افطار کر اگر چاہی تو
 رواہ مسلم فی صحیحہ فی باب جواز الصوم و الفطر فذلک الحدیث يدل علی
 روایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیحہ کے باب جواز الصوم و الفطر میں یہ حدیث دال ہے اوپر

جواز صیام الدہر و علیہ جمہور اہل العلم قال الامام النوی فی شرح
 جواز صیام الدہر کے اور اس پر جمہور اہل علم کے ہے کہا امام نووی نے شرح کرتے ہوئے
 ذلک الحدیث فیہ دلالتہ مذہب الشافعی و موافقہ ان صوم الدہر غیر

کے ہیں حدیث میں دلیل ہی مذہب امام شافعی اور انکی موافقین کی تھی کہ صیام الدہر جائز ہے نہ
 مکروہ لکن یجوز فہرہ و لا یفوت حقاً انتہی و قال النوی فی شرح مسلم

مکروہ اس شخص کو کہ جن کا غرض ہی روزہ اور فوت حق قائم ہے اور کہا نووی نے شرح مسلم کے
 فی باب النہی عن صوم الدہر لمن تضرر و اختلف العلماء فیہ فہرہ اہل

باب النہی عن صوم الدہر لمن تضرر و اختلفت ہوی بین علماء میں ہیں مذہب اہل
 الظہر انی منع صیام الدہر لظواہر ہرہ الاحادیث و قال القاضی عیسیٰ

ظاہر کا منع صیام الدہر کا ہے یہ ترک ظواہر ان احادیث کے اور کہا قاضی و غنیہ نے
 و ذہب جمہور العلماء الی جوازہ اذالم یصم الایام للنہی عنہا و ہی الحدیث

مذہب جمہور علماء کا جواز صیام الدہر کا ہے جبکہ اگر کوئی ایام نہیں چاہتا کہ وہ ایام نہیں چاہتا
 و التشریق و مذہب الشافعی و اصحابہ ان سرج الصیام اذا فطر العید و

اور جن میں تشریق کی اور مذہب امام شافعی و روایتی اصحاب کا یہ ہے کہ صیام الدہر حکم افطار کر ہی عید اور
 التشریق لا کراہۃ فیہ بل ہو مستحب بشرط ان لا یلحقہ بہ ضرر و لا یفوت

تشریق کو نہیں ہی کراہت اس میں کسی ہر ملک مکروہ صیام الدہر مستحب بشرط اس امر کے کہ نہ لاق ہو بلایت کی ضرر

حقاً انتھى به قال لك واحمد واسحق كما في الترمذى فاما حديث المنقول
 حق کا تمام ہوا اور یہی قول ہی اسم مالک اور احمد اور یحییٰ کا یکساں نزدیکی میں ہے اما حدیث اس کے
 جاء ثلثة رهط الى زولج النبى صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة
 آسئین آدمی ازواج بنی من اسم علیہ وسلم کے طرف سوال کرتے تھے عبادت
 النبى صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا بما كانهم قالوا فقالوا ايمن نحن
 آنحضرت من اسم علیہ وسلم سے آپس میں کہہ کر دی گئی عبادت آنحضرت سے اسم علیہ وسلم سے وقیل باننا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه
 مرید رسول اسم علیہ وسلم کسی کو تحقیق بخشہ یا اس نے جو مقدم ہوا زہات سے
 ومات آخر فقال احدهم انا فاصلي الليل بدا وقال الاخر انا اصوم النهار
 اور جو سنا نزدیکی میں تھا اور کسی نے کہین بڑے ہون کا تمام میں ہمیشہ اور عباد اور سری میں کہین روزہ کو گزارو
 ابدا ولا افطر وقال الاخر انا اعتزل النساء فلا تزوج ابدا فجاء النبي صلى
 ہمیشہ اور نہ افطار کروں گا اور کہا تم سب نے کہین ایک سو جانوں کا محور ہون سے نجات کو چاہی
 الله عليه وسلم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله اني
 اسم علیہ وسلم انکی طرف فرمایا کہ تم وہ ہو کہ کہانی ایسا اور اب خبردار تم اسم کے میں
 لا خشاكم الله وانما لكم لكونا صوم وافطرا صلي وارقدوا تزوج النساء
 خائف تر نہ رہنا ہوں اسمی اور اتنا تمہارا میں اسم کی جی میں روزہ میں رکھنا ہوں اور افطار میں کرتا ہوں اور انکو
 فمن غيب عن سنتي فليس في متفق عليه فالجواب عن جانب الجهم بان
 میں تو انکو غیب کر چکا میری طریق سے وہ نہیں ہی چاہے یہ حدیث متفق ہو جس کو یہ جانب جہم کے سے کہہ کر کہتے
 معمول علی انہ جعلوا احد الجانبين على انفسهم والجبا والاخر حراما على
 معمول ہی ہر کہ اوہوں نے کیا ایک طرف دو روزہ تو نہیں آتی تو ہوں یہ وجہ اور دوسری طرف تو نہیں کو کیا
 سبيل المدوام كما هو منصوص لفظ الا بد مع ذلك جعلوا ذلك الحرام
 ہمیشہ یہ کہ وہ منصوص لفظ یہ کہ ہے وہ نہ کہ کیا انہوں نے ہر حرام کو

اور جو سنا نزدیکی میں تھا اور کسی نے کہین بڑے ہون کا تمام میں ہمیشہ اور عباد اور سری میں کہین روزہ کو گزارو

ابدا ولا افطر

فمن غيب عن سنتي فليس في متفق عليه

معمول علی انہ جعلوا احد الجانبين على انفسهم

عبادۃ و فریہ و لم یروا ما اخبروا به من سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عبادت اور قربت اور نہ دیکھا جو خبر دی گئی تھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سے
 سنت بل عرضوا عنہا فلذا قال علیہ السلام فی الخبر الحدیث فمن رغب
 سنت بکرا عن اہل اور روگردانی کی اوس سی ابتدا فرمایا علیہ السلام فی آخر حدیث میں خواہ اس کو بکرا
 عن منقی فلیس منی قال الامام النوفی فی شرح مسلم فی صدر کتاب النکاح
 سنت میری سی وہ نہیں ہی مجھ سی کہا امام نووی فی شرح مسلم کے کہ کتاب النکاح میں
 واحتر الجہد بقولہ تعالیٰ فانکحوا مکاتبکم من النساء الی قوله تعالیٰ
 کو محبت بکری سی ہی جہور فی اسی قول اللہ تعالیٰ کی سی کہ نکاح کرو جو خوش کین جو خوش نون سی اس قول تک
 و ملکت ایمانکم فخرہ سبحانہ و تعالیٰ بین النکاح و التشرک قال الامام
 ابو جلال نووی میں دینی ہاتھ بھاری بنا دیا اللہ تعالیٰ فی در بیان نکاح اور تشرک کی کہا امام
 اما ذری هذا حجة للجمہ لانہ سبحانہ و تعالیٰ حیرہ بین النکاح و التشرک
 ماذی فی کہ یہ محبت ہی جہور کے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا در بیان نکاح اور تشرک کے
 بالاتفاق ولو کان النکاح واجبا لما حیز بینہ و بین التشرک و اما قوله
 بالاتفاق اگر ہو نکاح واجب تو اختیار نہ دیتا در بیان نکاح اور تشرک کے امام نووی
 اللہ علیہ وسلم فمن رغب عن سنتی فلیس منی فمعاہ من رغب عنہا عمل
 اللہ علیہ وسلم فمن رغب عن سنتی فلیس منی معنی اوں کی یہ میں کہ جو سنتی خواہ اس کو بکرا
 عنہا غیر معتقد علی ما فی علیہ انتہی و فی هذا الحدیث یعنی قوله علیہ
 اسی کہ معتقد ہو اوں کا یہ کہ وہ ہے تمام ہوا اس حدیث میں معنی اس قول غیہ
 السلام یا معشر المشابک استطاع من الباعة فلیتزوج فانه اغض
 السلام میں کہ اسی گروہ جو ان کی جو طاقت غنم کی نکاح کری کہو کہ وہ بیک نہ کنند
 یلبسوا و احضروا لفرجهم و من یستطیع ففعلہ الصوم فانیلہ و جاء متفق علیہ
 میر کا یہی اور حقیقت فرج کا یہی اور جو کہ نہ طاقت رکھی اوں پر لازم ہی روزہ رکھنا کہ وہ بیک نہ کنند

الامر بالنکاح لمن استطاعه وطاقته اليه نفسه وهذا اجمع عليه لکن
امر بالمعاشی او کسی لئی کہ او کی طاقت رکھتی اور غالب او کی طرف اس کا نفس ہو سو یہ متفق علیہ ہی لیکن
عندنا وعند العلماء كافة امر بکمال ايجاب فلا يلزم التزوج ولا التمسک
بهم نفسی کہ نزدیک اور سب علماء کی نزدیک امر ايجاب کہ پس نہ لازم نکاح اور نہ لمؤنت
سواء خافت المعتان لا هذا مذهب العلماء كافة ولا نعلم احدا اوجبه
برابر ہی کہ خوف کمری زنا کا یا کمری یہی مذہب سب علماء کا اور نہیں بانی ہم سب کو کہ یہاں تک کہ
الا داود ورواية عن احمد قالوا يلزمه في العمر مرة واحدة واما حديث
عمر داود و فاسری فی اور ایک روایت ہی احمد سے کہتی ہیں وہ کہ لازم ہی حرمین ایک بار اما حدیث

عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصلوة
عبد الله بن عمرو کہ کہ فرمایا رسول خدا صل اللہ علیہ وسلم فی کہ محبوب تر نماز کا
الی الله صلواتی و احب الصیام الی الله صیادا و ذکر انیام نصف
اس کی طرف نماز داؤد علیہ السلام کی تھی اور محبوب تر اس کے طرف روزی داؤد علیہ السلام کی تھی

اللیل یقوم ثلثه وینام سلسه ویصوم یوما ویفطر یوما متفق علیہ
رات کا اور قائم جو ثلثت او کا اور سوتا سلس او کا اور روزہ رتبات ایک دن اور فطر کریم ایک دن
ذکره فی مشکوٰۃ فالحواجب عن جانب الجہل انہ لا یدل علی ان غیر بدعة
ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں جس جواب مہرور کی طرف تھی اگر یہ حدیث نہیں دال اس پر کہ غیر او کا بدعت ہی

کما فیہ مصنف المصنف ابی ہود دال علی ان غیره ایضا محمول علی ہود مول
بسیار کہ صحیح مصنف بیان نے کہ وہ دال ہی اس پر کہ غیر اس کا ہی محبوب ہی جیسا کہ درود مول
صیغۃ افعل التفضیل بکنا فی احبۃ غیرہ بدلیل ان عبادۃ رسول
صیغۃ افضل التفضیل کا ہی کہ نہیں ہی یہ حدیث محبوب تر ہوئی غیرت میں ہی کہ عبادت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصوم والصلوة لم یکن کذلک لصلوات
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صوم اور صلوة سے نہ ہی اس طرح ہرگز

کہا لا یخفی علی ما کہ تبحر فیہ لہ لم یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ السلام کہ یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینام نصف اللیل ویقوم ثلثہ وینام سدا
 وسلم ینام ثلثہ وینام نصف اللیل ویقوم ثلثہ وینام سدا

ولا انه صلی اللہ علیہ وسلم یصوم یوماً ویفطر یوماً لا یسند صحیح
 واما ان یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لا یضعیف اذا کان الامر کذا فلا یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یضعیف اذا کان الامر کذا فلا یثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عبد اللہ بن عمرو علی وجه یخص بہ التطبيق بان کان معنی ذلك الحديث
 عبد اللہ بن عمرو علی وجه یخص بہ التطبيق بان کان معنی ذلك الحديث

ان احب الصلوة یا عبد اللہ بن عمرو بالنسبة الیہ مثل انک صلوۃ داود
 ان احب الصلوة یا عبد اللہ بن عمرو بالنسبة الیہ مثل انک صلوۃ داود

احب الصلوة یا عبد اللہ بن عمرو بالنسبة الیہ مثل انک صلوۃ داود
 احب الصلوة یا عبد اللہ بن عمرو بالنسبة الیہ مثل انک صلوۃ داود

به العلماء قال الامام النووی فی شرح صحیح مسلم فی باب النہ عن صوم الدھر
 به العلماء قال الامام النووی فی شرح صحیح مسلم فی باب النہ عن صوم الدھر

لن تضربه او فوته حقاً والثانی انه محمل علی من تضربه او فوته
 لن تضربه او فوته حقاً والثانی انه محمل علی من تضربه او فوته

حقاً قالوا افنھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابن عمر لعلمہ بانہ سيجز
 حقاً قالوا افنھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابن عمر لعلمہ بانہ سيجز

واقرحضہ بن عمرو لعلمہ بقدرتہ بلا حصر انتہ واما الخامس هو تکثیر
 واقرحضہ بن عمرو لعلمہ بقدرتہ بلا حصر انتہ واما الخامس هو تکثیر

اور ثابت رہا عزہ بن عمرو کو دہلی قدرت او کی غیر ضرر کے تمام جوا ان خاص کو فائدہ دے گا
 اور ثابت رہا عزہ بن عمرو کو دہلی قدرت او کی غیر ضرر کے تمام جوا ان خاص کو فائدہ دے گا

صوم کرم
 صوم کرم

تکثیر عزہ بن عمرو
 تکثیر عزہ بن عمرو

الرکوع والسجود علی ثلاث عشرة رکعة فلما اخرج عن عبادة بن الصامت

انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد لله الا

کتاب اللہ له بها حسنة وخی عنه بها سیئة ورفع له بها درجة فاستکثر

من السجود رواه ابن ماجه فی سننه فی باب کثرة السجود واخرج عن ابی

فاطمة قال قلت یا رسول اللہ اخبرنی بعمل استقیم علیہ واعمله قال

علیک بالسجود فانک لا تسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة وحط

عنک بها خطیئة رواه ابن ماجه واخرج عن معمر بن

مولى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اخبرنی بعمل عملہ ینتفعی اللہ

بہ الخبة او قال قلت لاحب الاعمال الی اللہ فقلت ثر سالتہ ثر سالتہ

الثلثة فقال سالت خلك عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال

علیک بکثرة السجود فانک لا تسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة

واخرج عن ابی فاطمة قال قلت یا رسول اللہ اخبرنی بعمل استقیم علیہ واعمله قال

علیک بالسجود فانک لا تسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة وحط

عنک بها خطیئة رواه ابن ماجه واخرج عن معمر بن

مولى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اخبرنی بعمل عملہ ینتفعی اللہ

بہ الخبة او قال قلت لاحب الاعمال الی اللہ فقلت ثر سالتہ ثر سالتہ

الثلثة فقال سالت خلك عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال

علیک بکثرة السجود فانک لا تسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة

واخرج عن ابی فاطمة قال قلت یا رسول اللہ اخبرنی بعمل استقیم علیہ واعمله قال

علیک بالسجود فانک لا تسجد لله سجدة الا رفعک الله بها درجة وحط

عنک بها خطیئة رواه ابن ماجه واخرج عن معمر بن

عن ابی فاطمة

عن ابی فاطمة

عن ابی فاطمة

وحط عندك بهلخطية قال معدان ثم لقيت ابا الدرداء فسأله فقال لي

سألتك رباً ثم سبياً ثم غداً كما معدان في هذه الروايات کی جینی ابو الدرداء کی سوال کی جینی اور اس کی

مثلاً قال ثوبان رواه مسلم في صحيحه في باب فضل السجود وابن ماجه

مثل قول ثوبان کی روایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح کے باب فضل سجود میں اور ابن ماجہ نے

باب كثرة السجود والتردد في جامعہ فی باب كثرة الركوع والسجود

باب كثرة سجود میں اور ترمذی نے اپنی جامعہ کے باب كثرة ركوع اور سجود میں

وقال في الباب عن ابي هريرة وابي فاطمة وحديث ثوبان وابي الدرداء

اور کہا کہ اس باب میں مروی ہے ابو ہریرہ اور ابی فاطمہ اور حدیث ثوبان اور ابو الدرداء کے

في كثرة الركوع والسجود حديث حسن صحيح هذه الاحاديث لخص

کثرت رکوع اور سجود میں حدیث حسن صحیح ہے اس میں یہ احادیث لخص

صریحة في ترغيب كثير عدد الركعات وليس له حد لا يزداد عليه

صریحہ میں ترغیب بکثیر عدد رکعات کے اور یہ بیان اس کی کوئی حد نہ زیادہ کیا جاسکے

ولا ينقص منه وبه قال العلماء من غير اختلاف قال الامام النووي

اور نہ ناقص ہو اس سے اور یہی قول ہی علما کا بالاتفاق کہا امام نووی نے

في شرح مسلم في باب صلوات اللیل عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح مسلم کے باب صلوات اللیل وعدہ رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں

قال القاضي ولا خلاف في انه ليس في ذلك حد لا يزداد عليه ولا ينقص

کہا قاضی نے کہ بین خلاف اس میں کہ میں ہی اس عدد رکعات میں نہ زیادہ نہ کم کیا جاسکے

منه صلوات اللیل من الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الاجر وانما

اور یہی اور صلوات میں کی طاعت ہے کہ جس قدر زیادہ کرو اس میں زیادہ اجر اور

الخلافة في فعل النبي صلی اللہ علیہ وسلم وما اختار لنفسه انتهى

خلاف سوا اس میں کہ فعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میں جو اختیار کیا ہے اپنے نفس کے لئے

ولو كان الاختلاف فهو انما كان في لا فضلية قال الترمذي في جامعہ

اور اگر ہی اختلاف ہو سو اسی اسکی ہین کردہ اقلیت میں ہی کہا ترمذی نے اپنی جامع کے

فی الباب المذكور وقد اختلف اهل العلم في هذا فقال بعضهم طول القيام

باب مذکور میں کہ مختلف ہوئے ہیں اہل علم اس میں یہ کہا اُنکی بعض نے کہوں قیام کا

في الصلوة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال بعضهم كثرة الركوع و

غازین افضل کثرت رکوع اور سجدے سے اور کہا اُنکی بعض نے کہ کثرت رکوع اور

السجود افضل من طول القيام وقال احمد بن حنبل قد روى عن النبي صلى الله

سود کی افضل ہی طول قیام ہی اور کہا احمد بن حنبل نے کہ مروی آنحضرت صلی اللہ

عليه وسلم في هذا حديثان ولم يفيض فيه بشئ وقال اسحق اما بالنهار فكثر

عليہ وسلم اس میں دو حدیث ہیں اور میں نے حکم کیا جاتا ہے کہ کسی شے کا اور کہا اسحق نے میں

الركوع والسجود واما بالليل فطول القيام الا ان يكون رجل له حبر

رکوع اور سجدہ کی فضیلت اور رات میں طول قیام کا افضل ہی کہیے کہ ہو کسی شخص کے لئے وظیفہ

بالليل ياتي عليه فكثر الركوع والسجود في هذا احب الي الناس

رات میں کہ آتا ہو اور سہر تو اسوقت کثرت رکوع اور سجدہ کی بہن محبوب تر ہے کہ آتا ہی

على جزئه انتهى وقال في تنوير الابصار وكثرة الركوع والسجود احب من

اپنی وظیفہ پر تمام ہوا کہا تنویر الابصار میں کہ کثرت رکوع اور سجدہ کے محبوب تر ہے

طول القيام وقال في شرح الدر المختار نقل عن المعراج ان هذا قول

میں قیام سے اور کہا اسکی شریعت میں کہ در مختار ہی کہتے ہیں کہ یہ قول

محمد وان مذهبا ما م فضلية القيام وصحة في المدايع وقال المشاء

امام محمد کا ہی اور مذہب امام ابو حنیفہ کا اقلیت قیام کا ہی و تصحیح کی ہی ایک مدایع میں اور کہا مشاء

قال ابو يوسف اذا كان لورد من الليل بقراءة القرآن فالا فضل ان يكثر

کہا ابو یوسف نے جبکہ ہو اُسکے لئے وظیفہ رات سے قرات قرآن کا تو افضل بہتر

غزوہ الکربلاء الا فطول القیام افضل انتہ حاصل ذلک الباب ان اهل

مدور رکعات کی ہی والا پس مول قیام کا افضل ہی تمام ہوا اور محل اس باب کا یہی کہ اہل

العلم متفقون علی الجواز لکنہم مختلفون فی الافضلیۃ علی اربعۃ مذہب

مہم متفقین جواز پر لیکن وہ مختلف ہوئے ہیں افضلیت میں چار مذہب پر

فہذہ بعضہم الی ان طول القیام افضل من کثرۃ الركوع والسجۃ وذہب

بعض اور کہا گیا ہی اس طرف کہ مول قیام کا افضل ہی کثرت رکوع اور سجود ہی اور گیا ہی

لفضل الی ان کثرۃ الركوع والسجۃ افضل من طول القیام وتوقف بعض

بعض اور ان کا اس طرف کہ کثرت رکوع اور سجود کی افضل ہی طول قیام سے اور توقف کیا بغیر نے

منہم احمد بن حنبل وفضل بعض منہم اسحق وقال ابو بکر بن ابی شیبہ

مالک اور یمن سی احمد بن حنبل ہی اور تفصیل کی بعض نے ایک اور یمن سی اسحق ہی اور کہا ابو بکر بن ابی

فی مصنفہ حدثنا وکیع عن مالک بن انس عن یحیی بن سعید عن عمر بن

ابن مصنف میں کہ حدیث کی حکو وکیع نے وہ مالک بن انس سی وہ یحیی بن سعید سے وہ عمر بن

الخطاب عن رجل یصلی بجم عشرين رکعة انتہ فذلل علی الحدیث حدیث

خطاب سی کہ امر کیا ایک رجل کو کہ نماز پڑھا دی اور کو بیس رکعت تمام ہوا پس ہم حدیث حدیث

صحیح فان وکیع بن الجراح الکوفی ثقة حافظ عبد روی عنہ فی

صحیح ہی کہ وکیع بن جراح کو نے ثقہ حافظ عابد ہے اور مروی عنہ

الصالح الستۃ من الطبقة التاسعة ومالک بن انس فقیہ دارالہجرۃ

صالح ستہ کا ہے اور طبقہ ناعد سے ہے اور مالک بن انس فقیہ دارالہجرت کا ہے

رئیس المتفقین روی عنہ فی الصالح الستۃ من الطبقة السابعة وکیع

اور رئیس متفقین کا ہے اور مروی عنہ صالح ستہ کا ہے اور طبقہ سابعہ سے ہے اور یحییٰ

بن سعید بن العاص لاموی ثقة من الطبقة الثالثة وعمر بن الخطاب

بن سعید بن عاص اموی ثقہ ہے اور طبقہ ثالثہ سے ہے اور عمر بن خطاب

امیر المؤمنین خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مروی عنہ
 امیر المؤمنین ہی اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور مروی عنہ

فی الصلح الستہ هكذا فی التقْرِیْق اخرج ان علیا امیر جلا یصلہ بہم

صلح ستہ کا ہی یہی طرح ہی تقریب میں اور مروی ہی کہ حضرت علی نے امر کیا کہ اس کو غازیہ الخ

فی رمضان عشرین رکعة رواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ واخرج عن

رمضان میں بیس رکعت روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنفین اور مروی ہی

الحارث انہ کان یوم الناس فی رمضان باللیل بعشرین رکعة ویوتر بثلاث

ہر رات ہی کہ وہ تھا نہایت رات کو گون کو رمضان میں رات کو بیس رکعت اور پڑھتا تھا وتر میں

وقبیلۃ قبل الرکوع رواہ ابن ابی شیبۃ واخرج عن ابی یحزری انہ کان

اور قبیلہ پڑھتا تھا قبل رکوع روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور مروی ہے ابی یحزری سے کہ وہ تھا

یصلی خمس ترویحات فی رمضان ویوتر بثلاث رواہ ابن ابی شیبۃ وقال

یترتہا فی رجب کے باقی ترویحات رمضان میں اور وتر پڑھتا تھا بیس رکعت روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ

ابو بکر فی صنفہ حدثنا ابن عمر عن عبد الملک عن عطاء قال درکت

ابو بکر نے اپنی مصنفین کہ حدیث کی حکایت ابن عمر نے ابی عبد الملک سے ابی عطاء سے کہ کہا یا یمنی

الناس وھم یصلون ثلاث وعشرین رکعة حدثنا حمید بن عبد الرحمن

لوگوں کو کہ وہ پڑھتے ہی بیس رکعت اور حدیث کی حکایت حمید بن عبد الرحمن نے

عن حسن بن عبد العزیز بن رفیع قال کان ابی بن کعب یصلی بالناس رمضان

اوس صبح ہی ابی بن کعب عبد العزیز بن رفیع سے کہا اوستہ کہ تھا ابی بن کعب نماز پڑھتا تھا رمضان میں

بالعیۃ عشرین رکعة ویوتر بثلاث رکعات انتہ واخرج عن یزید

مدینہ میں بیس رکعت اور وتر میں رکعت تمام ہوا اور مروی ہی یزید

بن رومان انہ قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب

بن رومان ہی کہ یہی لوگ کہ قائم ہوتے تھے زمانہ عمر بن الخطاب کے

ورمضان بثلاث وعشرين ذكوة رواه مالك في الموطأ فلك الحديث

مضان میں سہ ماہی نہیں رکھتے کہ رویت لیا اسکو اور رویت دوا میں بھی پہلے رویت

مدل علی ان الوتر ثلث رکعات عند الصحابة واكثر التابعين قال الامام

والہین اسپر کہو ترین رکعت میں نزدیک صلاہ اور تاہر مابین کے کیا امام

الطحاوی فی معانی الآثار حدیثاً ابوالعوام محمد بن عبد الله بن خالد حدیثاً

معاویہ بن سنانی، انارمین، احمدیشی، بکھو، نو، سوام محمد بن عباسہ فی، شکر خاندانی، بکھو

عبد الرحمان بن زياد عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب عروة

عبد الرحمن بن زیاد نے وہ فقہار سید سے یعنی محمد بن حنفیہ اور عروہ

بن الزبير والقلم بن محمد بن ابي بكر وعبد الرحمن وخارجة بن زيد

بن زبیر اور قاسم بن محمد بن ابی بکر اور عبد الرحمن اور خارج بن زید

وعبد الله بن عبد الله وسلمان بن يسار اهل فقه وصلاح ان الوتر

اور عبید اللہ بن عبد اللہ اور سلمان بن یسار کہ وہ سب اہل فتنہ اور علاج کل میں تھے۔

ثَلَاثَ لَا يَسْمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ أَنْتَهَى وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُصَنَّفٌ

پس رکعت پینہنلی سلام مگر آخرین تمام ہوا اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنفین

حدثنا حفص بن عرو عن الحسن قال جمع المسلمون على أن الوتر ثلثون

کہ مدینہ کی حکومت میں جو عرونی اوسے حسن سے کہ جن جوی بن سلمان کہہ کر نفیس و تیرین

لا يسم الا في اخرهن انتقم واخرج عن عائشة قالت كان النبي صلى

وہیں ہی سلام کر مغربین تمام ہوا اور مردی ہی حضرت عائشہؓ کہ ابھی بنی سے

الله عليه وسلم لا يلم في كعتي الوتر رواه النسائي وغيره فالناس

اسلام علیہ وسلم کہ نہ سلام پہرنے ہو رکعت و ترمین روایت کیا اس کو سنانی وغیرہ نے بس لوگ

فِي عِدَّةٍ مِنْ أَلْحَادٍ لِئَلَّا يَكُونَ لِلْإِنْسَانِ عَلَى اللَّهِ حُكْمٌ

عمر حضرت عمر بن خطاب بن نہ ہتی مگر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

2)

واکابر التابعین رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کلہم کانوا یصلون صلوۃ اللیل ثلاثاً
 اور اکابر تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سب ہی پڑھتے نمازرات کے
 وعشرین رکعة وقال الترمذی فی جامعہ فی باب قیام شہر رمضان و
 نیبیس رکعت میں گنت تراویح کے اورین رکعت و ترکی اور کہا ترمذی نا ہی باکجہ باقیام شہر رمضان میں کہ
 اختلف اهل العلم فی قیام رمضان فرای بعضهم ان یصلہ احدی واربعین
 مختلف ہوئی ہیں اہل علم قیام رمضان میں بس مذہب بعض اہل علم کا یہ ہے کہ پڑھی چارہن اکتالیس
 رکعة مع التور وهو قول اهل المدينة والعمل علی هذا عندہم بالمکة
 رکعت مع وتر کے وہ قول اہل مدینہ کا ہے اور عمل اسپر اونکی نزدیک مدینہ میں ہے
 واکثر اهل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغیرہما من اصحاب رسول اللہ
 اور مجہور اہل علم کا اسپر ہی اکثر روی ہی حضرت علی اور حضرت عمر وغیرہ سے اصحاب رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة وهو قول سفیان الثوری عبد
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں میں رکعت اور یہ قول سفیان ثوری اور عبد اللہ
 بن المبارک والشافعی وقال الشافعی حکذا درکت سبلاً ما مکة یصلون
 بن مبارک اور شافعی کا ہے اور کہا شافعی نے کہ اسی طرح بابینے اپنے ملکہ کو تین کرچا
 عشرين رکعة انتہی وقال مصنف المصنف فی معیارہ والدلیل علی کون
 بیس رکعت تمام ہوا اور کہا مصنف معیار نے اپنی معیار میں کہ چیل اسپر
 هذه العیادة بعبادة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لریح صلوۃ
 کہ یہ عبادت بدعت ہے یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زیادہ کیا صلوۃ
 اللیل فی جمیع عمرہ علی ثلاث عشر رکعة انتہی وکان اصحاب رسول
 لیل کو عمر بہرین او پرتیرہ رکعت کے تمام ہوا سب ہوئی اصحاب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وتبع التابعین واهل مکة و
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تابعین اور تبع تابعین اور اہل مکہ اور

و اهل المدينة كلهم مبتدعون و مخالفين لسنة رسول الله صلى الله عليه
 و اهل المدينة كلهم مبتدعون و مخالفين لسنة رسول الله صلى الله عليه

و سلم عند مصنف لمعياً ثم لا يخفى على احدا ان التراويح بالعدد المذكور بعد
 و سلم عند مصنف لمعياً ثم لا يخفى على احدا ان التراويح بالعدد المذكور بعد

ذلك صار من شعار اهل السنة و الجماعة فيما كانت هذه التراويح
 ذلك صار من شعار اهل السنة و الجماعة فيما كانت هذه التراويح

السنة و الجماعة بركة عند مصنف لمعياً فقد علم انه ليس من اهل السنة و الجماعة
 السنة و الجماعة بركة عند مصنف لمعياً فقد علم انه ليس من اهل السنة و الجماعة

فاحفظ ولا تغفل فانه من عزم الامور هذا الجواب بطريق التفصيل
 فاحفظ ولا تغفل فانه من عزم الامور هذا الجواب بطريق التفصيل

اما الجواب بطريق الاجمال فان الزهد في العبادة هكذا جاء في تراويح الاحاديث
 اما الجواب بطريق الاجمال فان الزهد في العبادة هكذا جاء في تراويح الاحاديث

الاصح في ذلك الباب اخبر عن معمر بن شعبة قال قام رسول الله
 الاصح في ذلك الباب اخبر عن معمر بن شعبة قال قام رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر
 صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر

لك ما تقدم من ذنبك و ما تأخر قال افلا اكون عبد اشكر امتفق عليه
 لك ما تقدم من ذنبك و ما تأخر قال افلا اكون عبد اشكر امتفق عليه

ذكر في المشقة في باب الخريص على قيام الليل والنساء في اخفاء الليل
 ذكر في المشقة في باب الخريص على قيام الليل والنساء في اخفاء الليل

وابن ماجه في باب طول القيام في الليل و اخبر عن ابى هريرة قال كان
 وابن ماجه في باب طول القيام في الليل و اخبر عن ابى هريرة قال كان

اور ابن ماجه في باب طول القيام في الليل و اخبر عن ابى هريرة قال كان
 اور ابن ماجه في باب طول القيام في الليل و اخبر عن ابى هريرة قال كان

نابغة

نابغة

قبل الحیة کما فی القرب و ابو هريرة قبل وفات رسول الله صلى الله عليه

قبل الحیة کما فی القرب من پی او ابو هريرة مسلمان ہوا قبل وفات رسول الله صلى الله عليه

وسلم اربع سنین و سورة الفتح عنیة نزلت بعد صلح الحیة کما اخرج

مسلم کہ نہ چار برس کی اور سورہ فتح مدنی ہی نازل ہوئی ہی یہی صلح مدینہ کی مہیا کر دی

عن عمر بن الخطاب نہ قال یا رسول الله السنۃ علی حق وهم علی باطل قال

عمر بن خطاب ہی کہہا اے رسول اللہ آجائیں ہم حق پر اور وہ کفار کو باطل پر فرمایا

بلی قال لیس قتلنا فی الجنة و قتلنا فی النار قال بلی قال ففیہ نعط

ان کا حضرت عمر بن خطاب نے شہید ہمارے جنت میں اور مقتول انکی نار میں فرمایا ان کہا عمر بن خطاب

الدینۃ فی دیننا ونرجع ولما حکم الله بیننا و بینم قال یا ابن الخطاب

ہاں بن ابی دین میں اور رجوع کرے ہم تم کو حکم کری اللہ درمیان ہمارے اور انکی فرمایا ابی بن خطاب

انی رسول الله ولن یضعفی الله ابدا قال فانطلق عمر فلم یصد متغیظا

میں رسول اللہ کا ہوں ہرگز نہ ضائع کرے گا اللہ کو کہی کہہا کیا عمر اور نہ صبر کیا غصہ میں

قال یا ابوبکر فقال یا ابوبکر السنۃ علی حق وهم علی باطل قال بلی قال لیس

کہا یا ابوبکر کہا عمر بن ابی ابوبکر آجائیں ہم حق پر اور وہ باطل پر کہا ان کہا عمر بن ابی بن خطاب

قتلنا فی الجنة و قتلنا فی النار قال بلی قال فغلام نعط الدینۃ فی دیننا

شہید ہمارے جنت میں اور مقتول انکی نار میں کہا ابوبکر بنی ان کہا عمر بن ابی بن خطاب

ونرجع ولما حکم الله بیننا و بینم فقال یا ابن الخطاب نہ رسول الله

اور رجوع کرے ہم رسول میں کہہا حکم کری اللہ درمیان ہمارے اور انکی کہا ابوبکر بنی ان کہا عمر بن ابی بن خطاب

صلی الله علیه وسلم ولن یضعفه الله ابدا قال فانزل القرآن علی رسول

صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز نہ ضائع کرے گا اللہ کو کہہا کہہا نازل ہوا قرآن او پر رسول اللہ

صلی الله علیه وسلم بالفہ فارسل لی عمر فاقرأه ایاہ فقال یا رسول الله ففرق

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح کے سہ پہا آنحضرت نے عرف عمر کے پر پڑ کر سنایا آنحضرت نے عمر کو کہا عمر نے

در بیان

در بیان

در بیان

قال نعم فطابت نفسه ورجع رواه مسلم في باب غزوة الحديبية واخرج

فريما حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور دیگر روایت کیا اسکو مسلم نے باب غزوة حديبية میں اور

عن انس قال نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك فتحا مبينا

انسی کہ نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انا فتحناک فتحا مبینا

الى اخر الاية مرجعه من الحديبية رواه في معالم التنزيل في سورة

آفات تک وقت رجوع کرنے آنحضرت کے حديبية سے روایت کیا معالم التنزيل میں سورہ

الفجر واخرج عن انس بن مالك قال نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا

فتح میں اور مروی ہے انس بن مالک سے کہ نازل ہوئی انا فتحناک فتحا مبینا

ليغفر لك الله الى قوله فورا عظيم مرجعه من الحديبية فقالت انزلت

ليغفر لك الله اقول فورا عظيم وقت رجوع کرنے آنحضرت کے حديبية سے یہاں ذکر

على اية هي احب الي من الدنيا جميعا رواه مسلم في الباب لمذكور

محبوبیت دوز محبوبت تری مجھ کو تمام دنیا سے روایت کیا اسکو مسلم نے باب مذکور میں

واخرج عن انس قال نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله

اور مروی ہے انس سے کہ نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر آیت لیغفر لک اللہ

ما تقدم من ذنبك وما تاخر مرجعه من الحديبية فقال النبي صلى الله

ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقت رجوع کرنے آنحضرت کے حديبية سے فرمایا ہے اللہ

عليه وسلم نزلت على اية احب الي مما على الارض ثم قرأها النبي صلى

اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی محبوبت تری مجھ کو تمام دنیا سے ہر پرہیزگار کو نبی صلی

اللہ علیہ وسلم علیہم رواه الترمذي وقال هذا حديث صحيح

اللہ علیہ وسلم نے صحابہ پر روایت کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے

انتهي فذلك الحديث الصحيح المتفق عليه صحيح في ان رسول الله

تمام ہا یہاں یہ حدیث صحیح متفق علیہ صحیح ہے اس میں کہ رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم كان يقوم بالليل حتى تورمت قدماه وعمله بانه فعلت

ذَلِكَ لِأَنَّ كُونَ عَبْدًا شَكُوْنَا فَمَا بَقِيَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہنگو اور وہی کہ ہوں من بندہ شکر کے ارب عید بات تو آٹھ سو تین سو و ستم سے
 ہکذا الزهد فی العبادة ولم یثبت من الامام الاعظم انہ قاصب اللیل حتی

اس طرح کا یہ عبادت میں اور نہیں ثابت امام عظمیٰؒ کو وہ بڑا عبادت کو بیان کیا
تو رمت فزماہ کان الطعن فیہ رضی اللہ عنہ طعنا فیہ صلی اللہ علیہ و

که سرچ گئی دو نوقدم او دخی نو سولا حق کرنا ایتند رضی الله عنه بر من کرنا محضت علی علیه السلام بعینه بل شد منه و اخرج عن السائب بن یزید قال امر عمر بن الخطاب

اسلم بر سنیہ بلکہ اسنادوں سے دور وری ہی ساتھ بن یزید سے کہ اگر کیا عمر بن خطاب کے
ابی بن کعب بن تیم الداری ان یقوما لئلا تن فی رمضان باحدی عشرۃ کو

فكان التقارى بعقل بالمأين حق كاعتزل على عصوم من طول لقيام فما كما

سیر متا قاری که چرتا بنام سوره ماس کو سیر ماسه فی تم وک جهان نمک کول هم کس ورمه ودره
منصر والافی وروع العجر واه مالک و ذکره فی مشکوٰۃ فی باقیام شهر

رمضان والعصی جمع عصاف الناس فی عهد عمر بن الخطاب لیس یكون

۱۴۱۰ھ میں اور محمد بن عبد السلام نے

والتابعون كانوا متبعين من طوبى القيا م حتى عمدوا على عصيم في

تبت ذلك كله من السلف والخلف عليهم الرضوان وسيدنا سيد المرسلين
 تابتوا بهم سب مذکور سلف اور خلف عظیم الرضوان سی اور ہمارے سید المرسلین
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کان الطعن فی الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بتلاک
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سی تو ہو گا مگر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ من سبب ان

الامامی المذكورة طعنوا فی السلف والخلف وصاحب الشریعة لایفید وحده
 امور مذکورہ کی مگر نہ سلف اور خلف اور صاحب شریعت من الرضوان وعدہ

فقد علم ما ذکر من مصنف المعیار اما غیر واقف بالاثار و عمل السلف الا حیا
 میں معلوم ہوا مذکور سی کہ مصنف معیار یا تو نہیں واقف ہی علم حدیث سی اور عمل سلف احیاء سے
 او معاذیہ امام ائمۃ الہدیہ ومنقر للناس عن سنیہ خیر الوری باب
 یا صاحب ہی امام ائمۃ ہی کا یا تقرت دینی داتا و گو گو سنت معترضہ صحت سے باب

الاجوبۃ عن اسولة مصنف المعیار علی بائعہ

امام ائمۃ الامصار
 اور ان اعتراضات مصنف معیار کے سے جواب دہ کیے اور سے اور بائعہ
 اب جانا چاہی کہ جبکہ تا بابت امام صاحب کے
 امام ائمۃ الامصار کے

تابت ہو چکی بوجہ حسن ائمۃ کبار سی تو بعد اسکی رد کر فی کلام مصنف میں کہ کچھ حاجت
 نہیں کیونکہ وہ آب خود بخود رد ہو گئی لیکن بخار دل گیری کا اور مصنف معیار کی دل کا
 سرگزشتہ کلی کا جب تک کلام اسکا لفظ لفظ رد نہ ہو گا اور یہی دلی سرائین ماننا بغیر کرنے
 اس کلام دہی مصنف معیار کی تو اچھی طرح معلوم ہو جائی لوگوں کہ مخالف اور فریب دینا
 اور حق اور سچ کو طاق پر کہنا یہی بیستہ مصنف معیار کا ہی اپنا سنا چاہی کہ مصنف
 معیار نے دعوی لطلان تابت امام کا کیا ہے جیسا کہ عبارت اس کے سابق
 میں مذکور اور منقول ہو چکی ہی بہر سند کبڑے اس دعویٰ پر کلام چلتے
 شخصوں کے یعنی امام بائعہ اور امام نووی اور حافظ عقیلاتی

اور علامہ سخاوی اور ابن ہاشم اور ابن خلکان کے حالات
 کلام اور کتابی دلائل بہین کرتا اور اسکے دعوے پر دبیانہ ائمہ
قال مصنف المصباح قال الیافعی فی تاریخ مراث الجنان فی حوادث
 کہا مصنف مراث نے کہا یا یافعی تاریخ مراث ابن بن یحییٰ اور ابن بن
 سنہ ۵۳۱ و ۵۳۲ فیہ العرق الامام ابو حنیفۃ النعمان
 جو سنہ ۵۳۱ میں ہی تھاکہ اس میں فوت ہو فقیہ اہل عراق کا بھی امام ابو حنیفہ سی یہ نعت
 بن ثابت الکوفی مولیٰ بنی تیمم اللہ بن ثعلبہ و مولدہ سنہ ۵۳۱ میں
 بنی ثابت کوئی مولیٰ بنی تیمم اللہ بن ثعلبہ کا پیدا ہوا سنہ ۵۳۱ میں دیکھا گیا
 اسناوروی عن عطاء بن ابی رباح وطبیقہ وکان قد ادرك اربعة من
 اس کو اور روایت کے اور سند عطاء بن ابی رباح اور ابی جعفر سے اور ابی حنیفہ یا امام سے یا اس
 الصحابة هم انس بن مالک بالبصرة وعبد الله بن ابی اوفی بالکوفة
 صحابہ کو کہ وہ انس بن مالک بصرہ میں اور عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں
 وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة وابو الطفيل عكر بن واثلة بمكة
 اور سهل بن سعد ساعدي مدینہ میں اور ابو طفیل عکرم بن واثلہ مکہ میں
وقال بعض اصحاب لتاریخ انه لم يرا احد منهم ولا اخذ عنه واصحابه
 اور کہا بعض اصحاب تاریخ نے کہ میں نے دیکھا کسی کو صحابہ سے اور نہ ائمہ کیا کہے تھا سے اور اصحاب
 يقولون انه لقی جماعة من الصحابة وروى عنهم ولم يثبت ذلك عند اهل
 کہتے ہیں کہ وہ ان کی روایت جماعت صحابہ کے اور روایت کے ہے اور نہ اس سے کوئی ثابت ہو کر دیکھا گیا
القول یہ عبارت دلائل کرتی ہی ہے کہ دیکھا امام صاحب انس
 نقل کے تمام ہوا

مسند ابی حنیفہ

اصحاب

یہ عبارت دلائل کرتی ہے

بن مالک کو ثابت ہی نزدیک امام یافعی کی اور دلائل کرتی ہی ہے کہ بعض اصحاب تاریخ کے
 کہتے ہیں کہ امام صاحب نے کسی صحابی کو نہیں دیکھا اور نہ اخذ روایت کیا کسی صحابی سے

اور صحابہ و اہل بیت میں کہ امام صاحب ایک جاسوسی بدی و دہشتی اور زنی اور رایت
 بنی گئی اور میں یہ ثابت نزد کمال نقل کی پس معلوم ہوا کلام امام باغی کیسے کہ تو احمق
 اور متعصب و متعصب کا ہی نہ انکار ثابت کا اور شکر ثابت کے بعض اصحاب تاریخ
 میں سو یہ کہو منافی سنت ہی کیونکہ دعویٰ ہمارا اتفاق علماء مقبرین غیر متعصبین کا ہے
 نہ سب کا اور کلام امام باغی کا ہی دلائل کرتا ہی کہ شکر ثابت امام کے بعض میں نہ ہاتے
 علماء پر کلام کا مال بہر ہوا کہ جیت امام کی ثابت سی باتفاق علماء مقبرین کے **قتل**
 مصنف للعلیاء اور الم نووی تاریخ صحیح مسلم ہندیا لاسما میں فرماتی ہیں قال الشیخ ابو اسحق
 شامی ہوا اتفاق ہے

اور صحابہ و اہل بیت میں کہ امام صاحب ایک جاسوسی بدی و دہشتی اور زنی اور رایت بنی گئی اور میں یہ ثابت نزد کمال نقل کی پس معلوم ہوا کلام امام باغی کیسے کہ تو احمق اور متعصب و متعصب کا ہی نہ انکار ثابت کا اور شکر ثابت کے بعض اصحاب تاریخ میں سو یہ کہو منافی سنت ہی کیونکہ دعویٰ ہمارا اتفاق علماء مقبرین غیر متعصبین کا ہے نہ سب کا اور کلام امام باغی کا ہی دلائل کرتا ہی کہ شکر ثابت امام کے بعض میں نہ ہاتے علماء پر کلام کا مال بہر ہوا کہ جیت امام کی ثابت سی باتفاق علماء مقبرین کے قتل مصنف للعلیاء اور الم نووی تاریخ صحیح مسلم ہندیا لاسما میں فرماتی ہیں قال الشیخ ابو اسحق شامی ہوا اتفاق ہے

فی الطبقات هو العمان بن ثابت بن زوطی بن ماکہ مولیٰ بنی یثرب علیہ السلام بن قطیبة
 نقاتین کہ وہ عمان بن ثابت بن زوطی بن ماکہ مولیٰ بنی یثرب علیہ السلام بن قطیبة
 ولد سنة ثمان من الهجرة ووفی بعد اربعة سنين واثنتي عشرة سنة
 بعد اس سنة اثنتی بن حیرت سی روایت ہوا بعد اربع سنین واثنتی عشر سنین اور عمر شکر راس کہ
 لهذا لفقه عن حماد بن ابی سلیمان وكان فی زعمه اربعة من الصحابة انس
 حاصل کیا علم نقد کا حماد بن ابی سلیمان سے اور بنی اوکل زعمہ میں جارحانہ اس
 بن مالک و عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن ابی اوفی الطفیل و لم یأخذ عن
 بن مالک اور عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد اور ابو یعلیٰ اور بنی رواشک
احد منهم انتم اقول تمام عبارت الم نووی کی یہ ہی انس بن مالک و
 کسی صحابہ سے تمام ہوا

عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد و ابو الطفیل و لم یأخذ عن احد منهم
 عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد اور ابو یعلیٰ اور بنی رواشک کسی صحابہ سے
وقال الخطیب لبعزادی فی التلخیص ابو حنیفة النخعی امام اصحاب الروای
 اور کہا اسلیب لبعزادی فی التلخیص کہ ابو حنیفة بنی امام سے اہل فاس کا

ابو حنیفة بنی امام سے اہل فاس کا

وحقہ اهل العراق را ایسن بن مالک وسمع عطاء بن ابی رباح و ابی
 جعفر بن ابی حمزہ کا بنی کوز و غیرہ کا دیکھا کہ ایسن بن مالک اور سمع عطاء بن ابی رباح اور ابو
 اعوان السبیعی و محارب بن دثار و الہیثم الصراف و قیس بن مسلم
 احسان سبیعی اور محارب بن دثار اور ہشیم صراف اور قیس بن مسلم
 و محمد بن المنکدر و نافع مولیٰ بن عمر و ہشیم بن عروہ و زید الفقیہ
 اور محمد بن سنان اور نافع مولیٰ بن عمر و ہشیم بن عروہ اور زید الفقیہ
 و سالم بن حرب و علقمہ بن مرثد و عطیۃ الخوفی و عبد الغنی و عبد الرحمن
 اور سماک بن حرب اور علقمہ بن مرثد اور عطیۃ الخوفی اور عبد الغنی اور عبد الرحمن
 و غیرہم و روی عنہ یحییٰ الحامی و عباد بن العوام و عبد اللہ بن مبارک
 و غیرہم سے اور روایت کرتے ہیں ایسن سے بھی حنفی و محمد بن عوف و عبد اللہ بن مبارک
 و وکیع بن الجراح و زید بن ہاکرون و علی بن عاصم و ابو یوسف القاضی
 اور وکیع بن جراح اور زید بن ہاکرون اور علی بن عاصم اور ابو یوسف قاضی
 و محمد بن الحسن و عمر بن محمد العسکری و ابو عبد الرحمن المقرئ و عبد
 اور محمد بن الحسن اور عمر بن محمد العسکری اور ابو عبد الرحمن المقرئ اور عبد
 بن الہمام و اخرون انتہی کلام النوی کے ہیں عبارت امام نووی کہ نہیں لائے
 ہیں امام اور ابو یوسف تمام جو کلام نووی سے
 کرتی مگر اس پر کہا ابو اسحق بن کرمانہ امام صاحبین یہ صحابہ تھے لیکن ان میں سے ایک روایت کا
 میں کیا اور کہا خطیب بغدادی نے کہ ابو حنیفہ نے دیکھا کہ ایسن بن مالک کو اب سوال بھیجی حنیفہ
 معیاری کہ عطل آپ کا اس عبارت سے کیا ہے اگر شیخ افذر وایت کی ہے تو کلام جلال
 بابین نہیں ہوا اگر نفی روایت کی ہے تو یہ عبارت اس پر دلالت نہیں کرتے
 یا بن نفی الروایۃ لا یستلزم نفی الروایۃ عند احد کما لا یجوز علی احد
 صحیح کہنا روایت کے نہیں لازم بخیرتے نفی روایت کو نزدیک کہے گئے

بہ حاصل تمام کا یہی کہ امام نووی کو اس مقام پر بیان مانع امر کا مقصود ہی بیان نہ
روایت اور بیان روایت اور بیان اسانہ اور بیان اسانہ اور بیان مناقب موام نووی
بیان کیا کہ اخذ روایت امام کا صحابی ہی منن ثابت ساتھ قول ابو اسحاق کی اور بیان کیا
کہ رویت امام صاحب کی ثابت ہی ساتھ قول خطیب کے اور بیان کیا اسانہ اور طمانہ کو ہی کیا
قول خطیب نے اسی کی اور بیان کیا مناقب امام کو ساتھ قول خطیب غیرہ کے مبیہ کہ شہ نووی
اخذ روایت ہو مادکرسی کہ ثابت امام صاحب کے امام نووی کی نزدیک ثابت اور اخذ روایت کا غیر ثابت
سو بہہ کو مانی نہیں کیونکہ مقصود اثبات تائید کا ہی سو وہ امام نووی کی نزدیک ثابت اور تحقیق ہی
قال مصنف المعیانا نہ شیخ ابن طاہر نے صاحب مجتہدین کی تحقیق ہی فن
صنف اخبارین ملاخوب واقف ہو جائی ہیں مذکورہ سو موعلات میں فزائی میں وکان فی ایادہ
کتبہ الام

المصنف رضی اللہ عنہ اربعة من الصحابة انس بن مالك بالبصرة و
ابو حنيفة رضي الله عنه من عمار حجة انس بن مالك بصره من اور
عبدالله بن ابي اوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة
سید اللہ بن ابی اوفی کو ذہین اور سہیل بن سعد ساعدی مدینہ
وابو الطفیل عامر بن واثلہ بکلمہ ولم یلق احدا منهم ولا اخذ عنه
اور ابو الطفیل عمار بن واثلہ کہ جن اور میں روایات کی کسی صحابی کی اور اسانہ یا کسی صحابی
واصحابہ یقولون انه لقب جماعة من الصحابة وروى عنهم ولو
اور انکی اصحاب کہتی ہیں کہ ملاقات کی ہی توفیق صاحب سے اور اسانہ روایت ہی کیا انہی اور انہی
ثبت ذلك عند اهل النقل انتم اقول یہ عبارت دلالت نہیں کرتی
ثابت یہ نزدیک اپنی نقل کی تمام ہوا

اور بر نفی روایت کے بلکہ مقل ہی نفی ملاقات اور نفی مذہب میں پس کہتے ہیں
کہ اس سے اس سے نفی ملاقات کے ہے کیونکہ کہا دار معنی نے

نقد راجعہ

نقد راجعہ

وہ یقول ابو حنیفہ احل من الصحابة انما رای بعینه انسا انتھ

کہ میں نے جانتا کہ ابو حنیفہ کسی صحابی کی سوا کسی نہیں کہ وہ ایک اسی نبی تکبیری میں کو ہم
 پس مراد اس عبارت میں نفی ملاقات اور روایت کے نفی روایت کے غایت قافی لفظ
 انه محتمل لكل المحملین فانما جاء الاحتمال بسقط الاستدلال لاجل الاستدلال
 اور ہو دیکھ اسی صاحب مجمع البحار نے خاتمہ مجمع البحار میں اور تذکرہ الموضوعات کے
 اب الامیرین فرمایا ہے قال لدارقطنی لم یلق ابو حنیفہ احل من الصحابة
 کہہ دارقطنی نے کہ نہیں جانتا کہ ابو حنیفہ کسی صحابہ کے

انما رای انسا بعینه ولم یسمع منه انتھ پس ثابت ہوا و ذکر کی تسخیر ہو

سوا کسی نہیں کہ وہ یکجا اسی میں کو ساتھ تکبیری کے و سنا نہیں اسی نام ہوا

کی نزدیک اخذ روایت امام صاحب کا صحابی سی غیر ثابت اور تابعیت امام کی ثابت اور
 استدلال مصنف میاں کا سا قیاسی نقل مصنف علی القاری نے شرح
 نقل کیا جامع قاری نے شرح

خبرة الفكر عن الصحابة انما رای الامام عن احد من الصحابة

خبرہ افکرین علامہ سخاوی سی کہ قول معتدلیہ یہی کہ بہین ہم روایت امام ابو حنیفہ کو کہنے صحابہ سے

لصغير في من ادراكه اياهم انتھ اقول یہ عبارت دلالت کرتے ہے

واسطے صغریہ کے وقت ہانے امام کے صحابہ کو تمام ہوا

اور بنے اخذ روایت کے نہ نفی روایت کے بلکہ دال ہی اوپر روایت امام کے اسے ان

مصنف میاں سے کہ تمہارے کیا مراد ہے اس عبارت سے اگر مراد تمہارے نفی اخذ روایت

کی ہے تو اس میں ہمارا کلام نہیں اور اگر مراد تمہارے اس عبارت سے نفی روایت

امام کے ہے تو یہ عبارت پر دلالت نہیں کرتے لہذا نفی الوالیہ کیستہ نفی لافظہ کما

کی کہ نفی روایت کے نہیں لافظہ کما نفی روایت کو کیا

لا یخفى علی من لک بصیرہ بلکہ دلالت کرتا ہی کلام سخاوی کا اوپر روایت امام کے

نقل کیا جامع قاری نے شرح

واسطے صغریہ کے وقت ہانے امام کے صحابہ کو تمام ہوا

کہتے ہیں کہ قول اوسکا والمعتل لہ لا رواۃ لا فاد عن احمد من الصحابة لصغره فی زمن
ادرا کہ آیا احمد نفس صریح ہی سہر کہی کہ معنی ادراکت فلانا وادراکت غیر احمد کہ نہیں ہیں
مکتبی والقدیر عندہ عدل عن الظاہر وہو غیر مسبوہ پس ثابت ہوا کلام بخاری ہے
کہ اخذ روایت امام کا غیر معتد علیہ ہی اور تابعیت امام کے ناجیہ **قال** مصنف المصنف
او محافظ بن عمر مقلانی تقریباً التہذیب میں فروانی بن النعمان بن ثابت الکوفی
نعمان بن ثابت کہتے

نعمان بن ثابت

ابو حنیفہ فقیہ مشہوری معروف من السادسة اور مقدمہ کتاب میں فروانی بن
ابو حنیفہ ہے فقیہ مشہور معروف دوم مقدمہ سادہ ہے

السابعة طبقة عاصروالحامسة لكن لم يثبت لهم لقاء احد من
السادة وہ مقدمہ ہے کہ عاصرو مقدمہ فاسد کے لیکن نہ ثابت ہوا ان کے لئے نہ کہے
الصحابة کا بن جرجہ **اقول** تمام عبارت تقریباً التہذیب کے یہ ہے السادسة
صحابہ کے جیسا کہ ابن جرجہ ہے کہ سادہ

ابو حنیفہ

طبقة عاصروالحامسة لكن لم يثبت لهم لقاء احد من الصحابة
وہ مقدمہ ہی کہ عاصرو مقدمہ فاسد کے لیکن نہ ثابت ہوا ان کے لئے نہ کہے صحابہ کے

کابن جرجہ السابعة كبار اتباع التابعين كمالك والتوكة الثامنة
جیسا کہ ابن جرجہ اور مقدمہ سابعہ مقدمہ كبار اتباع تابعین کا ہے جیسا کہ مالک اور ثوری اور نامہ
الطبقة الوسطى منهم کابن عیینہ وابن علیة التاسعة الطبقة
مقدمہ دس ہے اتباع تابعین کا اسل ابن عیینہ اور ابن علیہ کے اور نامہ سابعہ

الصغرى من اتباع التابعين كيزيد بن هارون والشافعي والداؤد
صغریہ ہے اتباع تابعین کا اسل یزید بن ہارون اور شافعی اور داؤد
الطیالسی وعبد الرزاق انهم فتلک العبارة تدر علی الامام
طیالسی اور عبد الرزاق کے تمام ہوا پس یہ عبارت تمام دلائل سے کہ امام ابو حنیفہ

من التابعین عنده والاکثر فی الطبقة السابعة لانها اول طبقات
 تابعین سی بن نزو کی ابن حجر کے نہیں تو ذکر کرتا او نحو طبقہ سابعین کیونکہ وہ اول طبقہ سی طبقات
 تبع التابعین فالمراد من قوله لکن لم یثبت لہم أحد من الصحابة فی الملاقاة
 تبع تابعین کا پس مراد اسکی قول لکن لم یثبت لہم لقاء احد من الصحابة سے ہے ملاقات کہتے ہیں
 لان فی الرویة والاکثر فی الطبقة السابعة فتعین ان المراد فی الملاقاة
 نہ ہے روایت کے اور اگر یہ مراد ہوتی تو ذکر کرتا طبقہ سابعین پس تعین ہوئی یہ بات کہ زانیہ ملاقات
 لان فی الرویة فلذا قال ما قال من لفظ اللقاء ولم یقل لکن لم یثبت لہم الرویة
 زانیہ روایت کی لہذا کہا جو کہ لفظ لقاء کے ہے اور نہ کہا لکن لم یثبت لہم رویت
 احد من الصحابة الا تری الى ان الدارقطی وهو من ائمة الحديث قال
 احد من الصحابة آیا نہیں دیکھتا تو طرف دارقطنی کی کہ وہ ائمہ حدیث کے سے ہے کہا
 لم یلق ابو حنیفة احدا من الصحابة انما رای بعینه انسا کما فی معجم البحار
 نہیں ابو حنیفہ احد من الصحابة انما رای بعینه ان انسا کہ مجمع البحار
 وغیرہ فلم من خلک ان فی اللقاء لا یتلزم فی الرویة وموید ما قلنا
 وغیرہ میں ہی پس معلوم ہوا اس قول دارقطنی کی کہ فی لقاء نہیں متلزم فی رویت کو اور یوید ہمارے قول کو
 ایضا انه اعنی ابن حجر کر فی تقریبا لہ تہذیب بعض معاصر الطبقة السابعة
 ہی جی ہی کہ ادنی ابن حجر فی ذکر کیا تقریبا تہذیب میں بعض معاصرین طبقہ سابعہ کو
 فی الطبقة السابعة حیث قال سامة بن زید اللیثی من السابعة ما روتہ
 طبقہ سابعین میں جبکہ کہا کہ سامة بن زید لیسہ طبقہ سابعہ سے ہے فوٹ ہوا
 ثلث وخمسين وهو ابن اضعف وسبعين سنة حرطه بن عمران المصری
 ایک سو تیرہ میں اور عمر اسکی تین سو اور جبکہ پرس کی تھا در حرطہ بن عمران مصری
 من السابعة مات سنة ستين ومائة وله ثمانين سنة عبد الله بن العلاء
 طبقہ سابعہ سے ہے فوٹ ہوا اثنہ اکیس سو ساٹھ میں اور عمر اسکی اسی پر تھی اور عبد اللہ بن العلاء

الدمشق من السابعة مائتة اربع وستين ومائة ولستم وتماوز سنة
 دمشق مائة سبعة وثمانون سنة من اربع وستين ومائة ولستم
 عبد الرحمن بن ثابت الدمشقي من السابعة مائتة خمس وستين ومائة
 اور عبد الرحمن بن ثابت الدمشقي طبقة سابعة سے ہے فون مائتہ ایک وینتہ من

وهو ابن سبعين سنة عبد الرحمن بن الحارث المخزومي من السابعة مائتة
 اور عمر اوکل نوہ برس کی ہے اور عبد الرحمن بن الحارث مخزومی طبقة سابعہ سی ہی فون مائتہ

ثلاث واربعين ومائة وله ثلاث وستون سنة انتھ و غیر ذلك کما یخف
 ایک سو چالیس من او عمر اوکل تریسند برس کی ہے تمام ہوا اور سو ایک مبیار کہ نین پونہ

فذكره اياه في الطبقة السادسة وذكره اياه في الطبقة السابعة مع
 میں ذکر کیا ہے ابوجہا اہمیدہ نو طبقہ سادستین اور ذکر کرنا او نحو طبقہ سابعہ میں باوجود کہ

انهم كلهم معاصرو الضيقة الخامسة بل بعضهم اسن منه دليل على
 وہ سب سب معاصر خامسہ کے ہیں مگر بعض ان کا اسن اور بڑی عمر میں ابو ضیقہ دلیل ہے

ما قلناه في امراد فصار تلك الطبقة الخامسة عبارة عن اهل الملاقة
 فون ہمارے یہ بیان مراد میں سی بس ہوا طبقہ خامسہ عبارت اہل ملاقات سے

فقد حصل مما ذكر ان استدلال صنف المعيار تلك العبارة على
 بس حاصل ہوا ماذکر سی کہ میں پڑ صنف معیار کا عبارت ابن حجر کو اوپر

بطلان تأييد الامام اسر افاسد وتفسك باطل ولوقيل له
 بطلان تاہید امام کے استدلال فاسد اور تفسک باطل ہے اور اگر کہا جائی کیون

لا يجوز ان يكون الطبقة السادسة عبارة عن الطبقة المشتهرة
 نہیں جائز ہے کہ ہو طبقہ سادسہ عبارت طبقہ مشہور سے

قلنا لو كان الامر كذلك عند صاحب التقييد كان عليه ان يفعل ذلك
 کہتی ہیں ہم اگر ہوتا امر اس طرح نزدیک صاحب ابن حجر کے ہوتا او سپر ہم کہ کرتا یہ طریق

و طبقات التابعین ایضا وثبتہ التابعین ایضا ان بابی بلفظ دلیل سے
 وقت تابعین ہی اور تبع تابعین میں ہی اور تا و سر یہ کہ تا وہ لفظ دل و تالی
 الاشتباہ لکنہ نہما یفعلہ علم ازہ نیز صراط و لو سلم فمقتسہ بتلك العبا
 نساہ بر لیکن جیکہ کیا او کو تو معلوم نہ ہو و غیر راوت و غیر ما جانی نوی مرگہ ما جانی کو
 علی بطلان التابعیۃ ایضاً باضراً اصل انتم صنف مصنف لمعیاً بطلان
 مطلق تابعین بر ما ملکت و سہ نسبت و نہ دل و نام و نامہ مصنف معیار کا اس
 العبارة علی کل تقدیر باطل وان ابن حجر غیری منکر بل هو قائل بكونہ
 عبارت کو ہر تقدیر میں بن غیر منکر قائل ہی کہ ہر صنف
 تابعیہ کا اصل یہاں ایک گفت نوی لائق ستی کی وہ یہ ہی کہ میرا اور مصنف معیار
 تابعی ہی معیار نہ گذر
 اجتماع ہوا او پر کو ہی بیان علی جان کی جو کو بہ فاختہ میں سر بازار واقع ہی اوست
 معظی و کرمی مولوی امیر حسن صاحب و رحمی اور قلعہ عبد العزیز صاحب و لد
 بیان علی جان صاحب و ردیکر صاحبان و بان موجود ہی اوست کہہ ذکر تابعیت
 امام صاحب کا شروع ہوا یعنی بخند مت مصنف معیار کے کہا کہ آپنی معیار میں تقریب کے
 عبارت کو بطلان تابعیت امام صاحب پر دلیل پکڑی باین طور کہ صاحب تقریب نے
 امام صاحب کو طبقہ سادہ میں داخل کیا ہی اور طبقہ سادہ عبارت ہی اوست بمعصرون
 طبقہ فاسدہ کی سی کہ اوست کو فاسدہ صحابی کی نہیں ہی اس سی معلوم ہوا کہ امام صاحب
 تابعی نہیں ہی سو میری عرض یہ ہی کہ تقریب والی فی تقریب میں طبقہ سادہ کو اول طبقہ
 تبع تابعین کا قرار دیا ہی پھر صاحب تقریب نے تقریب میں بمعصرون امام صاحب کو
 بلکہ او کو جو بڑی میں امام صاحب سی عمر میں طبقہ سادہ میں داخل کیا ہی اور امام
 صاحب کو طبقہ سادہ میں داخل کیا اسکی کیا معنی مصنف معیار چکی ہو گئی کہ جو انبی
 میں بہ اشارہ دوستان طلب جواب میں نہایت اصرار کیا تب مصنف نے کہہ کر

ہر طبقہ کو
 ہر طبقہ کو

یہ فرمایا کہ طبقہ سادہ عبارت علمائے اربعہ سابعہ عبارت ہی جہلاسی یعنی طبقہ سادہ
 اور طبقہ سابعہ عبارت ہی تبع تابعین سی لیکن فرق دونوں کا یہی کہ طبقہ سادہ عبارت
 علمائے اربعہ سابعہ عبارت ہی جہلاسی اور سوقت حاضران مجلس سونہب میں کچھ
 دیگر ہستے تھے اور اس مجلس میں حدیث فقہین و بی ذکر آیا مینی کہا کہ ابی معیار میں نہایت
 زود ہارکہ حدیث فقہین کو معمول بہ اور محتج بہ قرار دیا ہی ناما کہ مدارس حدیث کا مدرس
 معین پر ہی اور حدیث مدرس معین کی باتفاق مقبول اور محتج بہ نہیں جیسا کہ نووی
 وغیرہ فی تصریح کی ہی اسکی جواب مینی سی اور باتون میں متوجہ ہو کر روگردان ہوئے
 لیکن میں موقع پا کر طلب جواب کرتا رہتا تب مصنف معیار جواب دینی میں جیل عالمانہ سے
 پیش آئی اور فرمایا کہ بیان ایک کتبہ ہی وہ سرگیکے تھلانے کا نہیں ہی اسوقت
 میں درہی ہوا اور حاضران مجلس ہی زہنی ہوئی کہ مولوی صاحب فرمائی وہ کیا کتبہ
 تب مصنف معیارے گہرا کر اور محکمہ خطاب کر کے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ کو اہل علم کے
 مجلس میں جواب دینا اور تجھ کو مجلس علمائے خوب دلیل کروں گا مینے کہا اچھا مگر یا شافعی
 پھر مستان طلب جواب میں مگر کہ تب مصنف معیار کے زبان مبارک سے یہ ارشاد ہوا کہ میں
 تم ابھی کتب دیکھو حدیث مدرس معین مقبول اور محتج بہ ہی اور سوقت حاضران مجلس جو
 واقعہ تھی یہ جواب نہ کر سکتے تھے اور مینی نرم آواز سی کہا کہ اگر آپکے یہی جواب
 ہیں تو مجھ کو مجلس علمائے دلیل کر کے قال مصنف المعیار اور قاضی شمس الدین
 بن خلکان وانیات الامیان میں فرماتی ہیں وادرك ابو حنیفۃ اربعة من
 کربایا ابو حنیفہ نے چار

لکھنا سادہ سابعہ عبارت

الصحابۃ رضوان اللہ علیہم وھم انس بن مالک بالبحرۃ وعبداللہ
 صحابہ رضوان اللہ علیہم کو اور وہ ہیں انس بن مالک بصرہ میں اور عبداللہ
 بن ابی اوفی بالکوفۃ وسہیل بن سعد الساعی بالمدینۃ وابو الطفیل
 بن ابی اوفی کوفہ میں اور سہیل بن سعد سادی مدینہ میں اور ابو طفیل

عامر بن واثلة بمكة ولم يلق احدا منهم ولا اخذ عنهم واصحابهم يتيقرون ان
عامر بن واثلة مكرين اور نہیں ملاقات کی کسی صحابی کی اور نہ اخذ روایت کیا کسی صحابی کی اور صحابی کی نفی

نقی جماعة من الصحابة ولم يثبت ذلك عند اهل النقل انتهى اقول قال
کہ ملاقات کی جماعت صحابی اور نہیں ثابت بہ نزدیک اپنی نقل کی تمام ہوا کہنا ہو نہیں کرنا

فی التقريب انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابته
تقریب میں انس بن مالک خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی مشہور ہے

مات سنة اثنين وقيل ثلث وتسعين وعبد الله بن ابي اوفى صحابي مشهور
فوت ہوا سنہ ۱۲ یا ۱۳ میں اور عبد اللہ بن ابی اوفی صحابی مشہور ہے فوت ہوا

سبع وثمانين وهو اخر من مات بالكوفة من الصحابة وسهل بن سعد الساعدي
سنہ ۲۸ یا ۲۹ میں اور وہ آخری ان صحابہ کا جو فوت ہوئے ہیں کوفہ میں اور سهل بن سعد ساعدی

صحابي مشهور مات سنة ثمان وثمانين وعامر بن واثلة مات سنة
صحابی مشہور ہے۔ فوت ہوئے سنہ ۸ یا ۹ میں اور عامر بن واثلة فوت ہوئے سنہ

عشر ومائة على الصحيح وهو اخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره
ایک سو دس میں صحیح قول پر اور وہ آخر فوت ہوئے صحابی ذکر کیا اور کوسم وغیرہ

انتهى اب سنا چاہی کہ یہ عبارت دو طرح کی ہے ایک توبہ ہے وادرك ابو حنيفة ان
تمام ہوا کہ آیا ابو حنیفہ نے چاہا

من الصحابة رضوان الله عليهم وهم انس بن مالك بالبصرة وعبد الله
صحابہ رضوان اللہ علیہم کو اور وہ یہ ہیں انس بن مالک بصرہ میں اور عبد اللہ

بن ابي اوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة وابو الطفيل
بن ابی اوفی کوفہ میں اور سهل بن سعد ساعدی مدینہ میں اور ابو الطفیل

عامر بن واثلة بمكة اور دوسری عبارت یہ ہے ولم يلق احدا منهم ولا اخذ
کہ نہیں ملاقات کی کسی صحابی کی اور نہ اخذ روایت

عنهم عامر بن واثلة مكرين

جواب شک
سادس صنف
معیار کا

وإحبابه يقولون انه لقى جماعته من الصحابة ولم يثبت ذلك عند اهل النقل بر قول

اور اصحاب اونکی کہتی ہیں کہ ملاقات کی جماعت صحابہ کے اور نہیں ثابت ہے نزدیک اہل نقل کے

او کالم یلق احدا منهم نہیں ہی نص صریح نفی روایت میں بلکہ تحمل ہی نفی روایت اور نفی ملاقات کا
جیسا کہ گذر عبارت مذکورہ الموضوعات کی جواب میں بس نہیں رہی یہ عبارت قابل استدلال کہ
لانه اذا جاء الاحتمال استلزام الاستدلال لاجل الاستدلال باوجود انکی کہتی ہیں ہم

اس واسطے کہ جبکہ آجنا ہی کلام میں احتمال کی وجہ سے تو ساتھ ساتھ استدلال واسطے استدلال کے

کہ مراد اس سے نفی ملاقات کی ہی نفی روایت کی بدل اس پہلی عبارت کی یعنی بدل حصر کرنے

اور اکال امام کو چار صحابہ ہیں کیونکہ صحابہ باعتبار سبب امام کی سوای ان چار صحابہ کی اور یہی بہت

بالاتفاق چنانکہ مقدار دین معذریہ کہ وہ صحابی شہرہ فوت ہوئے ہشتہ ستمین اور ابو امام

بانی کہ وہ صحابی شہرہ فوت ہوئے چہاسی میں اور عمر بن حریث کہ وہ صحابی صغیرہ

فوت ہوئے چہاسی میں اور عبداللہ بن بسر کہ وہ صحابی صغیرہ فوت ہوئے چہاسی یا

شہرہ چہانوی میں یہ لوگ صحابی تین مروی غنم بخاری اور سلم اور ترمذی اور ابو داؤد

اور نسائی اور ابن ماجہ کی صحاح میں اور سبب ارتقاء کہ وہ صحابی ہی فوت ہوئے چہاسی

میں اور مروی عنہ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی کا ہی اور عبداللہ بن الحارث بن خزیمہ

ہی فوت ہوئے چہاسی یا شہرہ چہاسی یا شہرہ ستمین اور مروی عنہ

ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ کا ہے اور عقبہ بن عبد اللہ کہ وہ صحابی شہرہ فوت ہوئے

شہرہ میں بلکہ شہرہ نوہ میں اور مروی عنہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کا ہی اور سو ان کے

اور یہی ہیں جیسا کہ سمارہ حال میں مذکور ہے پس حصر کرنا ابن فلکان کا ادراک امام کو چار

صحابہ میں دلیل ہے اس پر کہ روایت امام کے ثابت ہے ان چار صحابہ کے کیونکہ قول صحیح

یہی ہے نہ اقل کا اور نہ اکثر کا جیسا کہ تصریح کے اسکے ابن حجر کے نے

حیث قال وادرك ابو حنيفة اربعة من الصحابة وقيل قل وقيل اكثر
کہ آیا ابو حنیفہ نے چار صحابہ کو

وقيل لم يبق احدا منهم انما ادرك بالسن والصحة هو الاول انتهى

نه یعنی دیکھا کسی سے ہی کو سوائے کسی نہیں کیا یا ہی اولیٰ زمانہ میں صحیحہ قول میں ہی تمام ہوا

بن حجر مثلاً کا بھی اسناد ہی جیسا اوپر گذر چکا **قال مصنف المعیار اقول** قوله

کہا مصنف معیار نے کہ کہتا ہوں میں کہ قول بن علی

ادرك ابو حنیفة اربعة من الصحابة انه ادرك زمانهم كما صح به ابن حجر

ما دیکھا بن حجر نے چار صحابہ کو معنی اسکی یہ کہ یا یا ابو حنیفہ نے ان زمانہ جیسا فقیر کی اس کتاب میں

والا فلا مغفلة لم اقل العدة ولم يبق احدا منهم انتهى **اقول** قوله كما صح

وہ قول غلط معنی اس قول میں میں انہوں نے تمام ہوا کہتا ہوں میں کہ قول دیکھا صحیح ہے کہ

بن حجر یہ کہتا ہے جیسا کہ دیکھا وہاں کہتا ہے کہ ادرك زمانهم ولا انه

اسکے بن حجر نے یہ کہتا ہے جیسا کہ دیکھا وہاں کہتا ہے کہ ادرك زمانهم ولا انه

ادرك زمان الصحابة قوله والا فلا مغفلة لم اقل العدة ولم يبق احدا

بن حجر نے یہ کہتا ہے جیسا کہ دیکھا وہاں کہتا ہے کہ ادرك زمانهم ولا انه

منهم لوقا والا فلا مغفلة لقوله ولم يبق احدا منهم كان جوابا لقوله والا

منهم امر کہت مصنف معیار والا فلا مغفلة لم يبق احدا منهم البتہ صحابہ پر اقول واما

فلا هذا غلط محض لان الدارقطني وهو زائدة الحديث والنقل لم يبق

فلا یہ کہتا ہوں کہ غلط محض ہی کہتے ہیں دارقطنی کہ وہ امر حدیث کے لئے ہے کہا کہ لم یبق

ابو حنیفة احدا من الصحابة انما رای انسابه فالحمد مستقيم عند من

ابو حنیفہ انہ اس سے صحابہ انہا راہی انسابہ پس معنی یہی مستقیم نزدیک صاحب

عقل سليم فلما فرغ مصنف المعيار من المغالطة والسرقة

عقل سہم کہ پس جبکہ فرغت ہائی مصنف معیار نے مغالطہ دینے اور سر کرنے سے

اراد ان ينفر النبا بس بوجه اخر بان اباحنیفة رفيق الاصل هو الا

نوازدہ کیا یہ کہ نفرت دلائی تو کون کو ساتھ وجہ اور کہے یا بن حجر کہ ابو حنیفہ رفیق الاصل ہے

بن حجر مثلاً کا بھی اسناد ہی جیسا اوپر گذر چکا

بن حجر یہ کہتا ہے جیسا کہ دیکھا وہاں کہتا ہے کہ ادرك زمانهم ولا انه

وبان القصة المشهورة بين الشرق والغرب من ان عليا رضي الله تعالى
اور باين حضور که قصه مشهور معروف بی شرق اور غرب میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فی

عنه دعا لابی خنیفة رضي الله عنه بالبركة باطلة فقال الشيخ

دعا کی واسطی ابو خنیفہ کی برکت کی باطل ہی پس کہا

ابن طاهر جمع البحارین فرمائی ہیں ابو خنیفة النعمان بن ثابت بن زوطی بن مہ

کہ ابو خنیفہ یعنی نعمان بن ثابت بن زوطی بن مہ

الامام الکونی مولیٰ بنی تيم الله بن ثعلبة وهومن رهط حمزة الزيات وكان

امام ہی کونی مولیٰ بنی تيم اللہ بن ثعلبہ کا اور وہ ہی گروہ حمزہ زیات کی سی اور تھا ابو خنیفہ

خزاز ابيبع الخز وكان جده من اهل كابل او بابل مملوكا لبنی تيم الله

خزاز یعنی خروخت کرنا تھا خز کی اور تہی جد اس کی اہل کابل سی یا بابل سی مملوک تھا بنی تيم اللہ کا

فاعتقه وقال اسمعيل بن حماد بن ابی خنیفة نحن من ابناء

پس آزاد کیا آؤسی او کو اور کہا اسماعیل بن حماد بن ابو خنیفہ فی کہ ہم انبنا

فارس من الاحرار ما وقع علينا رق ولد جدي سنة ثمانين ذهب به

فارس سی احرار میں نہیں واقع ہوئی رق امیر پیدا ہوا اور امیر اس سال ہی میں گیا وہ

الی علی وهو صغير فدعاه بالبركة فيه وفي ذریته انتهى اقول نقل الشيخ

حضرت علی کہ یوسف اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا پس دعا کی حضرت علی فی او کی ہی اور او کی ذریت میں برکت کی کہ نام ہوا

مقولة اسمعيل بن حماد بن ابی خنیفة تقریض علیه وعقبیه علی کذب بناء

مقولہ اسماعیل بن حماد بن ابی خنیفہ کو تقریض ہی او پر اور عقبیہ او کی کذب پر

على التحقيق فانه متضمنة على حرية اصله والمحقق الرق كما صرح به

بنابر تحقیق کی کیونکہ وہ مقولہ متضمن ہی حریت اصل ابو خنیفہ کو اور حالانکہ قول محقق یہ ہی کہ وہ یقیناً آزاد

الشيخ انفاء والمحافظ ابن حجر في التقریب والنووي في التهذيب وابن خلكان في

شيخ ابن طاهر فی ابی اور حافظ ابن حجر فی تقریب میں اور نووی فی تہذیب الاسامین اور ابن خلکان فی

واقیات الاعیان وغیرہم انتہی قول قال الامام النوری فی شرح مسلم فی باب قتل
 واقیات الاعیان من اورسوا وکفی فی کتبنا یومنین کہ کہا امام نوری فی شرح مسلم کی باب قتل
 کعب بن الاشرف تقریض ان یاتی بکلام باطنہ صحیحہ ویفہم منه المخاطب غیرک
 کعب بن اشرف میں کہ تقریض ان کلام کا ایسی وجہ پر کہ باطن اور کلام صحیح ہو اور سمجھی اوس ہی مخاطب سوار اسکی
 انتہی فکان قوله تقریض علیہ غیر مستقیم ومع هذا کان علیہ ان یقل
 پس ہا قول اور کلام تقریض علیہ غیر مستقیم
 باوجود کہ تہا واجب نصف سہار پرستہ کہ کہتا

فانہا متضمنة بدل فانه متضمنة لحرية الاصل بدل على حرية الاصل فاذا عرف ذلك
 نفی فانه متضمنہ کو بدل فانه متضمنہ کی اور کہتا حرية الاصل کو بدلہ علی حرية الاصل کی یعنی نفی بدلہ علی کی پس کہ کہتا

تقول فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمى رجل رجلا بجلدها بالفسوق ولا يبر
 تو کہتے ہیں ہم کہ فرمایا رسول خدا صل اللہ علیہ وسلم فی کہ نہیں کالی نکالتی کوئی شخص کی شخص کو جسکی شکوہ ہے

بالکفر الا مرتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ كذلك رواه البخاري ذكره في الشكوة
 ساتھ کہ کہی مگر عود کرتی ہی وہ کلام اور اگر نہیں ہی صاحب اور کالیا روایت کیا اگر بخاری فی ذکر کیا اسکو شکوہ ہے

باب حفظ السان فانما مصنف المعيار من ذلك القبيل فانه ادعى قصر هو لا
 باب حفظ سان میں ہندہ اور مصنف معیار اس قبیل سی کی کہ دعوی کیا مصنف معیار فی تصریح ان

الاربعة الشيوخ محمد بن طاهر الامام النوري والمخاطب بن حجر العسقلاني وابن
 چار شخصوں کی یعنی شیخ محمد بن طاهر اور امام نوری اور حافظ بن حجر عسقلانی اور ابن

خلکان بان المحقق الرق حاشا لله عن ذلك فانه لم يقل به احد منهم
 خلکان کی بایضہ کہ قول محقق یہ ہی کہ بوجہ رقیق اصل ہی بایکی ہی اس کو اس نسبت کرتی ہی طرف ان کا کہی نہیں

انما نقل هؤلاء العلماء الكرام قولين في كتبهم المذكورة من غير التصريح
 سوار اسکی نہیں کہ نقل کیا ان علماء کرام فی دون قولوں کو اپنی کتب مذکورہ میں بغیر تصریح کی

بان المحقق الرق او الحرية فقال الشيخ محمد بن طاهر في خاتمة مجمع البحار في
 کہ محقق رق ہی یا حریت ہی کہ شیخ محمد بن طاهر فی بیج خاتمہ مجمع البحار کی

مناسبة الترتيب في بيان اقسام نصف سہار پرستہ

اور کہ

کر محقق یہ ہی کہ بوجہ رقیق رقیق اصل کی

مناسبة الترتيب في بيان اقسام نصف سہار پرستہ

نوع ضرب بعض الصحابة والتابعين وتبعهم ابو حنيفة النعمان بن ثابت

نور من بعد من الصحابة والتابعين وتبعهم من ابو حنيفة النعمان بن ثابت

بن زوطي بن مائة الامام الكوفي مولى بني تيم الله بن ثعلبة وهون

بن زوطي بن مائة امام كوفي مولى بني تيم الله بن ثعلبة كا اوروه مروه

حنيفة الزيات كان خزانة يبيع الخبز وكان حجة من اهل كابل وابل محو

معه زيات سي ہی اور تھا ابو حنيفة خزانہ یعنی تجارت کنندہ خر کا اور تھا ابو حنيفة کابل کے اہل کابل سے

لبنی تيم الله فاعتقه قال اسماعيل بن حجاج بن ابي حنيفة نحن من بناء ف

بنی تيم الله کا پھر آزاد کیا اس کا نام اسماعیل بن حجاج بن ابی حنيفة تھے کہ ہم انہو فارس سے ہیں

من الاحرار وقع علينا رق ولجهد سنة ثمانين وذهب الى علي وهو صغير

احرار پہنچے وقت مہر رقی پیدا ہوا اور اسی سال سے ایک سو پچاس میں سے تھے

فانعاب بالبركة فيه وفتح زينة وما تبعه بعد ارسنة خمسين ومائة على الاحمر

پس مال حضرت علی کی برکت میں اور اس کی زینت میں اور نو سو ہوا بعد ازیں تیس ایک سو پچاس میں سے تھے

انهم وقال النور في التمهيد قال الشيخ ابو اسحاق في المطبقات النعمان بن

نعمان اور کہا نورانی تہذیب میں کہ کہ شیخ ابو اسحاق نے مطبقات میں لکھا ہے کہ

الثابت بن زوطي بن مائة مولى بني تيم الله بن ثعلبة ولد سنة ثمانين من

ثابت بن زوطي بن مائة مولى بني تيم الله بن ثعلبة پیدا ہوا ہی تھے

من الهجرة وتوفي بعد ارسنة خمسين ومائة وهو ابن سبعين من اخذ الفقه

مہر بنی مسلم سے اور فوت ہوا ہی بعد ازیں تیس ایک سو پچاس میں اور اس کی تہذیب کی اور اس کی

الى ان قال روى الخطيب اسناده عن اسماعيل بن حجاج بن النعمان بن ثابت

جہاں تک کہا روایت کی ہے حنیفہ اپنے منہ سے اسماعیل بن حجاج بن النعمان بن ثابت

بن النعمان بن المزيان بن ثعلبة بن مائة فارس قالوا والله ما وقع علينا رق

بن نعمان بن مزیان سے کہ ہم انہو فارس کی ہیں قسم اس کے کہ ہمیں رقی نہیں لگا

في عبارت نورانی

و ندرجہ سندہ ثمانین و ذہبت ثبت الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و

بیہما و اور میرا سندہ اتنی میں اور کیا ثابت حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے طرف اور وہ

صغیر فرما کہ بالبرکۃ و فی ذریئہ و نحن نرجو ان اللہ تعالیٰ ان یکون

مستحسن بتائیں : ہاں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ذریعہ میں اور ہم امید و ارمان اللہ سے ہے کہ ہو

قل استجابتی لعلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فینا و باسنادہ عن

مقولہ میرا جواب : حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہم ہیں اور اپنی اسناد سے

عبداللہ بن عمرو و قال ابن حجر العسقلانی فی التقنیۃ النعمان بن ثابت

عبداللہ بن عمرو و اسرار اور کہا ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں کہ نعمان بن ثابت

الکوفی ابو حنیفۃ الامام یقال من فارس و یقال مولیٰ بنی تیمم اللہ فقیہ

کوفی ابو حنیفہ امام کہا گیا ہے کہ انباء فارس سی ہی اور کہا گیا کہ مولیٰ بنی تیمم اس کا ہے فقیہ

مشہور من السادسة انتھی و قال ابن خلکان فی تاریخہ المذکور

مشہور معروف ہے اور بعد ساوہ سی ہی تمام ہے اور کہا ابن خلکان نے اپنی تاریخ مذکور میں

و عن الخطیب بن حمیل ابو حنیفۃ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان

کہ مروی ہے خطیب سے کہ حنیفہ ابو حنیفہ کے لئے کہا کہ مروی ہے کہ اسماعیل بن حماد بن النعمان

بن ثابت بن النعمان بن المنذر بن ان من انباء فارس من الاحرار واللہ ما

بن ثابت بن النعمان بن مرزبان فی کہ ہم انباء فارس سی ہیں جو احرار ہیں قسم اللہ کہ ہمیں

و قم علینا رقی قط و لرجلے ابو حنیفۃ سندہ ثمانین و ذہبت ثبت

واقع ہوئی میری رقبہ بیہما و اور میرا ابو حنیفہ سن اتنی میں اور کیا ثابت

الی علی بن ابی طالب و هو صغیر فرما کہ بالبرکۃ فیہ و فی ذریئہ و نحن

طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی ہیں کہ وہ لڑکا تھا جس کی اوکھ لٹی برکت کے اوس میں اور اوکھ ذریعہ میں اور

نرجوان یکون اللہ تعالیٰ استجابتی لعلی فینا و النعمان بن المنذر بن النعمان

امید و ارمان ہیں کہ اللہ تعالیٰ فی قبول کی و حضرت علی کی ہم میں اور نعمان بن مرزبان باب ثابت کا

علی بن ابی طالب

نعمان بن النعمان

هو الذي اهدى العلي الفالوذج في يوم مهرجان فقال على مهرجنا كل يوم هكذا
 وده شخصي كتحفة كيا حضرت علي كوفالوده دن روزگي پس فرمايا حضرت علي في فالوده دي بگوهر روزگار
 انتهي ذكره الشامي في شرح الدر المختار وقوله النعمان بن المزبان ابو ثابته
 تمام هوا ذكر كيا ابو كوشامي في شرح در المختارين اور قول او كنان بن مزبان يعني با پ ثابت كا ده

الذي اهدى الإشارة الى ان القول بالرق لا اعتبار له فالحفظ وتأمل فان الله غا
 شخصي كتحفة ديا الم اشاره دي اس طرف كقول بق مونكا غير معتبر دي محو فكره اور تأمل كر كيونكه الله غالب دي
 على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون هذه عبارة هؤلاء العلماء الابرار فانظروا
 اور حكم پي ك ليكن نوگ بنين جانتی پس یہ عبارت ان علماء كيا كار كي دي پس ديكه

يا ولي الا بصار اين التصريح بان المحقق الرق بل نقلوا قولين فقط بل
 اي صاحبان بعيدت كمان دي تصريح ان عبارات مين كقول محقق رق دي بلكه نقل كيان علماء في روتور كو
 اشار اهدى خلكان الى ضعف قول الرق مع ان التطبيق ممكن بان قول اسماعيل
 بن حماد بن ابى حنيفة خن من ابناء فارس من الامراء والله ما وقع علينا رقط
 بن حماد بن ابوحنيفة كا كه هم ابناء فارس دي مين جوارح مين قسم اسم كي كه بنين واقع هوا همير رق كبي
 باعتبار جرة الصحيح وهم من اهل بابل قال النوى في التهذيب قال
 باعتبار جرة صحيح كي دي اوروه جده صحيح او كي بابل دي كيانو دي في تهذيب مين ككها

ابو عبد الرحمن المقرئ كان ابو حنيفة من بابل انتهي اسمه عبد الله
 ابو عبد الرحمن مقرئ في ككها ابو حنيفة بابل سي تمام هوا اور نام عبد الرحمن كا عبد الله سي

قال في التقريب عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن المقرئ ثقة فاضل من التاسعة
 ككها تقريب مين ك عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن مقرئ روي عنه صحاح سته كا دي اور ثقة اور فاضل دي

صا سنة ثلث عشرة بعد المائتين هو من كبار شيوخ البخاري انتهي
 توت هوا سنة دوسو تير مين اوروه كبار شيوخ بخاري كا كي دي تمام هوا

وقول من قال لربها اعتبار حبة الفاسد هو وطى بن ماه وكان من كابل قتل

۱۱. قول و س شخص کا جو قابل ہی سہا بدرق کی وہ باعتبار کسی بے فاسد کی ہی اور خدا و علی بن مامی اور ہتا وہ کامل کی کہا طے

النور في التهذيب كان وطي ملوك النبي تيم الله بنقله واعتقه . واما

نویزنی تہذیبیں مگر تہذیبی ملوک بنی تیم اللہ بن قلبہ کلبی آزاد کیا اوسنی ادکو امیر زوٹ

فان من اهل ابل انتم فحصل ما ذكرنا باحقيقه باعتبار جمل الصيغ من اهل ابل

وہ اہل کابل سی ہی تمام ہوا پس محل ہوا مازکر سے کہ ابو حنیفہ باغبانہ میں کے اہل کابل سے ہے

وباعتد لاحقاً الفاسد من أهل كابل الرقية من جانبك

اور باعتبار حد فاسد کے اہل کابل سے • اور رقیہ جانب ماکہ سے ہنیں

عليه السلام فان سلم ذلك فيها والا فقول عبد الرحمن لمصطفى

طیہ السلام کے پس منہم کی مایہ تہلیق تو میرے والد قول عبد الرحمن بن قریہ مقدم ہوگا

عبدالله من تلاميذ أبي حنيفة واصحابه ولاشأننا البتة درج

غیر بر السوا سے کہ وہ شاگردان ابو حنیفہ کے سے ہے اور انکی اصحابی بھی اوہیں سے ہیں

غیر مع ذلک فانہما کان علی المرتفعین الصخرۃ عند

نبی فر کے باوجود یکرمہ اسلئے مرتبہ دونوں سے ہے بعد معاہد کے نزدیک بل اللہ یہ ہے

اصحاب الصبح الستة كلهم ولا يليق بمقاصله فقام بين سكره

۲۳۰۰ ۱۰۰۰ شتا از علان الافام امانیة جل سماعیل
پس بنو کاکون معارض اوسا بنیکت کس و سوا

قال مصنف الفقه ومشملة على الفقه

کہ مصنف معیار نے اوتھور کا میل کا کل ہا پیر

الہی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وکمالہ بالبرکۃ وکمالہ بالرحمۃ

من غفر عن ربه اليه كما غفر له ان كان له بره الى الله تعالى

وغيرهم واما المسكين بلهم يمان احد من هذا

اور ارب مسلمانوں کے جلوہ قول میں قابلِ جواب اور اس میں

لا علیارض ما قبل ولادة الامام باربعین سنة كما صرح به العقلا فی

اسو اسی کہ علی رضی اللہ عنہ فوت ہوا قبل ولادت امام کے چالیس برس مہیا کہ تفریح کے ہے ایک عقلا نے

التقریب وغیرہم انتہی اقوال قولہ مشتملة عطف علی قولہ متغمة وكان علی

تقریب میں اور اوکل غیروں نے تمام ہوا کہتا ہوں میں قول و کا وسط عطف ہے اور قول اوکے متغمة اور

ان یقول بل هو مسلم یقلیہ احد بل بل هو لم یقلیہ احد وكان علیا ما قبل

یہ کہ کہتا بل جو مسلم یقلیہ بہ احد کو مکان بل جو لم یقلیہ بہ احد کے اوکل ان علیات قبل

ولادة الامام باربعین سنة بل كان علیا رضی اللہ عنہ ما قبل ولادة الامام

ولادة الامام باربعین سنة کو مکان لان علیا رضی اللہ عنہ مات قبل ولادة الامام

باربعین سنة وکما صرح به العقلا فی وغیرہ بل کما صرح به العقلا فی

باربعین سنة کے اوکل کما صرح به العقلا نے وغیرہ کو مکان کہ صرح به العقلا نے

وغیرہم فاذا عرف ذلك فنقول ان رسول الله قد صدق حيث قال حبك الله

وغیرہم کے ہیں یہ کہ صرح ہوا مناسب وغیرہ بنا بیجا کلام مصنف معیار کا ہیں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو تم کو

یحبہم فانہ قد صدق ولم یسمع مکان فی کتابہم علماء العلماء الاعلام و

انہ اور یہ کہ کہتا ہے کہ کوئی کو مصنف معیار نہ کہتا اور کہتا ہے کہ ہے کہ کتاب علماء الاعلام وغیرہم

رضی اللہ عنہم فانہ قال الامام النوفلی تہذیب الاسماء روى الخطیب باسناد

رضی اللہ عنہم میں کیونکہ کہا امام نووی تہذیب الاسماء میں کہ روایت کے خطیب نے اپنی کسانہ

نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان نے کہ ہم ابنہ فارسی الاحول

کو فرمایا کہ اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان نے کہ ہم ابنہ فارسی الاحول

والله ما وقع علینا رقی قط ولرجل سنة ثمانین وذهب ثانی علی بن ابیطالب

تم اللہ کہ ہمیں واقع ہوئی میری کہی یہ اسم اولاد میرا بن امی بن اور گیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو صغیر فعالمه بالبرکة وفي ذریئہ ونحن بنحو من

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا جس کا لڑکی برکت کی اور اوکی ذریعہ میں اور ہم یہ کہتے ہیں

امام نووی

ان یکنی قد استجاب لک من علی بن ابی طالب فینا انتہ قال یخلفک فی تاریخہ
 کہ سہاب ہوی و حضرت علی بن ابی طالب کے ہم میں تمام ہوا
 اور کہا ابن ملک ان فی تاریخہ
 عن الخطیب حیدر بن حنیفہ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن
 کہوئی بن حبیب کہوئی ابو حنیفہ کے نے کہا خبر دی کہ اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن
 النعمان بن المرزبان من ابناء فارس من الاحرار واللہ ما وقع علینا رقی قط
 النعمان بن مرزبان کی کہ ہم ابناء فارس ہی جو احرار میں قسم ہے اللہ کے بین واقع ہوئے ہجرت کہی
 ولعلہ ابو حنیفہ سنۃ ثمانین و زھبت ابنا علی بن ابی طالب فی اللہ
 یہ امام ادا و امیر ابو حنیفہ سنۃ اسی میں • اور گیا ثابت طرف علی بن ابی طالب رضی اللہ

عندہ و هو صغیر فرب عاکل بالبرکت فیہ و فی ذریئہ و نحن نرجو ان یکن اللہ تعالیٰ
 من اہل مال بن کہ و صغیر تھا و عاکل اوکی لئی برکت کے اوس میں اور اوکی ذریعہ میں اور ہم امید میں کہ اللہ تعالیٰ
 قد استجاب لعلہ فینا و النعمان بن المرزبان ابنا ثابت ہوا لہ اہل علی رض
 کہ ل کہ و حضرت کے ہم میں اور النعمان بن مرزبان عرب اب ثابت کا ہے وہ شخص ہے کہ عند و حضرت علی بن
 الفالوج فی یوم حر جان فقال علی رضو اللہ تعالیٰ عنہ ہر جان فی کل یوم هكذا
 فاد و دان روز کے سید زمانہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر دن دیا کہ فاد و اسی طرح
 انہ ذکر الشیخ شہ الدار الحنار قال الخطاوی قولہ و قد ثبت اہ قال فی

تمام ہوا ذکر کیا کہوئی نے شیخ و راغنا میں اور کہا محمد بن نے قول اسکا و قد ثبت انہ کہا
 تبیض الحنیفہ قال الخطیب فی تاریخہ ابنا نا القاضی ابو عبد اللہ الحنین
 تبیض الحنیفہ میں کہ کہا حنیفہ اپنے تاریخ میں خبر دی کہوئی فاضی ابو عبد اللہ حسین
 بن علی الصیر فی ابنا نا عمر بن ابی ہبیم المقرئ حدثنا مکر بن احمد القا
 بن علی صیر نے کہ خبر دی کہوئی عمر بن ابی ہبیم لقرئ نے کہ حدیث کے کہوئی مکر بن احمد القا نے
 ثنا احمد بن عبد اللہ بن شاذان المرزبی حدثنی ابی عن حماد بن عمار
 کہ حدیث کے کہوئی احمد بن عبد اللہ بن شاذان مرزبی نے کہ حدیث کے کہوئی حماد بن عمار نے کہ حدیث کے کہوئی

بن حجاب بن ابی حنیفہ بقول ابن ابی اسحاق بن النعمان بن ثابت بن النعمان
 بن حاد بن ابو حنیفہ گو کہ کہتا تھا کہ خبری کہو معاد بن نمان بن ثابت بن نمان
 بن النعمان من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقيق ولي جدي سبني
 بن مرزبان نے کہ ہم انبار فارس اعراسی ہیں قسم ہی اس کے ہیں واقع ہوئی بہتر کہی پیدا ہوا اور اس
 ثاب بن و زہب ثابت بن ابی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما وهو صغير قد عاكب بالكرتية
 اتی میں اور کیا ثابت وادامہ طرف حضرت علی بن ابی طالب کے ہاں میں کہ وہ صغیر سن تھا ہی عاکب اور کی کرتی
 وفي ذريته ونحن من جرحن الله تعالى ان يكون قد استجاب لك على بن ابی طالب
 اور اس کی ذریعہ میں اور ہم اس پر کہی ہیں اس لئے ہے کہ تحقیق قبول کی و ما حضرت علی بن ابی طالب کے
 فينا وقال بن حجر في القلائد قال سماع بن حماد بن ابی حنیفہ ذهب الثابت
 ہم میں اور کہا ابن حجر فی القلائد میں کہ کہا اسماعیل بن حماد بن ابو حنیفہ نے کہ لیا والد ثابت کا
 جد ابی حنیفہ بآبہ ثابت ابی علی بن ابی طالب اہل بیت علیہ السلام فیہم الميرور
 جرحہ ابو حنیفہ ہے اپنی میں ثابت کو طرف حضرت علی بن ابی طالب کے اور تحفہ و یاد کو فادوہ کا دن فرور کے
 قد عاكب بالكرتية وفي ذريته انك وقال في الدر المختار وقد ثبت ان ثابا والدا
 ہاں دعا کی واسطی ثاب کے کہنے کے اور میں اور اس کی ذریعہ میں نام ہوا اور کہا رضا کی تحقیق ثابت ہوا کہ ثابت والدہ
 الامام ادرك الامام علي بن ابی طالب قد عاكب بالكرتية وقال صاحب
 انک نے ہاں امام حضرت علی بن ابی طالب ہم کو پس دعا کی اور اس کی ذریعہ میں کہنے کے ہم ہوا اور کہا
 المشكوق في كتابه عن رجال الحديث ذهب ثابت بن علي بن ابی طالب رضی اللہ عنہما
 مشکوٰۃ فی اپنی کتاب اسرار رجال حدیث میں کہ گیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما ہاں میں کہ
 صغير قد عاكب بالكرتية وفي ذريته انك وقال التاج عبد العزيز ان ثابا والدا
 صغیر سن تھا ہی عاکب اور کی کرتی کے اور میں اور اس کی ذریعہ میں نام ہوا اور کہا تاج عبد العزیز و ہونے تحفہ منہ
 الاثنی عشرین ویدر ابو حنیفہ کہ ثابت نام داشت در صغیر سن ہوا ہر پدر خود زیارت امیر
 انچہ عشرین کہ باپ ابو حنیفہ نے بن ثابت نام و سکا ہم صغیر سن میں ہوا انجہ باپ کے زیارت حضرت علی کے

ثابت

ثابت

ثابت

ثابت

حاصل مثنیٰ و حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ در حق او دعای برکت اولاد حاصل کی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے حق میں دعای برکت اولاد کے

فرمان میں جو دعای و ابو حنیفہ بوجہ ائمہ النبیہ فقد علم ما ذکر ان اصل المعیار

زمانے موجب دعای حضرت علی کی ابو حنیفہ و جود میں تمام ہوا پس معلوم ہوا ذکر سے کہل عبارت

ہكذا كما نقله هو لا علام والفضل الكرام فما نقله ابن طاهر هو

اس طرح ہی عیاں نقل کیا اس کو ان تمام اعلیٰ اور فضلاء کرام نے پس جو عبارت کہ نقل کی ابن طاهر

وقر في النقل ما منه او من اصله كما اخطا مصنف للمعيار في معياره حيث حلت

کہ واقع ہوئی نقل میں یا تو اسی ابن طاهر ہی یا اصل منقول عند اسکے من یکما خطا کے مصنف عیاں کرنے میں اس

فانه بدل فانها وكتبه غيره بدل وعينه كما من نفا الا ان حارب الله همه

لفظ فانه کو مضمون فانه میں اور کیا و غیر کچھ مضمون وغیرہ میں عیاں کہ کذا ای غیر مارا کہ کردہ اس کا ذی

الغالب فلما فرغ مصنف المعيار من تلك الوسوسة اراد ان يوسوس

غالب ہے بلکہ فریخت پائی مصنف معیار نے اس وسوسہ سے نوازا دیا کیا یہ کہ منہ ذکر کے

في صدور الناس بوجه اخر فقال

چنانچہ صاحب در القمار فی امام اعظم کی مدح میں

دون لوگون کو ساتھ دیا اور کے پس کہا

کیا کچھ خلو کیا ائی کہا کہ علیہ السلام ہی خزان میں امام کی مدح میں عمل کر کے جنت قال ان

ہاں نہ

بحکم بزمہ عیسے علیہ الصلوٰۃ والسلام انتھی اقول معناه انه اجتهد في موافق

مکرم بیک موافق مذہب امام ابو حنیفہ کے عیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام تھا ہوا کہتا ہوں کہ میں نے اس کو کام نہیں دیا

اجتہاد مذہب یعنی مثنیٰ میں کہ اجتہاد اس کا موافق ٹھیک مذہب امام اعظم کو نصیر ہے

اجتہاد ابو حنیفہ کو اور مذہب اس کے کو

اسی طرح الحقیقین علی علیہ فی جہا طحا کے نے شرح دینار میں و عباتہ ہذا اقولہ الی بحکم عا

ہاں تک کہ حکم کر لیا موافق اس کے

در القمار
مدح میں

سے ہوا اجتہاد کر لیا موافق امام اعظم کے

ای یسخر ذلک الی ان یحکم قال الخلیفۃ المردمنہ اجتہدوا یوافق اجتہادہ مذہبہ
 یزید بن ابی کبیر کا بیان ہے کہ ہم کو کیا کہا جیسے نے کہ اس کلام میں ہے کہ اجتہاد کر لیا اور موافق کر لیا اور حکم مذہب کے
 علی ان الشافعی یقول ان موافقہ اجتہادہ للشافعی رضی اللہ عنہ انتہی ہے
 علامہ چچ کہ شافعی کہتی ہیں کہ موافق کر لیا اجتہاد اس کا مذہب امام شافعی رضی اللہ عنہ کو نام ہوا

مسی کہ وہ نقل ہو گا انہم ابو حنیفہ کا یا مالک کا یا شافعی یا احمد کا کیونکہ وہی ہی اور معتہد مطلق ہے
 اور تقلید کے معتہد کو حرام ہی جیسا کہ اوپر گذر آئیں جبکہ معلوم ہوئی مسنی قول مذکور کے تو ہم اب
 کہتی ہیں کہ یہ قول کہنا درست ہی یا نہیں پس جواب سکا یہ ہے کہ درست ہی واسطی اولہ مذکور کے
 کہ وہ داعی میں طرف اس قول کی بان جو لا مذہب ہوا اس کو یہ قول کہنا درست نہیں کیونکہ مذہب
 نہیں مذہب کہتا ہے کیونکہ کوئی کا بلکہ لا مذہب بلکہ لہ ہے دعا مانگتے ہوئے کہ پیچھے جا لیں کیونکہ حضرت عیسیٰ
 اور محمد علیہما السلام صاحب مہرب و مکی اور ساری مسلمان ہا ہی بنیاد کی مذہب کے ہوئے ان کے اوسوت
 لا مذہب ہوئی لا مذہبی ہرگز نہ ملے کے بلکہ اوسوت مذہب مذہب مذہب ہو جاوے خوشے سے یا جو کے
 خوف ہے اوسوت مکن نہ ہو گا کہ مصنف معیار یا مثال کی خلاف مذہب ہی علیہ السلام کا کرین اور
 اوسوت ہرگز یاد نہ آوے گا یہ منک پر نا کہ اللہ تعالیٰ نے تقلید کے کے سوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 و جہنم کی غرض یہ ہے کہ خلاف مذہب مہدی علیہ السلام کا ہرگز نہ کر سکیں گے کہ لہذا تقلید
 ہو جائے گی خواہ خوشے سے خواہ جوتے کے خوف سے فلما فرغ مصنف المطی عن غسکات
 پس یکے فارغ ہو مصنف معیار تسکات

اللعن من بطلان تاقیۃ الامام و حاضر من الواہیات المذكورۃ کلم فی
 دعوی بطلان تاقیۃ امام کے سے اور فارغ ہوا اوس ہی ہو گذرا واجبات مذکورہ سے تو کلام کیا
 الاحادیث القیروہ الامام عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اقل احادیث میں کہ روایت کیا انکو امام نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

بالموضوعیہ پس بیان میں جا لے کوش ہوش ہی سنا جائے کہ مصنف معیار نے بہتری ہی

ساتھ موضوع ہونے ان احادیث کے

ائمہ ہادیس ماری نفی تاجبیت میں مگر بفضلہ و کرمہ تعالیٰ جن چہ شخصوں یعنی امام نووی اور حافظ ابن
 حجر عسقلانی اور ایام یافعی اور سخاوی اور ابن خلکان اور شیخ محمد بن طاہری مرقی تاجبیت میں مستند
 تھے وہ لوگ جسکے سب تاجبیت امام کے قایل ہیں اور میں عبارتوں میں جیسا کہ اوپر گذرا ہے اسے ہم
 تاجبیت امام کی ساتھ قول ابن عسقلانی یعنی امام نووی اور امام سمعانی اور امام یافعی اور حافظ ذہبی اور
 حافظ قسطلانی اور حافظ ابوبکر خطیب اور حافظ بن حجر عسقلانی اور علامہ سخاوی اور علامہ ابن حجر
 اور علامہ ابن کثیر طہار صاحب مجمع البحار شیخ الاسلام ابو محمد ابن احمد عینی صاحب جامعہ التعلیقات
 البحاری اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور ملا علی قاری اور صاحب مغنیر سی عبداکہ اوپر گذرا
 اور ہم کوئی شخص مقبرائے سند و نقل سے منکر رویت امام کا نہیں باقی مان اگر اختلاف ہی تو اخذ
 روایت میں ہی نہ رویت میں اور اصحاب امام صاحب کے قائل خذ روایت صحابی سے ہوتی ہیں کیسکے
 مذکورین مذکور ہی کہ ان اصحابہ بقوالی انہ لقیۃ جماعة من الصحابة واخذ منهم اب رہے
 یہ بات کہ حق بجانب کے ہے لیکن تحقیق بحقیقہ حد کہ یہ ہے کہ قائل ہونا اخذ روایت امام کا بغیر حد
 سی قرین صواب کے کیونکہ مثل مشہور اهل البیت ددی بما فیہ من عینہم سے اسباب میں
 قول اصحاب ابو صنفہ کا سند ہوگا غیر وہ کا وسیع ذلک عہدہ مجمع علماء اور محدثین کا
 یہ ہے کہ حدیث ضعیف غیر موضوع معمول بہ ہوتی تفاعل اور غریب اور ترسیل اور مکام
 وغیرہ میں جیسا اوپر گذرا اور یہی مگر کوئی محدث ضعیف یا موضوع کی توہم ضرور نہیں ہے کہ سب
 اسانید اوکے ضعیف ہوں یا موضوع کیونکہ جائز ہے کہ بعضے طرق حدیث کے درست ہوں اور بعضے
 نادرست کما قال فی خانۃ مجمع البحار فی فضل یقین بعض الاحادیث المشہور
 مہیا لکما ہے خانۃ مجمع البحار کے فضل یقین بعض الاحادیث المشہور میں
 الحکم بالوضع ای بعدم الصحة بالاحباب الکلا لایت فی صحۃ بعضها انکھ ہذا
 کہ حکم کرنا ساتھ وضع کے بغیر ساتھ موت کے ساتھ احباب کے کہ نہیں نہ نہ صحت بعض کو عام ہوا
 امام اعظم میں یہ بعض احادیث معمول بہ ہیں کیونکہ موضوعیت انکے غیر ثابت ہے
 بلکہ دعویٰ صحت بعض کا کیا گیا ہے چنانچہ علامہ شمس نے مخرج در المختار میں اسکی

شیر کھن اور فرمایا قل بعض الفضل اے قاتل علامہ طاش کبریٰ فرم

کہ کہا سب فضل و نفع کہ دراز کیا علامہ طاسن کبر سے بکری کو سچ بے درپہ

القول الصحيح في اثبات سماعه انتهى بر دعوى كذا معنف معيارها موضوعيت ان

نقول صحیحہ کے اثبات سامع ابو حنیفہ ابن بن مالک رحمہ اللہ نام ہوا

احادیث کا باطل ہوا کیونکہ جاننے والے کہہ سکتے ہیں اور وہ طریق اور سبب جو اسکے موضوع کے نام
مصنف معیار کا بھی غلط ہے کیونکہ وہ حدیثیں جسکو مصنف معیار نے موضوع فرمایا ہے ضعیف ہیں
یہ موضوع بحسب اصطلاح حدیث کے پس موضوع فرمانا مصنف معیار کا یا تو ناواقفیت اصطلاح
اصل حدیث کے سے ہے یا غفلت دینا لوگوں کا ہے تفصیل اس اجمال کے یہ ہے کہ **قال مصنف المعیار**

مومنہم جو ان اہادیہ کا سنو شیخ ابن طاہر حنفیہ صاحب البیانۃ الموضوۃ تائین فرمایا ہیں طلب العلم
طلب علم کے

فریفته کل مسلم روی عن اسر بطریق کھا مطولہ و اہیتہ و قال من لا شیت

فرض ہے رسم پر | مردی ہی ان سے سادہ طرق کے کہ سب کے معلول اور وہ ہیں اور کہا احمد کہ نہیں

فهذا البارئ وكذا قال ابن راهويه وابو علي شيانوف وحامدة اقول قال ابن

اس باب میں کوئی نئی اور سی طرح کہا جن رسوم اور اصولی میں اور کچھ نہ ہو گا کہ اس کتاب میں اس کا بیان

حجرات الخضر في القبر الشريف في مكة

جنا عسقلان في صلالة القريب لعاشرة من لم يولي البية وصعق مع ذلك

عمر مقلانے نے اول تقریب پر مرتبہ مائترو مرتبہ اوس کھس کا ہے کہ تو تو نہ لکھی مواد کی بلکہ تصدیق کی ہے

بقادر وآليه الاشتارة بمزرك او مزرك لحيت او واهي لحيت او ساقط

ساتھ کسے فادح کے اور اسی طرف اشارہ مہمگاساتھ متروک پانزواں محدث کے ایسے محدث باساقو کے

الحادية عشر: انهم يذكرون ان انا انزع شوب الملة على الكون والارض انتم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من نعمه والآخر ما لا يحصى من عذابه

دو گیارہویں مرتبہ اس شخص کا ہے کہ تہم ہو ساتھ کذ کے اور بارہویں مرتبہ اس شخص کا ہے کہ لوہا لگا ہو ہر بیض کذ کے

وقال في حجة الفكري في مصطلح اهل كاشغري الطعن اما ان يكون بكذب الروايات

۱۔ لکھنؤ کے مصطفیٰ علی التمرینی تاجہ العکرمی، اصطلاحات الحدیث میں بہ بعض باتوں کا ساتھ کذب راوی کے

ولم یثبت کذبہ فی الحدیث النبوی و فی حکمہ روایۃ ما یخالف قواعد معلومۃ ضروریۃ

اور نہ ثابت ہوا کہ کذب اسکا حدیث نبوی میں اور اسکی حکم میں وہ روایت ہے جوئی لغتوں اور معلوم ضروریہ

فی الشرع کذا قیل ویسے هذا القسم متروک کا کیا حال حدیثہ متروک و

فی الشرع کو ایسا کہا گیا اور ہم اس قسم کا متروک ہے جیسا کہ کئی مانی ہی حدیث اس کے متروک اور

فلان متروک الحدیث انتھی قال الامام النواوی فی صلاہ شرح مسلم

فلان متروک الحدیث ہے تمام ہوا اور کہا امام نووی نے اول شرح مسلم میں

والعلة عبارة عن معنى فی الحدیث خفی یقتضی ضعف الحدیث مع ان ظاهرہ

کہ علت عبارت ہے اور اس میں کسی حدیث میں پوسیدہ بن متقی بن صف حدیث کو باوجودیکہ فی ہر اسکا

السلافة انتھی پس معلوم ہوا کہ اس کی حدیث کذاب یا وضع کی تو موضوع ہی نہ باتے

سلامت ہے تمام ۱

سب اقسام جرح کی کہ وہ اقسام ضعیف کے میں نہ موضوع کے پس حدیث متہم بہ کی اور حدیث منحل

اور حدیث دای حدیث ضعیف ہی نہ موضوع کیونکہ یا الفاظ الفاظ حدیث ضعیف کی میں نزدیک

اہل حدیث کے نہ موضوع کی بلکہ بعض طرق اسکی صحیح بن جہانمہ و تذکرۃ الموضوعات میں یہ عبارت

موجود ہے کہین مصنف معیار نے سرقہ کو اختیار فرمایا تمام عبارت اسکی نقل کی جیسا سابق میں

عبارت تہذیب نووی میں اور عبارت ثانیہ ظاہر میں سرقہ کو اختیار کیا تمام عبارت نقل نقل فرمائے

مصنف معیار نے کہ ناواقفیت اصطلاح اہل حدیث میں کامل ہی اسی طرح سرقہ میں بی بی بدل ہی

اور تمام عبارت تذکرۃ الموضوعات کی یہی فی المقاصد طلب العلم فریضہ علی کل

خاصہ میں کئی طلب علم کے ذریعے ہر

مسلم روی عن انس بطرق کثیرا معلولۃ و اھیۃ و فی الباب عن جماعة من

مسلان پر مروی ہی انس کی کئی طرق سے سب معلول اور واسطے میں اور اس باب میں مروی ہی یا عت

الصوابۃ ویسٹ الکلام فی تخریج الاحیاء و معہذا کما قال البیہقی متنہ

صحابی اور نووی بی بی چون کی ہی ظاہر تخریج احیاء معلوم میں مہذبہ جیسا کہ پہلے نے متن اسکا

اتھی **اقول** وارڈ کرنا ابن جوزی کا اپنی موضوعات میں دلالت نہیں کرتا اس پر کہ وہ حدیث
موضوعی کیونکر عادت ابن جوزی کے ساتھ کہ امادین ضعیفہ کو موضوعات میں داخل کر دیا ہی کہما قال الیہ
الشریف فی اصل الحدیث المتصلة بالترقیة وقد صنف ابن الجوزی فی الحدیث الموضوعات قال ابن
کمال

الصلاح او دفع فیہا کثیر من الاحادیث الضعیفة ما لا دلیل علی ضعفہا
صلاح فی کہ وارڈ کیا ابن جوزی فی موضوعات میں بہت امادین ضعیفہ جو بہت کوی دلیل او کی ضعف پر تھی
انہ ذکر فی الاحادیث الضعیفة انتہی بلکہ حسن کو ہی بلکہ صحیح کو ہی وارڈ کیا جیسا کہ تصریح
یہ تھا کہ ذکر کرتا او کو احادیث ضعیفہ میں تمام ہوا

کی ہی کہی یعنی کافی فی فوائد عجوزی احادیث موضوعات میں قویہ بلکہ بعض المصنفین معنی کا بن الحدیث
فائدہ تساہل فی موضوعات حتیٰ کہ فیہا ماہ صحیحہ فضلاء عن الحسن الفضلاء عن الضعیف
راوی سے تامل کیا موضوعات میں حتیٰ کہ ذکر کیا اور موضوعات حدیث صحیحہ و ضعیفہ احادیث میں و ضعیفہ

قال صنف النبیاء و السیدین الشہوبان العابدین فی الزعماء کثیر الخلقین کہتا و جاء من طرف
کہ صنف معیارے
کہ آیا ہی کی طرف سے

انہ روئے عنہ احادیث ثلثة لکن قال ائمة المحدثین مدارھا علی من اتہم لا عنہ
ابو ضعیفہ نہ وارڈ کی ہیں پس ہی تہ احادیث لیکن کہا ائمہ المحدثین کی کہہ اراہا اس شخص پر ہی لا متہم کیا
بوضعم الاحادیث التہ **اقول** یہ کلام سید امین شامی کا نہیں بلکہ یہ کلام ابن حجر
ساتھ وضع احادیث کے تمام ہوا

کی کا ہی کہی کہی اکو شامی کی اور تمام عبارت او کی یہ ہی قال ابن حجر قد صح کہما قال الذہبی
لہذا بن جویری نے نسخہ او کیا ہے تہ ذیل الکلام

انہ راہ و هو ضعیف و فی روایتہ قال رايتہ مراراً و کان یخصب بالحق و جاء
ابو ضعیفہ نے دیکھا اس کو سال میں مفسر تھا اور ایک دو تیس میں کہا کہ دیکھتا ہے او کی بار بار وہاں سخن کرتا

من طرف اندویدنے احادیث ثلاثہ لکن قال ائمة الحديث ملأها على النعم

میں فرق ہی کر ابو حنیفہ نے روایت کی ہی نہیں تین احادیث لیکن کہا ائمہ محدثین نے کہا اس کا انحصار ہے کہ کہیں

الائمة بوضع الاحادیث انتھ قال بعض الفضلاء وقد طال للعلاقة طاش کی

المرئی ساتھ وضع احادیث کے تمام ہوا اور کہا بعض فضلاء نے کہ نبی جوڑی کی بحث عدم وائش کرانے

فی شرح النقول الصحیحۃ اثبت سماعہ منہ انتھ کلام الشافعی ثم قال لثاقول

ایچ پی درپے کرتے نقول صحیحہ کے اثبات سماع ابو حنیفہ میں نہیں بلکہ تہ تمام ہوا ہم سنا ہر کہا شافعی نے قول

وابن ابی اوفی هو عبد اللہ عن من کان من الصحابة بالکوفة سنہ وقل سنہ

وابن ابی اوفی وہ عبد اللہ اخر - اور کہا جو فوت ہوا صحابہ سے کوفہ میں سنہ میں اور کہا کیا سنہ میں

وقیل سنہ ذکر سیوطی فی شرح التقریب قال بن حجر وی عنہ الامام احمد الخ

اور کہا کیا سنہ میں سیوطی نے ذکر کیا شرح التقریب میں اور کہا ابن حجر نے کہ روایت کے علیہ میں الشافعی

المؤثر من بنی مجدل ولو فخص قضاة بے اللہ له بیتا فی حجة انتھ کلام

تواتر ہو جو شخص نہایت سمجھ اگر کہ کہیں ہوی کی یا یہ ہو تو نہایت ہی اندیشے سے یہ خبر میں، ملاحظہ ہو

پہلے عرض کرنا مصنف میا کا ابن حجر کی سی نہیں ہی مگر واسطی نکتہ کے کہ وہ یہ کہ ابن حجر کے

شافعی بہت بڑا شخص ہے اور وہ قابل ہی اس کلام میں تابعیت امام کا اور تخریروایت کا ہے

اور ذکرنا اس کا بہت شکل تھا لہذا اس سی عرض کیا اور کہا قال اسید میں الجناب

اسکی کہ سید امین ہی قابل ہی ان دونوں کا یعنی تابعیت کا اور تخریروایت کا ہے

حیث قال لکن یؤید ما قالہ العینی فی قاعدۃ الحديث ان راوی الاتصال

یکو کہنا سیکتے تہ کہ نہی قول عینی کو قاعدہ محدثین کہ کہ راوی الاتصال کا

مقدم علی راوی الارسال والاتقطاع لان معہ زیادة علم وحفظ فذلک فوائده

مقدم ہے راوی الارسال اور الاتقطاع پر اس واسطے کہ اس کی زیادتی ہے مگر یہ کہ

ہم کہ ان کے عقد اللہ والے والمرحان للشیخ اسماعیل العجبونی جرحی ثم قال بعض

مفتوزہ اس لئے تہ عقد اللہ والے والمرحان شیخ اسماعیل صحابی تہ جرح سے ہر کہا کہ بعض

وہاں دیکھئے اس کا حال

باوجود آنکه این هم لازم است که من الفاظ الوضع كما امر بل انه من الفاظ الحديث

بنی بنی اگر چه الفاظ وضع کے ہے ہے میاں گذر اگر چه الفاظ حدیث

الضعیف والحديث الضعیف معمولی بہ فی نحو المناقب کی مراد سے کہ ان کے طرفہ آخر

ضعیف کے ہے اور حدیث ضعیف معمولی بنی بنی میں جیسا کہ گذر باوجود اس کی اس کی بنی بنی

سائلہ کا حال بعض الفضلاء قد اطلال لعلاقة طاش کبرے فی سر النقول الصیحة

سائلہ کا معنی جیسا کہ کہا بعض فضلاء نے کہ تعین بنی بنی کی علی طاش کبرے بحث ہے دے کرنے بنی بنی

فی اثبات سماعہ منہ والمنتب مقدم علی المناقب **قال** مصنف لم یأواک

اثبات سماع ابو حنیفہ بن اس بن مالک ہے اور منتب مقدم ہے مانے پر تمام ہوا کلام کہا مصنف عیا قول

جمل میں بعد وقال بعض الفضلاء وقد اطلال لعلاقة طاش کبرے فی سر النقول

محمد بن کا معنی اس کے کہ کہا بعض فضلاء نے کہ تعین بنی بنی کی ہی بحث معاصر طاش کبرے ہے دے کرنے بنی بنی

الصیحة فی اثبات سماعہ منہ والمنتب مقدم علی المناقب فحجین شاکہ ان لم یأواک

معنی کے اثبات سماع ابو حنیفہ بن اس بن مالک ہے اور منتب مقدم ہے مانے پر جس جیسے شان اس کے سے اگر عمل کیا

نقلہ لہلہ وجہ النقول علیہ کیف ان المنتب انما یکن مقروا علی النفاذ کا

کے نقل کیا اس کو نہ وجہ اعتبار کیونکہ یہ حال یہ ہی کہ منتب سوائی اس کی نہیں کہ مقدم ہوتا ہے پر جبکہ جو

المنتب نافیا بالاصول اما اذا کان ما یعرف بالذلیل فلا یصلح المعارضۃ للثبت

مانی نافی بالاصل اور جبکہ ہو وہ نفع ما یعرف بالذلیل نواو کی ہی صلاحیت ہے معارضۃ ثبت کے

فی المسلم والمختار انه ان کان لائق بالاصل فیمقدم الایات تقدیم الحج علی

مسلم بن کی کہ مختار یہ ہے کہ اگر ہونے بالاصل تو مقدم ہے پر اثبات کے واسطے مقدم ہونے سے کے

الاعتدیل کہ تہ زوج بری تہین اعتقت لان عبدیہ کانت معلوقہ فلا جلا

تعدیل پر میاں کہ تہ زوج بریہ کے وقت آزاد ہونے پر یہ کے اس واسطے کہ عبدیت زوج بری کے تہ معلوم ہے

بالاصول ان کان ما یعرف بالذلیل نقارضا وطلی التہجہ کالاحرام فی تزویج

اخبار بالاصل ہی اور اگر معروضہ نفع ما یعرف بالذلیل تو معارض ہو سکتی دو غیر یعنی غیر ثبت اور غیر نافع اور طلی

تہ سائلہ اس حدیث

تہ سائلہ اس حدیث

میسونۃ فیما للحدیث الاصحاح انتہی و حکم فی سائر کتب الاصول فاقول متفرعاً

میسونۃ میں وہی ہونی خبر احوام کی نفی مل لاتی کی تمام ہوا اور شیخ سے سائر کتب اصول فقہ میں اس بات پر ہون میں

علیٰ ہذا الاصل ان نفی سماع الاہام عن انس بن مالک ترویج بریقہ لان عبد

انس اس پر کہ نفی سماع امام کے انس بن مالک حریت زوجہ کے اس واسطے کہ عبد بن مالک

کان ثابتہ مستقر من حین نکاح الی ان الاعتاق و لیس كذلك سماع

تبی ثابتہ مستقر وقت نکاح سے سیکر وقت اعتاق تک وہ نہیں اس طرح سماع

الاہام عن انس بان یكون ثابتاً مستقر من یوم ولادته الی وفاته انس و لیس

امام کے انس سے باین طور کہ وہ ثابت مستقر دن ولادت اس کے سے وقت وفات تک نہیں

یقل بہ احد من الجہلاء فلیفک العلماء یلہو کالاحرام فی ترویج میسونۃ

فائل ہوا ساتھ ہر کوئی غرض جہاں سے ہر کوئی غرض مل ہو جائے علماء کے وہ نے سماع کے سائر احرام کے ترویج

فلما ان الاحرام نفی للحدیث الاصحاح انتہی سماع نفی للسماع الاصحاح انتہی

ہیں مگر خبر احرام کے مل لاتی کے ہے مستقر نے سماع امام کے نے سماع لاتی حدیث کہتے

فیصلہ معارضۃ المثبت ثمر الترجیح عندنا فیما نحن فیہ لکن لا ندرک

ہر صحت رکھ کر معارضہ مثبت ثمر ترجیح ہماری نزدیکی میں ہم میں نہ ملے کیونکہ ہمارے ہاں

عن انس علی الاحادیث المعلقة الموضوعۃ کما رجع الاحرام فی ترویج میسونۃ

انس سے اوپر احادیث معلقہ موضوعہ کے ہے جبکہ ترویج احرام کو ترویج میسونۃ میں

بان رواۃ کلام ائمہ فقہاء کما قال النحوی انتہی اقول کان علیہ ان

باین طور کہ سب روایات ان کے فقہاء میں میں کہ امام حاکم نے تمام احادیث مختلف معیار لکھتے ہوں میں

یقول فہو یجب تشاہد ان کان نقلہ علی وجہ التوفیق بدلاً و کفلاً لیل

کہتے اگر موقوف کرنا اسکا اوپر وجہ تشاہد کے مکان نہ ہو کہ اور کہتے کفلاً لیل

کیف ولا ان المثبت بدل ان المثبت و فاقول بناءً بدل و قول متفرعاً و من انس

کیونکہ اور کہتا لان المثبت بدل وان المثبت کے اور کہتے فاقول بناءً متون فان قول متفرعاً کے اور کہتا

بلکہ کنسرو من حین العبدیۃ بدل من حین النکاح مع ان قوله فاقول منفرعا
 مع من اسر کی اور کہتا من حین العبدیۃ ممکن من حین النکاح کے باوجود اگر قول او ممکن قول منفرعا
 علی هذا الاصل ما ادری ما معناه فانه من المنفرع من باب التفعّل وهو لازم فذا
 صیغۃ الاصل بین معلوم محکوم کہ میں معنی اکل اسو اسعی زود ہی تفرقہ باقیوں سے اور وہ لفظی ترتیب
 عرفہ لک فاعلم ان خبر السماع مقدم علی خبر نفی السماء بالفاعلة الاصولیۃ و
 معلوم جوئی عبارت صنف متکبر مناسبہ و غیر مناسبہ من لی تو کہ خبر سماع کے مقدم ہے خبر نفی سماع کی اور وہ لفظی ترتیب
 المسئۃ المعروفة اما الفاعلة الاصولیۃ وهي ان الملبث مقدم علی النافی اذا کان
 مستمع معروف کے اما فاعلہ اصولیۃ کہ وہ یہ ہے کہ خبر مثبت کے مقدم ہونے سے نافی پر محدود

نفی لنافی بالاصل لا مبنی علی الرلیل ومعارض له اذا کان فیہ ما یعارض لیل
 خبر ہے نہ کے کہ اصل یہ منی دس برا و معارض ہوتی ہے نہ کہ خبر یہ ہوتی ہے پس

فخبر نصب الریح و لا نہا نزل علی نہ قبل خبر مثبت السماع لا خبریۃ سماع نہ نفی
 پس مثبت نصب کی جاتی کی خبر پس وہ فاعلہ اصولیۃ الی اسیر کہ کوئی جاتی خبر مثبت سماع کی خبر ہے نہ

السماع هنا اخبار بالاصل وهو کون علم سماع الا لا من حین لولادة معلوم
 سماع اس خبر من اخبار بالاصل ہی زود ہوا علم سماع کا وقت ولادت سے معلوم ہے

ولا حجابہ اخبار بالاصل کما ان عبدیۃ زوجہ بریقہ کانت معلومۃ ولا حجابہ
 پس خبر دینا ساتھ منی سماع کی خبر دینا بالاصل ہی صیغہ کہ عیدیت زوجہ بریقہ کے ہی معلوم پس خبر دینا

بہا اخبار بالاصل فیقدم خبر مثبت السماع علی خبر نفی السماع کما یقدم خبر
 ساتھ عیدیت کی خبر دینا بالاصل ہی پر مقدم کی جاتی کی خبر مثبت سماع کے اور خبر نفی سماع کے مبیہا کہ مقدم کی جاتی ہے

مثبت حرۃ زوجہ بریقہ علی خبرنا فی حرۃ زوجہا لانہ بالاصل کما صح
 مثبت حرۃ زوجہ بریقہ کے اور خبر نہانے حریت زوجہ بریقہ کے اسو اسعی کہ خبر بالاصل کما صح

بہ فی سلم التبعیث قول والمختار ان الیہ ان کان بالاصل فیقدم الا ان
 بہ فی سلم التبعیث میں جبکہ اسو اسعی کہ مختار میں ہی کہ نفی اگر ہو بالاصل تو مقدم کی جاتی کی خبر بالاصل

اگر مسلم خبر میں جبکہ اسو اسعی کہ مختار میں ہی کہ نفی اگر ہو بالاصل تو مقدم کی جاتی کی خبر بالاصل

تقدیر الحج علی التقدير بحریة زوج بریقین اعتقت لان عبدیہ کانت
 اولی من زوج کتقدیر بریقین بحریة زوج بریقین کے وقت احراق کی اسواستی کو عبدیہ کا
 معلومہ فالاحرام بالاصل انتہی فلذا قال الشیخ قال بعض الفضلاء وقد

معلوم بریقین یا مائتہ حدیث کی اعتبار بالاصل ہی تمام ہوا مہا کہا شای فی کہ بعض فضلاء نے کہ تحقیق
 ابطال للعلامة طائفة من کتب فی سحر النقول الصبیحة فی اثبات سماعہ منہ
 لیس جواری حدیث کی علامہ حسن کبری نے تصحیح دی ورنہ ہونی قول صحیح کے اثبات سماع ابو نعیم کے اس
 والمثبت مقدم علی النافی انتہی ولو فرض ضما ان حدیث فی سماع الاہام ما یعرف

اور مثبت مقدم ہوتا ہے اور نہ اس کے تمام ہوا اور اگر فرض کریں ہم کہ خبر نفی سماع امام کے ہے
 بدلیلہ بان کان الاہام من حدیث الولادة سنة ثانی فی حسن مقفل بابہ
 دلیل پر ہی بان طور کہ ہوا امام ابو نعیم وقت ولادت ہی سند اتنی ہے قلعہ میں ہون چہند اور کیا
 حتی مات کل من کان ما یعرف بدلیلہ وهو کونہ فی حسن بالصفة المذكور

میں کہ فوت ہوئی کل سے اس وقت ہوا ہی کی یہ خبر نفی کی جاتی ہے کہ وہ قلعہ میں ہی ساتھ صفت مذکور کے
 فكان حدیث معارض الحدیث ثبت لکما اطلب الترجیح لکما فی المسند والحدیث ان کان ما
 پس ہوا بان کی خبر نفی کے موقف تقاضا خبر تمام کو پس ملے جائی گی ترجیح حکما مسلم الثبوت میں ہے اگر ہو

یعرف بدلیلہ تقاضا اطلب الترجیح کالاحرام فی تزویج میمنہ نفی الحال لا یحق
 خبر نفی میں دلیل پر تو معارض ہوا بان کے دو فرض میں خبر مثبت کے اور خبر ناف کے پس ملے جائے گی ترجیح میں اس کے
 علی الاستدلال علیہ ہیئۃ مخصوصۃ فقارض لروایۃ تزویجہا وهو جلال
 مستور قولہ ہاں ہی اس پر مثبت اور حالت مخصوصہ پس معارض ہوگی یہ خبر نفی کی اس حدیث کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

انتہی یعنی ان هذا النفی ما یعرف بدلیلہ وهو کونہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تمام ہوا میں یہ نفی میں ہے دلیل یہ کہ وہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 علی ہیئۃ مخصوصۃ من الاحرام فكان حدیث الاحرام معارض الحدیث لجلال
 مثبت اور حالت مخصوصہ پر احرام ہی پس میں حدیث احرام کے معارض حدیث طلال کو پس اس وقت

مورد از حدیث

مورد از حدیث

مورد از حدیث

طلب الترجيح فرج خذ مقتب السماع بان دوية الامام السريبن ملك ثابتة

طلب کی جاتی تھی ترجمہ میں ترجمہ دیکھ کر حضرت صلاح کی بات سونہ کر روایت اکرم ابن ابی مالک کو ثابت ہے

عند الأئمة والحفاظ الذين هم أركان الحج والتعديل كالإمام النووي والأ

نزدیک اللہ اور حفاظ کے مجروح اور تبدیل کے ہیں جیسا کہ امام نووی اور امام

اليافع والامام السمع والحافظ الذهبي والحافظ الدرقطي والحافظ

پاشی اور اہم سمجھنے اور حافظہ ذہنی اور حافظہ دماغی اور حافظہ

و لكن الخطيب البغدادي والحافظ ابن حجر العسقلاني وعندهم حتى لم ينقل في

ابو بکر خلیفہ بنیادی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اور سوانحی حنفی کہ منقول

لكن المتعبد انكار روية الامام السنين قال عن احمد **احمد الدين والحد**

المستقرین انکار دیکھنے امام کا اس ن مالک کو کسی امام سی ائمہ دین اور حدیث سے

اصح العلماء باتفاق العلماء المعتبرين عليه كما صرّحوا فيكون خروجه من السما

انگریزوں کے چھ علمائی شیخ اتفاق علماء معینین کے اسبر میا کے گذرا پس ہوئی خبر مثبت صلاح کے

مقدم في العمل على خبر في السماء على ذلك التقدير المسمى أيضا فهذا

مقام عمل میں اوپر خبر لے سماج کے اس تقدیر فرضی برہی لہذا کہا

شامہ قال بعض الفضلاء وقد طال العلاقة طاش کبے فی سرہ النقول

اس نے کہا بعض فضلاء نے کہ تحقیق یعنی چوری کی یہ بحث علامہ دہلوی نے ہی پہلے ہی کر لی تھی

الصيغة في إثبات سماعه منه والمثبت مقدم على الف في انتها الأخرى

اور کہ اثبات سماح اور جنت میں اشیائی اور مثبت مقدم ہوتا ہے نانے بر تمام ہوا خبردار کہ اگر

لهم العالون ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم اعلم ان قوله فاقول متفعا

مقالہ وہی غالب ہی لیکن ان کے نزدیک ہنر واقعہ اسکے چہرہ بن لی تو کہہ قول اس کا کہتا ہوں

هذا الاصلان في سماء الامام عن انزلين كحيتي زوج بريق لا عدا

۱۰۱۔ کہ نفی عام الم کے
اس سے جہنم ہی مثل حریہ روز بربرہ کی اسو اس کی کعبیتاؤں کی

كانت ثابتة مستمرة من حين النكاح الى ان الاعتاق وليس كذلك سماع
بن ثابت او سمر وقت نكاح سے وقت اعتاق تک اور بنی ہی اس طرح سماع

الامام عن ابن ابی بکر ثابتاً مستمراً من يوم ولادته الى وفاته ولم يقل
امام بنی ہی بیان جو کہ ثابت اور سمر وقت ولادت ام سے وقت وفات اس تک و نیز ثابتاً
به احد من الجہلاء فكيف العلماء انت ہی يدل علی مطلوبنا و بیان فلک الاجماع

اسیابی نفس جلیسی کو کرکھو مٹی علی تمام مرقم مصنف معیار الی ہی مطلوب و مقصود ہے کہ اور بیان بنی
ان مقصود مصنف لمعیان من تلك العبارة اثبات في السماع لكن هذا الامر

جہی لیسو مصنف سماع اس عبارت سے ثابت نہ سماع تا لیکن ہوگا امر
بالعنفی بیانہ ان قوله ان في سماع الامام عن ان ليس كحرية زوج بيرة اه

بالعکس اور بیان اسامیہ ہے کہ قول و سماع لیس صحاح امام بنی ہی میں ہی مثل حریت زوج بیریہ کے
اقرار و تسلیم بنی فی سماع الامام لیس كحرية زوج بيرة و خالم یکن السماع

اقرار اور تسلیم ہی بیان ہو کہ فی سماع امام کے میں ہے مثل حریت زوج بیریہ کے سب جہی ہو سماع
كحرية زوج بيرة كان سماع الامام مثل حرية زوج بيرة لا شئ له ارتفاع

مثل حریت زوج بیریہ کے تو جو کہ سماع امام کے میں حریت زوج بیریہ کے واسطے محال ہونے ارتفاع
النفیضین فلما ان حلی حرية زوج بيرة كان مقدماً على خبر عبدية زوج

نفیضین کے پس کیا خبر حریت زوج بیریہ ہے مقدم او عیدیت زوج
بيرة كذلك سماع الامام كان مقدماً على خبر في السماع ثم اعلم ان قوله

بیریہ کے اسی طرح سماع امام کے ہو کہ مقدم او خبر فی سماع کے پھر مان لے تو کہ قول و کہ
بلهون كالا حرام في تزويج ميمونة فلما ان الاحرام نفى للحلل للاحق كذلك

مکروہ مثل احرام کے ہے جو بروہ ہے تزویج مہمونہ میں پس جہا کہ احرام نفی ہے حل حق کے اسی طرح
نفی سماع فی السماع الاحق لم يحدث فيه لمعارضته المثبت انتہ

فی سماع کے نفی ہے سماع حق مادرت کے پس صالح ہو گے معارضہ مثبت کے تمام سوا

بل علی ان قال ذلك ليس له عقل مستقيم وفهم سليم فانه لا يخفى على احد
 ان من اسير كائن من قول كائين صاحب عقل مستقيم اور فهم سليم کا پہلی کہنیں ہونیدہ کسی پر
 ان خبر احرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفی الحل الا لاحق بعد ذلك لا حرام
 کہ خبر احرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفی ہی محل کہ جوا لاحق ہوا بعد اس احرام کے
 فیکون ذلك النفي بما يعرف بدليله وهو كونه صلی اللہ علیہ وسلم علی حاله
 ہر سوئی پر نفی ہی دلیل پر کہ وہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حالت
 مخصوصہ من حیثۃ الاحرام وخبر نفی السماء لیس بما يعرف بدلیلہ
 مقصود پر ہیئت احرام ہی اور خبر نفی سماء کا کائنات بننے دلیل پر ع
 فالتشبيه غير مستقيم فلا یكون خبر نفی السماء معارضا لخبر مثبت لیسما
 ہر تشبیہ غیر مستقیم ہوئے ہر سوئی خبر نفی سماء کے معارضہ مثبت سماء کو
 وكان خبر المثبت مقدما علی النافی فلا حاجة الی الترجیح ولو سلم التشبیہ
 ہر سوئی خبر مثبت سماء کے مقدم خبر نافی پر ہر سوئی حالت حرف ترجیح کے اور اگر فرض کی شیم
 فرضا فرض خبر المثبت كما صرح فی التقدير الفرضی وكان خبر المثبت مقدما
 تو ترجمہ دی جائے گی خبر مثبت سماء کی مبیہ کہ گذر تقدیر فرضی میں ہر سوئی حرمت سماء کے مقدم
 علی كل تقدير فلذا قال لثام والمثبت مقدم علی النافی وان قولہ ثم الترجیح
 ہر تقدیر پر لہذا کہا کہ ہر سوئی حرمت سماء کا مقدم ہی اور ہر نافی سماء کے اور قول و سکا
 عننا صبغة المتكلم مع الغیرها هذا عبارة عن معشر المحرفین او حین
 عننا صبغة متکلم مع الغیر کا اس مقام میں عبارت ہے کہ وہ محرفین سے یا عبارتہ اور حضرت
 لیس له عقل سليم و قلب سليم وان قوله لان مدار السماء عن ابن بن مالك
 کہ ہر سوئی عقل سليم و قلب سليم کا اور قول او سکا لان مدار السماء عن ابن بن مالك
 الاحادیث الموضوعة كن بعض و بهتان عظیم لم یقدر الی لان فی اثبات
 ہر کذب بعض اور بہتان عظیم کہ قدرت پائی انک انکار

ذَلِكَ لَا فَرْقَ عَلَى سَنَدٍ وَاحِدٍ لَاحِظٍ وَلَا ضَعِيفٍ وَلَنْ يَقْدِرَ عَلَى ذَلِكَ الْعَابِدُ
 اس فقرہ کی سند واحد پر نہ مہم اور نہ ضعیف اور ہرگز نہ قدرت پانے کا اسپر کچھ

وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا لَآتَى الْحَقُّ يَعْلُو وَلَا يَغْلِبُ وَأَمَّا السُّنَّةُ الْمَشْهُورَةُ
 اگر ہم ہر بعض اور کچھ واسطی بعض کی مدد کار کیونکہ حق غالب ہی اور نہ مغلوب ہوگا امانت مشہورہ

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فرمایا علیہ السلام کوہ مدعی پرین اور قسم منکر پر اور فرمایا علیہ السلام نے

الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ ذِكْرُهُ فِي الْمَشْكُوتِ فَذَلِكَ الْحَدِيثُ
 کہ کوہ مدعی پر اور قسم منکر پر ذکر کیا اسکو منکوت میں پس یہ حدیث

يُرَى عَلَى بَنِي الْمَدْعَى لَوْ أَقَامَ الْبَيْتَةَ عَلَى اثْبَاتِ شَيْءٍ وَأَقَامَ الْمُنْكَرُ الْبَيْتَةَ عَلَى نَفْيِهِ
 وال ہی اسپر کہ مدعی اگر قائم کرے کوہ اثبات شے پر اور قائم کرے منکر کوہ اوکے نفی پر

قَبِلْتُ بَيْتَةَ الْمُثْبِتِ الْبَيْتَةَ الْمُنْكَرُ فَلَمَّا قَبِلَ حَدِيثَ حَزِيفَةَ قَالَ اتَّبِعْ بَيْتَ
 تو قبول کی جائیں گی کوہ مثبت کی کوہ منکر کے لہذا قبول کی گئی تھی نہ نیک کے نہ آئے نہ نیکے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ لِأَحَدٍ عَائِشَةَ قَالَتْ
 اللہ علیہ وسلم کوڑی قوم پر پس بول یا تیرے پور وایت کیا، عوفاری سلم نے قبول کی گئی تھی

مِنْ حَدِيثِكَ إِنْ نَبِيَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تَصْدُقُهُ مَا كَانَ يَبُولُ
 کہ جو شخص حدیث کرتے ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ بول کیا کرتے ہو کہ سب سے صدقین کرو اوکے نہی کر

الْأَقْلَامُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَهُ فِي الْمَشْكُوتِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا
 کہ مشہورہ کروایت کیا، اسکو احمد انس اور ترمذی نے ذکر کیا، اسکو مشکوۃ میں اور کہا ترمذی نے کہ حدیث

عَائِشَةَ أَحْسَنَ فَاصْحَحْ فَقَدْ ثَبَتَ بِالْقَاعِدَةِ الْأَصُولِيَّةِ وَالسُّنَّةِ الْمَشْهُورَةِ أَرْبَعُ أَشْهُدَ
 عائشہ کے احسن اور اس سے پس متفق ثابت اور متفق ہوا ساتھ قاعدہ اصولیہ اور سنت مشہورہ کے کہ ثبت ساتھ کا

هَاهُنَا مُقَدِّمٌ عَلَى الْإِنْفَاءِ وَتَبَيَّنَ وَسَيَتَبَيَّنُ مَا ذَكَرُوا وَجَاسِدُ كِرَانِ مُصَنَّفٍ لِلْمِقَاتِ
 اس مقام پر مقدم ہی نافی پر اور ظاہر ہوا اور ہوا جاسدہ ذکر و سنہ کر کے کہ مصنف معیار

لیس کہ دخل لا فی معرفۃ اصطلاح اہل الحدیث ولا فی علم الاصول

ہنن اور کو دخل نہ معرفت اصطلاح اہل حدیث میں اور نہ علم اصول میں

ولا فی فن العربیۃ بل لہ فی التحریف اللفظ والمعنی کمال الاحد

اور نہ فن عربیت میں بلکہ اور نہ تحریف لفظ اور معنی میں کمال ہی میں

لہ وفي السقۃ والمغالطۃ ید طولی لا ندلہ وعلم بہ فما ذکر ان اہل

اوہل اور سقہ اور مغالطہ میں دستک نہ بری ہی کہ نہیں ہی غیر دیکھ اور معلوم ہوا ساتھ دیکھ ہی

مواہد الرسالۃ المسماۃ بمعنی الخجھال لیس لم خامن العلم کمال الخجھ

مواہد رسالہ مبارک کی جہاں میں نہیں دیکھ ہی تعیب معنی کیا کہ نہیں ہو

علیہم ایضاً لوانضفوا حق الانصاف قال مصنف لمعلیاً او عبد اللہ بن سیر

اون بری اگر انصاف کریں حق انصاف کا

قبل تولد امام کی چسپیں برس نہ چون میں انتقال کر چکی ہی چاکو حافظ عقلمانی تقریب

فواتی میں عبد اللہ بن ابی بن الجھنہ ابو یحیی الذی حلیف لا یضار صحابی

عبد اللہ بن ابی بن جہنی ابو یحیی جو حلیف انصاف سے معاہدہ ہے

شہد العقبۃ واحد و مات بکشمام فی خلافتہ معاویۃ سنۃ اربع و خمیں

شاہد ہوا عقبہ اولاد کو اور فوت ہوا سلم میں خلافت معاویہ میں سنہ چون میں

و وہم من قال سنۃ ثمانین انتہ اقول مراد عبد اللہ بن سیر ہی غیر جہنی ہے

اور وہم کیا اور شخص نہ کہ فوت ہوا سنہ ثمانین تمام ہوا

نہ جہنی کیونکہ عبد اللہ بن سیر نام پانچ شخص کام سے مکمل ہے العلاقة الشاہ

حیث قال واجیب یا هذا الاسم الخمسة من الصحابة فاعل المراد غیر الجھنہ

انتہ اور روایت امام کی عبد اللہ بن سیر ہی کہ سمعت عبد اللہ بن ابی بن یقول قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبذا الشیخ یعمد ویصم او اعراض کرنا باطل

کہ اسکی سند میں دو مجہول ہیں یہ کہہ نہیں کہ کہ فاتی مانی الباب یہ حدیث ضعیف ہوئی اور

کتاب تاریخ طبرستان

حدیث ضعیف سند میں دو مجہول ہیں یہ کہہ نہیں کہ کہ فاتی مانی الباب یہ حدیث ضعیف ہوئی اور

کرنا باین طور کہ غیر جنی کا کوفہ میں داخل نہیں ہوا یہ غیر مسلم ہی کیونکہ یہ بات جب ثابت ہو کہ صحابہ
 کا حال ہر طرح سی معلوم ہو اور یہ غیر مسلم عند الملک ہی جیسا کہ ہم نے مخفیہ اوپر واقعہ کتاب اسما
 الرجال کے اور معلوم ہونا کا دن بکاؤن کا تو بجای خود ہر تاریخ وفات بہت صحابہ کی آج تک معلوم
 ہوئی ہے بہین باوجود کسی کہ وہ حادثہ عظیم ہی حاصل کلام کا بہہ ہی کہ یہ اعتراض قابل اعتبار کے
 ہرگز نہیں ہاں اعتراض جہالت دوراوی کا البتہ سودہ منہجاری مطلب کے ہمیں جیسا کہ اوپر گذر
قال مصنف لم یضامنا نہ بنحو صحابہ نہیں چنانچہ شیخ الاسلام حافظ الحدیث واسما
 الرجال محمد بن احمد ابو عبد اللہ مذہبی ترکمانی کے کلام سی جلی جلد شان اور علوم مکان سی سب علما
 ادنیٰ اور اعلیٰ واقفین اور شیخ الاسلام حافظ الحدیث ابن حجر عسقلانی کے کلام سے معلوم ہوتا
 چنانچہ حق ابن عابدین و المہاجرین فرمائی ہیں قول بنت حجر اسمہا عائشہ و اعترض
 بان اصل کلام الذہبی و شیخ الاسلام ابن حجر العسقلانی ان ہذا لا یحتج بها
 و اھا لا تدرع و انتھی **اقول** قال فی خاتمة جمع البحار فی فضائل یقین
 بالحوادث ما حدیث اصحابہ صلی اللہ علیہ وسلم فمن رام حصرہ فقد رام حصر
 امر بعید ولا یقلعہ الا اللہ لکن ترم من اول البقیۃ الی موتہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انتہی پس یہ مردم معرفت مستند نہ ہوئی اسکی یہ صحابہ نہیں اور حدیث او کے یہ ہے
 کہ سمعت عائشۃ بنت عجر رضی اللہ عنہا تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اگر تجدوا اللہ فی الارض الجرد لا اکلہ ولا الحرمہ ہر پوسیدہ نہی کہ حافظ
 ابو حنیفہ ابن عوف عسقلانی اور علامہ ابن عابدین صاحب رواحتہ شرح درالمختار یہ تینوں مستند
 مصنف سہار کے قابل ہیں، بیعت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے سہار سے بیعت
 اور طریقہ **قال مصنف** لم یضامنا اور انہ بن الاستیع کی ملاقات عقلا مال نہیں تو محال
 حادثہ قومی اور وجہ احتمال عادی کی یہی کہ واثر بقول تنقی علیہ سنہ ہجری میں ملک شام میں
 شہر دمشق میں وفات پائی ہی اور امام صاحب دس مائین پانچ برس کی لڑکے تھے اور یہ بات کہ
 امام صاحب پانچ برس کی لڑکے محمد کر دمشق میں واسطی ملاقات و انہ کے گئے ہوں ثابت نہیں اور عقل

ابن عابدین و المہاجرین فرمائی ہیں

سليم كوفي الحارثي حافظ ابن حجر تفریب میں فرماتی ہیں، ولد بن الاسقع بن اللبنة

وآمن بن الاسقع بن ربيعة

صحابی مشہور نزل بالشام وعاش الى سنة خمس ثمانين وله مائة وخمسين

سواں سنہ میں نازل ہوا ملک شام میں اور زہد رکھتا تھا۔ اور عمواد کی ایک سو بیس برس کی تھی

انتہی اور اہم نووی تہذیب میں فرماتی ہیں وتوفي بدمشق سنة ست وخمسر

توفی ہوا دمشق میں سن چھاسی یا چھاس

وثمانين وهو ابن ثمان وتسعين قال ابو مسهر انك اقول وفات واندك

میں اور عمواد کی آٹھ سو بیس برس کی کہا اسکو ابو مسہر نے

سنة يثمنه من مولی اور یہی قول صحیح ہے جیسا کہ فرمایا اہم نووی فی تہذیب الاسامین

توفی بدمشق سنة ست وخمسر وثمانين وهو ابن ثمان وتسعين قال

توفی ہوا دمشق میں ششہ چھاسی یا ششہ چھاس میں اور عمواد کی آٹھ سو بیس برس کی کہا ابو

ابو مسهر وقال سعيد بن خالد توفي سنة ثلث وثمانين وهو ابن مائة و

تیس برس کی اور کہا سعید بن خالد کی کوفت ہوا سنہ تراسی میں اور عمواد کی ایک سو

خمس سنین والصحيح هو الاول انتهى پس عموام صاحب کے اس وقت چھ برس کے تھے

پانچ برس کی تھے لیکن قول صحیح قول اول ہی تمام ہوا

اور آنا واند کا اس طرف ممکن اور یہی قدر کا ہے باتفاق اہل العلم کے اور ثبوت ملاقات

خارجی سے شرط نہیں باتفاق انکی کہا قال مسلم في مقدمة صحيحه ان القول المشاهير

جیسا کہ کہا مسلم فی مقدمہ صحیحہ میں کہ قول مشاہیر

المتفق عليه بين اهل العلم بالخبار والروايات قديما وحدثا ان كل رجل

اور متفق علیہ در میان اہل علم کے آثار و اخبار اور روایات کے مہذبہ یہی کہ ہر شخص

ثقة روى عن مثله وجائز يمكن له لقاءه والسماع منه لكونها جميعا في

قدیر روایت کری اپنی مثل ہی اور جائز اور ممکن ہے لقاء اور سماع اور کسی ہر فرد کے ہون وہ

عصر واحد ان لم یأت فی خبر قط انما اجتماع الروایة ثابتة انتھی پس ہونا
عصر واحد ان اگرچہ ثابت ہو کسی خبر میں کہی کہ وہ دونوں صحابہ بنیں اب اس وقت میں ثابت اور متعلق ہوا

فانذروا امام صاحب یک عصر واحد میں فہم اور ممکن الفاظ ہونا ثابت ہیں وایت امام صاحب کے لازم اہتوال
ہوئی ساتھ قاعدہ متفق علیہ محدثین کی اور زوایت امام کی واندی یہی کہ سمعت واثلة بن مسعود

بقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تظهر شاة لاجلک فیما فیہ الله
ویمیتک بانا چاہی کہ مصنف انبیاء نے حدیث عبداللہ بن ابی سی سکوت فرمایا یہ سکتوں فرمایا اور کہا

والا ہر خبر جو اس کے ہے وکنیلا وقد قال الله تعالی ان حزب الله هم الغالبون قال ابن حجر و
عنه الامام هذا الحديث المتواتر موبن لله مسجد ولو كلف من قضاة بنی الله کہ
اوس امام حنفی یہ حدیث متواتر کہ جو شخص کہ جائی مسجد اگرچہ پیش گھر ہوئی کے ہو تو تیار کر دیا اس کے لئے

بیت فی الجنة انتھی وقال المشاء وزاد علی من ذکرها هنا من روى عنهم الامام
گھر بیت میں اور یہ کہ شای فی کہ زیادہ کیا ابن حجر فی ان صحابہ ہر جو ذکر کری گئی ہیں اس کے بعد اور صحابہ

فقال ومنهم سهل بن سعد ووفاته سنة ومنهم الشک بن یزید بن سعید
پس کہا کہ بعض ان میں سے سهل بن سعد ہے اور وفات اس کے ۳۰۰ سنہ میں ہوئی اور بعض ان میں سے شاک بن یزید بن سعید

ووفاته سنة او سنة او سنة ومنهم عبد الله بن لیسر ووفاته سنة
اور وفات ہوا ۳۰۰ سنہ یا ۳۰۰ سنہ یا ۳۰۰ سنہ میں اور بعض ان میں سے عبد اللہ بن لیسر وفات اس کے ۳۰۰ سنہ میں

ومنهم محمد بن الربیع ووفاته سنة انتھی کلام الشای وقال ابن حجر
اور بعض ان میں سے محمد بن ربیع اور وفات اس کے ۳۰۰ سنہ میں ہوئے تمام اس کا کلام شای کا اور کہا دار الفکر میں

وقد صح ان اباحیفة مع الحادیث من سبقة من النسخ كما بسط فی الخرمیة
کہ تحقیق صحیح ہوئے یہ بات کہ ابو حنیفہ نے اسے حدیث سات صحابہ سے جیسا کہ بسط کیا آخر منیہ

المفتی وادرك بالسبع عشرین صحابیا كما بسط فی وائل الضیاء انتھی
المفتی میں اور پایا ۱۷ صحابہ کے جو بیس صحابہ کے جیسا کہ بسط کیا اوائل منیہ میں تمام ہوا

وقال الخطاوی قوله و صح ان اباحیفة قال فی تبیض الحیفة قد انفرد
کہا میں نے ملال الدین سہوطی نے تبیض الحیفة میں متعلقہ ہے

اور ان میں سے ہر ایک کے لئے

یہاں تک کہ

اور کہا صحابہ میں خود و صح ان اباحیفة کہا میں نے ملال الدین سہوطی نے تبیض الحیفة میں متعلقہ ہے

الامام ابو محضر عبدالکریم بن عبدالصمد الطبری المقرئ الشافعی جزء
 امام ابو محضر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری مقرئ شافعی نے کہا
 فیما رواه الامام ابو حنیفة عن الصحابة قال ابو حنیفة روى انه وذكر هو لا
 اوفى احدث من روايت کيما کانوا یقولون ابو حنیفة نے روایت الخوارزمی ابو حنیفة نے روایت
 المذکورین انتہے وغیر ذلك من القول فی ذلك الباب فقد ثبت انکما من
 مذکورین کو تمام ہوا اور سوا ہی اوکی اور نقل ملا کہ اس باب میں پیرس ثابت ہوئے سماع امام کے
 الصحابة كما قال صحابه فاذا عرف ذلك فاعلم ان الامام لما كان متابعيته
 صحابہ سے جیسا کہ اوکی اصحاب نے اس جگہ معلوم ہوا یہ مذکور جان لی کہ امام براہ کہ نہی تابعیت اوکی
 ثابتة باتفاق العلماء للمتأخرين كما مر كان الامام الاعظم ابو حنیفة مصداق
 ثابت باتفاق علماء متعبرین کے جیسا کہ گذرا توہا امام ابو حنیفہ مصداق
 اية السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان في
 اس آیت کا جو لوگ سابق اور اول ہیں مہاجرین اور انصار کی اور جو لوگ کے تابع ہوئی ہیں
 الله عنهم ورضوا عنه واعلم لهم جنة تجرى من تحتها الانهار مصداقاً بالذات
 السابقین کی اور رضی ہیں وہ اللہ کی اور تیار کیا اللہ کی اوکی فی جنة تجری من تحتها الانهار
 حول الائمة الثلاثة مالک والشافعی والحمد بن حنبل رضي الله عنهم لان الامام
 سوا ہی الائمة باقیہ کے یعنی امام مالک و امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم ان علی اس کے امام
 مالک اصغر منہ ثلث وحسن عشق سنة والامام الشافعی ولسنة حسين
 حاکم جہانما ہی ابو حنیفہ تیرہ برس یا پندرہ برس اور امام شافعی پیدا ہوا سنہ ایک سو پچاس
 ومائة والحمد بن حنبل بعد ذلك قال المستقلاني في التقريب لحمد بن حنبل ما رت سنة
 میں اور احمد بن حنبل صدیک کہا ابن عمر مستقلانی نے تقریب میں کہ احمد بن حنبل فوت ہوئے سنہ
 احدہ واربعین ومائین وله سبع وسبعون سنة ومحمد بن ادریس الشافعی
 دوسو اکیس میں ورحمہ اوکی ستر برس کے تھے اور محمد بن ادریس شافعی

ابو حنیفہ

الذات

مائت و اربع و مائتین و له اربع و خمسون سنه و مالک بن انس مائت و تسع و
 فوف سو سنه و سو چار و عمر او سک چون بریک تی اور مالک بن انس فوت سو سنه ایک سو
 سبعین و مائت و کان مولد سنه ثانی و تسعین انتھی و قال فی خاتمة مجمع البحار
 اناسی من اور ہا تولد او سکاسن تراوی من غام ہوا اور کہا خاتمة مجمع البحار
 و مالک بن انس مائت و تسعین و مالک بن انس مائت و تسع و سبعین و مائت
 کہ مالک بن انس پیدا ہو سنہ چار و فی من اور فوت ہو چھ و ستر کی سنہ ایک سو اناسی من
 و له اربع و ثمانی سنه و الشافعی و له سنه خمین و مائت و مالک بن عمر سنه
 اور عمر او سک چار و فی من اور مالک بن انس مائت و تسع و سبعین و مائت و تسع
 اربع و مائتین و محمد بن حنبل و له سنه اربع و ستین و مائت و مالک بن عبد الدین سنه
 دو و چار من اور احمد بن منیل پیدا ہو سنہ ایک سو و چھ و ستر من اور فوت ہو اندا و من سنہ
 اربع و اربعین و مائت و له سبع و سبعین سنه انتھی فظہر مما ذکر ان الامام
 ایک سو اکتاس من اور عمر او سک شتر بریک تی بس فہر ہو اذکر سے کہ امام
 الشافعی و محمد بن حنبل لم یکن ان یکنوا من التابعین فبقی اما الامام مالک فانہ ولد
 شافعی اور احمد بن منیل بنین مکن کہ چون تابعین سی بس رہا امام مالک اسکان کہ چونکہ وہ پیدا ہوا
 فی زمن بعض الصحابة کما فی الطفیل لکنہ لم یثبت انہ رای احدا من الصحابة فلذا ذکرہ
 نتیجہ زمانہ بعض صحابہ کے جیسا کہ ابو العقیل یکن بنین ثابت ہوی یہ بات کہ دیکھا امام مالک نے کسی صحابہ کو نہ
 الحافظ الصغیر فی الطبقة السابعة حیث قال فی صلاہ التقریب السابعة کبار
 حافظ ابن حجر مشغل نے عقبہ سابعہ من بیکر کہا صد تقریب من عقبہ سابعہ کبار
 اتباع التابعین کمالہ و الثورک فلما فرغ مصنف لم یکن من مراده الفاسد و
 اتباع تابعین کا ہے جیسا کہ امام مالک اور فور سے پس حکم فرغ ہو مصنف سہار اپنے مراد فاسد و
 الکمال اذ ان یتفرع علیہ فقال امام صاحب ہر لیت کی مصدق تب ہوتی جبکہ تابعی ہو
 کا صدی قرار دیا جبکہ تفریع ہوا ہی و سیر بس کہا

در این کتاب

بہار کائنات
جلالہ علیہ

اور اسکا حال تو خوب کوشن ہو گیا تو فضیلت بام کی باقی تہوں پہ تہد دن پر لگتا بھی ہوگی نظر ہی
توڑی تھی **اقول** تاہم ہوتا امام حسن کا خوب کوشن ہی مثل شمس نے نصف النہار کے برابر لگتا
لیکن شمس چارہ کا کیا فسق ہے اگر اندھا دیکھ نہ سکے فحاصل الکلام ان ذلک بالتقریر تبتکہ
نہیں حاصل کام کا یہی کہ تقریر بنا ہے

الفاصلہ علی الفاسد لما امر فیکون فاسدا لان بناء الفاسد علی الفاسد فاسد بنوی
فاسک فاسد برواے میں مذکور کی بس ہوئی یہ بناو فاسد اسو اسی کہ بناو فاسد فاسد

حاجت ہو کر فی کلام مصنف معیار کے جو اگی آوی گئے لیکن مصنف معیار امین ناخوش اور ناخوش
بنیہ قال قول کی لہذا کہتی ہیں ہم کہ **قال** مصنف لمعیلا اگر کہو کہ امام صاحب کے فضیلت بعض
حدیثوں میں معلوم ہوتی ہی جیسا جناب مولف نے کہا ہی کہ فیض السحیفہ میں سیوطی نے لکھا ہی کہ امام کے
فضیلت میں حدیث مسیح بخاری کی کافی ہی لو کان الدین عند الثریا لثا اولہ رجال من
فامس تو ہی باقی اماموں پر فضل نہیں ثابت ہوتا کیونکہ اور ائمہ ہی کئی احادیث صحیحہ کے مصداق
ہو سکتی ہیں چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ حدیث یوشک ان یضرب لنا من کباد الاہل یطلبون
العلم فلا یجرون احدا اعلم من عالم المدینۃ کے جو ترمذی نے روایت کی ہی مصداق ہو سکتی ہیں
جیسا کہ عبد الرزاق اور سفیان بن عیینہ سی جو راوی ہیں اس حدیث کی ترمذی نے روایت کی ہی اور
امام شافعی تو کئی احادیث صحیحہ کے مصداق ہو سکتی ہیں جیسا امام نووی نے ان احادیث کو تہذیب میں
خو تفصیل سے وارد کیا تھے **اقول** فضیلت امام ابو نعیم کی اور ائمہ پر تائید کے روفا ہر بار ہر جیسا کہ
کہ چکا باقی ہی فضیلت حدیث صحیحہ وی مؤدہ ہی موجود ہی بفضلہ تعالیٰ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہٖ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم لو کان الدین عند الثریا لذهب بہ رجل من ابناء فارس حتی تناولہ رواہ
وسلم اگر جو کادین نزد یک نہ رہا کہ تو نہ جاوی کہ اوکی طرف ایک ریل مار فارسیں تو کو کی دیکھا کہ وہ
مسلم وقال ابن حجر المکی المتافع فی خیر اہل النافی توجہ النعمان وقدرت
مسلم نے اور کہا ابن حجر نے غیرات النعمان فی ترمذیہ النعمان میں کہ تفسق وار ہوئی ہیں

احادیث صحیحہ تشریف فضلہ الی ان قال فی روایۃ مسلم عن ابی ہریرۃ لو کان

احادیث صحیحہ کہ وہ مشیرین ہر طرف فضل ابو حنیفہ کے یہاں تک کہ کہا اور روایت مسلم ابی ہریرہ سے ہی کہ اگر ہوگا

الایمان عند الثریا الذہب بہ رجل من ابناء فارس حتی یتناولہ وفی روایۃ الشیخین

ایمان نزدیک ثریا کی گواہی جادوی کا ایک طرف ایک جمل بنار فارس صحابی کو لے گیا اور روایت بخاری ابو ہریرہ سے

عن ابی ہریرۃ والذی نفسہ بیدہ لو کان الدین معلقا بالثریا لتناولہ رجل من فارس

ابو ہریرہ سے ہی کہ جس نے اس ذات کی جو نفس میرا وہی کہتا ہوں ہی اگر ہوگا دین معلق ماہر ثریا کی نوایں لے گیا اور کوئی

قال الحافظ السیوطی ہذا الحدیث الذی رواہ الشیخان اصل صحیح یعتمد علیہ فی

کہا حافظ مہال الدین سیوطی نے کہ یہ حدیث جو روایت کیا اور کوئی بخاری مسلم نے اس صحیح ہے اعتماد کیا جاتا ہے کہ

الاشارة لابن حنیفۃ وهو متفق علی صحۃ ہذا کلام ابن جحی وقال الشیخ فی المسند

شیخ اسناد حسن ابو حنیفہ کے اور یہ حدیث متفق علیہ ہے صحت تمام مولا کلام ابن جحی ہاں شامی نے نرم دیکھا

وفحاشیۃ الشراط علی الملوہب عن العلائق الشامۃ تلخیص الحافظ السیوطی

کہ حاشیہ شراطی میں ہی جو مولا حبیب پری کہ علامہ شامی تلخیص حافظ مہال الدین سیوطی سے ہے

قال ما جزم بہ شیخنا من ان اباحنیفۃ هو المراء من ہذا الحدیث ظاہر لا شکی فیہ

کہ کہا جو یقین کیا اور کا شیخ بخاری نے کہ امام ابو حنیفہ وہی مراد ہی اس حدیث سے ہے سو فہم نہیں شکل اس میں

لا یفہم یبلغ من ابناء فارس فی العلم مبلغہ احادیث کلام الشامۃ الخفیہ قال

اساتذہ کہ نہیں پہنچا کوئی شخص ابنار فارس سے علم دین میں اور کی مبلغ کو تمام مولا کلام شامی سے خفیہ کیا اور کہا

محمد بن یوسف الشامۃ الشافعی فی سبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد

محمد بن یوسف شامی شافعی الذی فی سبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد میں

المستوفی بایر الشامۃ فی البیاب المذکور قال الشیخ صرح ہذا اصل صحیح یعتمد علیہ

جو مستوفی ہے تہ سیرت شامی کے باب مذکور میں کہ کہا شیخ رحمہ اللہ نے کہ یہ اصل ہی صحیح کہ تمام

فی البشارة والفضیلة وما جزم بہ شیخنا من ان اباحنیفۃ رحمہ اللہ تعالٰہو

شہادت اور فضیلت ابو حنیفہ میں اور جو یقین کیا اور کا شیخ بخاری نے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ متفق وہی

الملاح من هذا الحديث السابق ظاهر لا شك فيه لانه لم يبلغ احد من ابناء فارس
 كمراد ہی اس حدیث سابق ہی غائب ہے بہین ہی شکر کی طرح اوسین کی نہ بین ہونے کوئی شخص بناوا کر
 فی العلم مبلغه ولا مبلغ اصحابہ کا پس یہ سب ائمہ شافعیہ محدثین متفق ہیں کہ یہ کہ مصداق اس حدیث
 ہم دین میں اس کی مبلغ کو اور نہ مبلغ اس کی اصحاب کو نام ہوا

متفق علیہ کا فقط ابوحنیفہ ہی اور یہ حدیث خود ہی دلالت کرتی ہی ہے کہ مراد فقط ابوحنیفہ ہی کیا
 اور نہ ائمہ اور یہ حدیث متفق علیہ نفس ہی ہے کہ حق سائل متلفہ میں بجانب اس بل کی ہوگا یا نہیں
 ہوا ساتھ حدیث متفق علیہ کے کہ حق سائل متلفہ میں بجانب ابوحنیفہ کے ہوگا اور یہ مدح اور تعریف
 غایت مرتبہ کی اور نہایت عروج کی ہی دین میں کہ اس ہی بڑہ کہ مقصور اور ممکن بہین مسودہ اللہ تعالیٰ
 ابوحنیفہ کے نفس کے ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم وقال
 یہ ہی فضل اللہ کا دیتا ہی ہوگا ماسی ہی اور اللہ صاحب فضل عظیم کا ہی اور فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصر اللہ عبد اسمع مثا لک فحفظا ووعاھا و
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تروا کہ کریں اور انھیں کو کہ سناؤ اسی حدیث کو کہ محفوظ رکھا اور نگاہ
 اداھا فرج کما فقهہ غیر فقیہہ ورجا ما فقهہ الی من ہوا فقه منہ رواہ احمد ابن
 عاکبہ لیسکو کہ کہ سنا اوقات حامل حدیث کا غیر فقیہ نہ تبا ہی اور اب اوقات حامل حدیث کا حال نہ تبا ہی طوافہ کی دہ
 فکجہ و ابو داؤد والدری والترمذی ذکر فی مشکوٰۃ پس یہ حدیث دلالت کرتے ہے
 امام اور ابو داؤد اور دارمی اور ترمذی نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں

اسپر کہ فقیہ نفس ہی محدث ہے وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن یرد اللہ خیرا
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کہ ارادہ کریں اللہ

یفقہہ فی الدین متفق علیہ لے یجعلہ فقیہا فی علم الدین پس یہ حدیث متفق علیہ دلالت
 نو کر دیتا ہی کہ کو فقیہ دین میں یہ حدیث متفق علیہ ہے کہ تبا ہے اور کو فقیہ ہم دین میں
 کرتی ہی ہے کہ افضل علماء دین کا افقہ علماء دین کا ہی اور باقیان لہ خیر لہ وکن ثابت ہے کہ ابوحنیفہ
 افقہ علما دین کا ہی ہے کہ لہ رجا بن ثابت ہوا ساتھ حدیث متفق علیہ کے کہ ابوحنیفہ افضل علما ہی اور اللہ

ابوحنیفہ

ابوحنیفہ

ابوحنیفہ

بن کا ہی وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم

اور زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہترین قرون کی صحابین پرنا بعدین

ثم الذين يلونهم متفق عليه بس یہ حدیث متفق علیہ صریح ہے مزید خبر میں میں تبع تابعین
پر تبع تابعین

سب ثابت ہوئی مزید خبریت اور ترجمہ اصابت سائل مختلفین اور برائے مذہب کے بیٹے امام مالک شافعی
واحمد بن حنبل کے ساتھ اس حدیث متفق علیہ کے پریدون ان یطہروا اور اللہ با فواہم
ارادہ کرتی ہیں وہ لوگ کہ سائیں ذرا مد کا اپنی سونہوں کی

وياي الله الا ان يتره نوذره وكفره الكافرون لهذا قال الشاه ولي الله الدهلوی فی

اور اسے پورا کرنے والا ہے اپنی نوکر اور کفر مکروہ جائز کا فروک لہذا کہا شاہ ولی اللہ دہلوی نے

فیوض الحرمین عرفی رسول الله صلى الله عليه وسلم فی المذهب الحنفی طریقة

فیوض الحرمین میں مذکور کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر مذہب حنفی طریقت

انیقہ وہی اوفی الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونصحت في زمان الخلفاء

سندہ سنیہ اور موافق تر اور مذاہب سے ساتھ سنت معروفہ کے جو جمع انیقہ ہوئیں زمانہ خلیفہ

واصحابہ کہ انتہی یہ تقریر ہے شاہ ولی اللہ سے کہ مذہب حنفی سنیہ ہے بہتر ہے دیگر

اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا

دلائل کرتی ہیں کہ یہ حدیث صحیحہ مذکورہ متفق علیہا فاما الحديث ابی هريرة وهو انه قال

اما حدیث ابی ہریرہ کے کہ وہ یہ ہے کہ کہا

الترمذی فی جامعہ فی ابواب العلم حديث الحسن بن الصباح واستحق بن موسى

ترمذی نے اپنی جامع کے ابواب علم میں کہ حدیث کی جکو حسن بن صباح اور استحق بن موسیٰ نے

فلا حديثنا سفيان بن عيينة عن ابن جريح عن ابی الزبير عن ابی صالح عن ابی هريرة

اوپر حدیث کے سفیان بن عیینہ نے ابن جریج سے ابی الزبیر سے ابی صالح سے ابی ہریرہ سے

رواية يوشك ان يضر الناس كما اذا كان يطلون العلم فلا يخرون احدا اعلم من

روایت کہ یوشک ہی ذہب میں گئے لوگ کیسیاں اونٹوں کی واسطے علیہم کتبائیں گے کہ شخص کو کہ علم ہو

من عالم المدینة وقال وروی عن ابن عیینة انه مالک بن انس قال سقا قریب
عالم مدینہ سے روایت کیا، انکو ترجمہ فی اور کہا ترجمہ فی کرد وایتراگئی ہی ابن حنیئہ سے کہ وہ امام مالک بن انس ہی نور
موسیٰ سمعت ابن عیینة قال هو العصر الراشد واسمه عبد العزيز ومقت
موسیٰ فی کوسنا میں ابن عیینہ سے کہ وہ عمری شاہدی ہی کہ نام اسکا عبد العزیز سے اور سنا میں

یحییٰ بن موسیٰ بقول قال عبد الرزاق هو مالک بن انس انتم فقولوا لا ان ذلك
عجیب بن موسیٰ کہ کہتا تھا کہ کہا عبد الرزاق فی کہ وہ مالک بن انس ہی تمام ہوا

الحديث حديث مدرك معتبر فان راويه وهو ابو الزبير مدرك في المقرئ ليس
الترتيب هنا لا يصفو فانه في المناقب الحديث الضعيف في المناقب مقبول لكن رواية
روى عن ابن عيينة انه قال ذلك رواية منقطعة عن الاسناد ورواية اسحاق بن موسى
سمعت ابن عيينة قال هو العروة الزاهدة واسمه عبد العزيز متصلة فان اسحاق بن موسى
استأذنته في الرواية المنقطعة سقطت بالرواية المتصلة فثبت رواية ابن عيينة ^{بمصلة}
سائلة فلما كان سفيان بن عيينة موصوفاً باعلام رتب الصفات بانه ثقة حافظ هبه
امام حجة كما في تقريب ابن حجر العسقلاني وعبد الرزاق لم يكن مثله حتى كان يتشيع كما في
التقريب المذكور كان قوله سابقاً لمقابلته قول ابن عيينة فلم يبق قول في ذلك البتة الا قول
ابن عيينة بانه هو العروة الزاهدة واسمه عبد العزيز ثم نقول ان ذلك الحديث ليس فيه
بس يروى بن يمين اس من

دلالة على انه ما لقال الشيخ في الدعاء ولعل الصواب انه صلى الله عليه وسلم
 ولان اسير كره ما ذكره كما عبد الحق في الحيات من اميدك سواي عبيتي را تحفرت من الله عليه وسلم من عيون
 بعد الحديث من حال الخرافان الذين يابرون فيه الدين الى هذه البلدة الشريفة و
 سانه اس حديث في حال آخر اوس زمانه كي كرسى كذا ان عرف اس عبد نوره كذا

لا یبقی فی الارض عالم الا فیہا انتہی فحق وهو الحق لا یتبدل ان الامر ان
ذلیل

در حدیث صحیحہ میں ہے کہ
 حدیث صحیحہ میں ہے کہ

الحديث الصحيح عليه السلام لانه كان في عصره بالصفة المذكورة مع
 حديث صحیح علیہ السلام ہی اس واسطی کہ وہ ہو گا اپنی زمانہ میں ساتھ صفت مذکورہ کے باطن طور پر ہو گا
 انك الحديث محتمل لما نحيتم الحديث عليه السلام وغيره فلا يستقيم
 محتمل ہی کی معانی کو محتمل ہی سہی علیہ السلام وغیرہ کو پیش مستقیم سہا
 کہ یہ حدیث

الاستدلال لانه اذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال لاجل الاشتراك فلما
 استدلال اس واسطی کہ جب آجائے احتمال نوساقط ہو جاتا ہی استدلال واسطی اشتراک کی ہذا
 قال المشاف في شرح الدر المختار قوله الحاصل ان ابا حنيفة النعمان اعظم
 کہا ہے نے شرح در المختار میں قول وکیل کہ یہی ہے کہ ابو حنیفہ نعمان اعظم

معجزات المصطفى بعد القرآن لانه صلى الله عليه وسلم قد اخبر به قبل و
 معجزات رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سے ہے بعد قرآن کے سو اسے نہ تخفرت سے اسے خبر دی ہی میں وہ جو اسے
 بالاحاديث الصحيحة التي قدمنا فانها محمولة عليه بلا شك كما قدمنا عن
 ساتھ احادیث صحیحہ کے جو مقدم گذری ہیں وہ محمول ہیں ابو حنیفہ پر لانه صبار کا مقدم گذرا

الشافعي في صلب السيرة وشيخه البيهقي كما حمل حديثه لا نسبوا قريشاً فان
 شافعی جو صاحب سیرت کا ہے اور شیخ او کے سوا بیہقی سے صبار محمول ہی حدیث کہ گال دو فرس کو کہو کہ
 عالمهم الا ارض علماء الامم التي اكرمهم بعضهم على ابن عباس
 عالم قریش کا ہر دیکھتے ہیں کو علم ہی ہم شافعی پر لیکن نقل ہی اس حدیث کو بعض علما نے ابن عباس

رضوا الله عنه وهو حقيق بذلك فانه خبر الامم وترجمان القرآن و
 رضی اللہ عنہ اور وہ لائق ہی ساتھ ہی اس واسطی کہ عالم امت کا اور ترجمان قرآن کا اور
 كما حمل حديثه يوشك ان يصير الناس كباد الابل يطلبون العلم فلا
 صبار محمول ہی گئی ہی نہ ہی قریب ہی ہیکہ مارین نوک بھیاں اونوں کی واسطی طلب علم کے پس ہیں

يجوز اعلم من عالم المدينة على الامم فالك تكتة محتمل لغيره من علماء
 باذن کی وہ کہیں اہم علم مدینہ سے ہم ایک پر لیکن وہ حدیث محتمل ہی واسطی نوک علماء

المدينة المنورة في زمنهم بخلاف تلك الأحاديث فانها ليس لها عمل الا

میں ہی نہ صرف وہی اپنی زبان سے من بخلاف ان احادیث کی کہ کونکہ وہ نہیں اور کسی کوئی محل سوائے
ابو حنیفہ و اصحابہ کے افاہہ الطحاوی نے انتہے وقال في الطحاوی قول من

ابو حنیفہ کی اور اسکی اصحاب کے جیسا کہ فائدہ دیا محمدی فی تمام ہوا اور کہ محمدی میں قول اس کا من
اعظم مجاز المصطفیٰ بعد القرآن لانه قد اخبر قبل وجوه بالا حدیث

اعظم مجاز المصطفیٰ بعد القرآن کیونکہ نہروزی گئی ہی قبل اسکی وجود کی ساتھ احادیث
الواردة التي ذكرناها انما فانها حملت عليه قطعا بخلاف الحديثين الآخرين

واردہ کی جو ذکر کیا ہے اور کما کہ وہ محمول ہیں ابو حنیفہ پر قطعا بخلاف دونوں حدیثیں
فان حديث لا تسبوا قرنتا فان علمها على طباق الارض علماء حمل بعضهم على

اسو اسکی حدیث لا تسبوا قرنتا فان علمها على طباق الارض علماء حمل بعضہا
ابن عباس وكذلك حمل حديث علم المدينة على احد العلماء الذين كانوا

ابن عباس پر اور اسکی طرح حمل کی گئی حدیث عالم المدينة کے عالم پر اور ان علماء سے جو تھے
بالمدينة بخلاف هذه الحديث فانه ليس له عمل الا ابو حنیفہ و اصحابہ انتہے

میں من بخلاف اس حدیث کے اسکی وہ حدیث نہیں اسکی کوئی محل سوائے ابو حنیفہ کے اور اسکی
والحدیث لا تسبوا قرنتا فان علمها على الارض علماء رواه الطيالسي في

ما حدیث لا تسبوا قرنتا فان علمها على الارض علماء رواه الطيالسي في
مسندہ والبيهقي في المعرفة فالحق ان المراد من ذلك الحديث هو النبي

اپنی سند میں اور بیہقی نے کہا ہے کہ یہ حدیث میں بخلاف اس حدیث کی وہی
صلی اللہ علیہ وسلم او المحدث عليه السلام لوجوب الصفة لذلك كونه فيه

صلی اللہ علیہ وسلم میں یا محدثی علیہ السلام واسطے وجوب صفت مذکورہ کے اور میں
یقیناً علیہ علیہ کہ نہ محتمل یحتمل بہ ولعلی فلا یستقیم الاستدلال لانه

قطعا نہ میں علاوہ یہی کہ وہ محتمل ہی محتمل تھا اور کما کہ اسکی شے مستقیم ہوا استدلال کیونکہ

بلا

اذا جاء الاحتمال السقط الاستدلال لاجل الاستراك قال الملا على قارى في
 بكرة ما تسمى احتمال تواضع موعود تسمى استدلال واصلی اشتراك کی کہا حاصل قارى فی
 الرسالة المولفة في جواب الرسالة المنسقة الى ام المؤمنين ولذا قال جماعة
 رسالہ میں جو مولف ہی جواب رسالہ میں جو منسوب ہی طرف امام الحرمین کی مذکور کہا جماعت
 من العلماء ان الملا يدعى عالم قریش هو النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قالوا
 علماء كراما وسانحه عالم قریش ك ونبی سلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس طرح کہا اور نبی
 في الحديث السابق انه عليه الصلوة والسلام هو المراء من عالم المدينة ولا
 حديث سابق میں کہ آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام وہی مراد من عالم مدینہ سے والا
 فشكل من قبله وقيل لك من علماء المدينة كالمحقق السبعة انته
 متفق ہوگا ساتھ ان علماء قریش کی جو ہیں میں امام شافعی اور امام مالک علماء مدینہ سے متفق تھا اس لیے
 فلو سلم كذلك فالحديث لا يدل على منية الشافعي على مالك والحنيفة
 ہر اگر فرض کیا ہی کہ جب مذکور تو حدیث میں ان کی منیہ امام شافعی پر اور امام مالک اور امام ابوحنیفہ
 وغيرهما الخ ان يكون هو ذلك الموصوف عينه ايضا مثله بل فوقه كالمحدث
 وغير مالک کیونکہ جائز ہی ہے کہ ہو وہ امام شافعی اس وقت پر اور غیر اور صاحب ہی ہو مالک کی بل فوق او کی
 عليه السلام فالحاصل ان ذلك الحديث لا يدل على امتناع غيره مثله او فوقه
 علیہ السلام حاصل ہوا کہ یہ حدیث میں دال اور بر تمنع ہونے غیر کے او کی مثل یا او کی فوق
 فيجوز ان يكون بعض غيره فوق كالمحدث عليه السلام والحنيفة على الرضا
 پس جائز ہے کہ ہوں متفق غیر شافعی کے دوسرے علماء صریح کہ ہمدی علیہ السلام اور ابوحنیفہ علیہ السلام
 وقد استدل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال احد الاخر
 اور کہیں دلیل پڑتی ہی ساتھ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہ یا کہ بتائیں ہی کا یہاں پر
 في قرينة بقية من الناس شان رواه مسلم في كتاب الناس تبع لعقريش والخلافة
 قرینہ میں ہے کہ باقی لوگوں سے دوسرے حدیث کی اس کو مستثنیٰ یا ان سے تبع قریش والخلافہ

لقریش من کتاب الی مارة قال النوفی فی شرح مسلم **فخلع الباقی فلنا هو حجة**
 لقریش من جو کتاب ان مارت ہی کہا نووی نے شرح مسلم کے اس باب میں کہی ہیں ہم کہ یہ حدیث صحیحہ
 فی منیت قریش علی غیرہم **والشافعہ قریشی** انھے قلنا **هو حجة فی منیت قریش**
 منیت قریش میں غیروں پر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیحہ ہی منیت قریش
 فی الخلافۃ لا مطلقا الحدیث لو کان الدین عند الثریا لذهب بہ رجل من
 ارض افتین ذمعلقا حکیم حدیث اگر سو گادین ہاں تریاک تو الیہ جودی گا ایسی ہی ذمعلقا
 ابناء فارس ہی تناوولہ رواہ مسلم وعینہ **والشافعہ لیس من ابناء فارس**
 ابنہ فارس ہی حتی نہ ہی آویگا اور کورایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور امام شافعی مذہب ہی ابناء فارس ہی
 وحدیث قیس بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان العلم معلقا
 اور حکم حدیث قیس بن سعد کے مذہب ہی صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر سو گادین معلقا
 بالثریا لانتا لہ العرب لئلا رجال من ابناء فارس رواہ الطبرانی ذکرہ
 ساتھ تریاک کے نہ ہو عینہ اسکو عرب مذہب ہاویں گی اور کون شخص ابناء فارس ہی وایت کیا کون شخص نے
 الشافعی عن ابن حجر المکی فی شرح الدر المختار **والشافعہ عربی** وحدیث حذیر
 شافعی ابن حجر مکی ہی منیت در المختار میں اور امام شافعی عربیت اور حکم حدیث حذیر
 الفزون فی ثمر الذین یلوونہم ثم الذین یلوونہم متفق علیہ **والشافعہ لیس**
 فزون کا یہی ہے برتاہین بہر تہ تاسین یہ حدیث متفق علیہ ہے اور امام شافعی بہر تہ
 فحصل ما ذکر انہ فی الخلافۃ فقط فہذا قال القاضی عیاض قد استدل
 بسبب نسیل ہوا مذکور ہی کہ وہ حدیث ارض افتین میں ہی فقط لہذا کہا قاضی عیاض نے کہ اسے دلال بہر
 اصحاب الشافعی ہذا الحدیث علی فضیلۃ الشافعی ولا دلائل تھم فیہ لان
 اصحاب شافعی نے ساتھ ہی حدیث کے اور فضیلت شافعی کے اور حالانکہ وہ اس حدیث میں لیس
 المذہب تقدیم قریش فی الخلافۃ ذکرہ النوفی فی شرح مسلم **وقد استدل**
 مقدم قریش کی خلاف میں ذکر کیا اسکو نووی نے شرح مسلم میں اور کہی ہستدال کبریٰ میں

الشافعية كالنقو وغيره بحديث الائمة من قریش لكن ذلك الاستدلال

شافعية من حی جہا کہ نووی وغیرہ ساتھ حدیث اہل بیت من قریش کے لیکن یہ استدلال

فلسد کان مدلول الحدیث صار انہ لا یجوز الامامة الا من القریش مع ان امامت

فاصدی اسواسی کہ مدلول حدیث یہ ہو جاوگا کہ جنین جائز امامت قریش سے باوجود کہ امامت

الامام مالم عاجزۃ بالاجماع لهذا قال الملا علی القاری فی الرسالة المذكورة

امام مالک کے جائز ہے باجماع امت لہذا کہا ملا علی قاری نے رسالہ مذکور میں کہ

هذا يدل علی ان القائل فی مرتبة الجاهل بحديث ومودعه فالتی بانفا

یہ ترک دال ہی ہے کہ قائل اسکا مرتبہ جاہل میں ہے ساتھ ہی حدیث کی اور مودعہ کو کسی اور سے کڑو

الحدیثین وبالجماع المجتہدین ورد فی حق الخلاف دون الامامة بدلیل ان

مجتہدین کی اور باجماع مجتہدین کے وارد ہوئی ہی حق خلافت میں نہ امامت میں بدلیل بہت کی کہ

اکثر المجتہدین لیسوا من قریش انتم قال مصنف المصنف اور قاضی شوکانی نے

اکثر مجتہدین نہیں ہی قریش سے تمام ہوا کہا مصنف بیان کرتے

کتاب فوائد المصنف فی الاحادیث الموضوعة فی زمانہ میں ویکیونے افق جمل یقال للہ ابو حنیفہ

کہ جو کلام میری امت میں ایک راجل کہیں گے اور کوئی نہیں

ہو سچ افتہو موضوعہ وفی اسنادہ وصفاً عاماً السلف علیہ السلام اللہ

وہ سراج میری امت کا ہی وہ حدیث موضوعہ اور اوکلی اسناد میں دو صنف میں یکساں ہو سکی اور دوسرا میں

الجبیاری والواضحة لحدھا انتم اقول اصل عبارت قاضی شوکانی کی کتاب کور

جو بیاری اور واضح حدیث کا دو نوع میں کی گئی ہے تمام ہوا

میں یہ ہی وحدیث یکون فی امتی وجل یقال للہ محمد بن ادریس رضی علی امتی

کہ حدیث جو کلام میری امت میں ایک راجل کہیں گے دوگ، دو سو محمد بن یونس نہایت مضبوط ہے

من ابلیس یکون فی امتی وجل یقال للہ ابو حنیفہ ہو سچ افتہو موضوع

بسیان سے اور جو کلام میری امت میں ایک راجل کہیں گے اور کوئی نہیں وہ حنیفہ و درایت میری امت کا ہے بدست محمد

عبداللہ بن مسعود قتلہ قیما لخالقہ قال قال عبداللہ بیع الامة طلاقہا و
عبداللہ بن مسعود کی کہانی اوکو کس میں مخالف ہوئی اوکو کہا کہ عبداللہ نے کبھی اپنے طلاق کر کے لکھ

صاحبہ یقول لیس بیع الامة طلاقہا و این حدیث ذلک قلت لمانت حدثنا عن
صاحبہ زکریا ہے کہ نہیں بیع الامة کے طلاق اوکی اور کہاں ہی حدیث اس کی کہانی اوکو خود ہی حدیث کی ہوگی

ابراہیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر بریق فلو کان
ابراہیم ہی کسی اسود ہی کسی عائشہ ہی کہی مٹی اللہ علیہ وسلم نے خیر دیا بربرہ کو اگر مٹی

بیع الامة طلاقہا لکھو یا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا احسن من یعقوب
بیع الامة کے طلاق اوکی توہ بخیر دیتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو پس کہا ائیشہ ہی یعقوب

هذا فہذا قلت نعم قال ابو محمد و فی رواية اخری ان الاعشى قال ابا حنیفہ
یہ حدیث میں ہی کہانی دن کہا ابو محمد ہی روایت دوسری میں کہ ائیشہ نے کہا کہ تعین ابو حنیفہ

بحسن المعرفۃ بمواضع الفقه یراہا فی ظلمۃ اما کمہا من فیہ ضوۃ قلبہ حدیث قد
ابن معرفت کہتا ہی ساتھ مواضع فقہ کے دیکھتا ہی اوکو اندھیری مکان میں فوجی روشنی اپنی قلب کے آگے

صلی اللہ علیہ وسلم ہوسر اجتہد انتھتھ یہ حدیث اس طریق ہی سالم اور علی ہی ان گذشتہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ موضع مرق ہے میں انت کا نام ہوا

حاصل ظام کا یہ ہی کہ یہ حدیث کی طرق ہی مروی ہی اور بعض طرق کے موضوع ہونی ہی کل طرق
حدیث کی موضوع نہیں ہوجاتی جیسا کہ اوپر گذرا اور یہ محض نہیں ہی اس شخص پر کہ وہ کتب

حدیث اور جرح اور تعدیل کا وقت ہی لہذا قال فی الدر المختار قال فی الصیاء المفتوحہ قول
کہا در المختار میں کہ کہا بیہ معنوی میں کہ قول

ابن الحنفی انہ موضوع تعصب لا یندری بظرف مختلفۃ انتھتھ وقال
ابن جوزی تا کہ وہ موضوع ہے بہر تعصب ہے کیونکہ وہ مرق ہے کہ طرق مختلفہ سے تمام ہوا اور کہا

الطحاوی فی شرح الدر المختار قول بظرف مختلفۃ ای باسائید مقدرة ای
طحاوی نے مرق در المختار میں قول اسکا لہر ق مختلفہ یعنی ساتھ اسائید مقدردہ کے

ی
خدا

نیز حدیث سید الشہداء علی بن ابی طالب
علیہ السلام

فلا اقل من ان يكون ضعيفا لاموضوعا على ان الضعيف اذا كثرت طرقه ارتفع
بسرعايت مرتبة يسهل هو ان موضوعه علا وده يسهل في حديث ضعيف فكم بيت هو في طرق او في طرق
الى مرتبة الحسن فلذا يدعى ان هذا الحديث حسن لكثرة طرقه انتهى وقال
وهو حديث حسن لهذا دعوى كيا ليا كه يسهل حديث حسن في واسطى كثرت طرق او في طرق تام هو او يسهل
المحقق الشامي في شرحه قوله لانه مروي بطرق مختلفة بسطها العلامة طاش
محقق شامى في ابني شرح من قول او سكا لانه مروي بطرق مختلفة بسطها ليا في ان طرق كا علامه طاش
كبرى يشعر بان له اصلا فلا اقل من ان يكون ضعيفا فيقبل اذ لم يترتب عليه
كبرى في آقاى ويتاى يسهل تعدد طرق كا كا او في اصل في اس هو كا اس سى كه موضوعه يسهل قبول كيا ليا
اثبات حكم شرعى انتهى فهذا الشارة الى ما جوزه العطاء كا مرفكان حديث يكون
اثبات حكم شرعى كا تام هو يسهل اشارة او في طرق لجايز كيا او سكا على ان جيسا لكذا اس سى وبنى شامى
في امتى جل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتى مع هو وكنى زتا يسهل كيا ليا مغير او سكا ساهته لقا
في امتى جل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتى مع هو وكنى زتا يسهل كيا ليا مغير او سكا ساهته لقا
الصحيحة المذكورة معمولا به ومقبولة عند الكل من العلماء والمحدثين
صحيحة مذكورة كى معمول به اور مقبول نزديك سب علماء اور محققين كى
كما مرفتم مناقب امام الانبىة سراج الامم ابى حنيفة النعمان بن ثابت بن
جيسا لكذا اس سى مناقب امام انم اور سراج امم كى مبنى ابو حنيفة النعمان بن ثابت بن
النعمان بن المزبان من ابناء فارس الاحرار بالوجه الاكمل
نعمان بن مزبان ابناء فارس كى اهل ديار من سى ساهته وجه اكل كى

بِعَوْنِ اللَّهِ الْأَعْدَلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَصْوَابِ

سأته مدد اعدل كى اور الله خوب جانتا ي

وَالِيَهُ الْمَرْجِعُ وَالْمَأْتَبُ

اور او كى طرف ي باز آئيش ج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي كلفنا بتقليد اهل الذكر حيث قال فاستلوا اهل الذكر
سيرة عيسى اهل بيته صلى الله عليه وسلم في كل ما كان عليه من قول وفعل
ان كنتم لا تعلمون وامرنا بالاتباع الاحسن حيث قال واتبعوا الحسن

اگر سوئم بخانی دے اور اس کی عکاسی اتباع حسن عم کے جبکہ فرمایا کہ منبع موئم حسن عم کے
 مَا نَزَّلَ لَكُمْ مِنْ رَحْمَةٍ اِذْ تَعْمَلُونَ وَالصَّلٰوةَ عَلٰی رَسُوْلِی الْخَصَّ الْمَجْتَهِدِ بِالْاِجْرِ

خود تا آگیا مہاری طرف رب مہاری سی جیکہ عمل کرواد صدقہ نازل ہوا کہے رسول جیسے نہا کیا تجھ
 حین قال اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجر وان اخطا فاجتهد

یہ کہ فرمایا کہ جب ارادہ کیا کہ حکم کا محمد نے پس تنہا کیا اور جو بھی نیا عذاب کو اس کے لئے دے دو جس میں اور جیلہ اوہ کیا کم کا محمد نے
 فَاخْطَا فَلَہُ جِزْمٌ مَّقْضُوعٌ عَلَیْہِ وَرَشْدٌ زَابِتٌ بَعْدَ الْاَفْقَةِ حَيْثُ قَالَ مَنْ یَرِیْحَ

و محقق او کئی ایجازی ہے۔ حدیث متفق علیہ ہے اور اہل فائز کی ہر جگہ ساتھ فقہ کے ہیکہ فرمایا جو شخص کہہ جاتا ہے

مرد او کی بی بی بھنری نوکر در تلبے و سکو فقیہ دین کا یہ حدیث متفق علیہ ہے اور او کی آل پر اور اصحاب پر اور انصار پر

لديں مجموعاً اسی نام کے لکیر لا محمد بن ابی بکر سیدنا الامام الاربعہ
اجامہ کب و انہوں نے اسیر کو کھینچے لیکن جو باغی کے مجتہد پر تیر گار

۲۰۰۰ بین سید صاحب امجد کے احسن اہل ذکر اور فقہ اور عدل کے

د فيقول الفقير الحقير محمد شاه او صله الله الي ما يرضاه ملائم

خصه الوقتان الجيد عن تقليد المعيا جوابا بسيطا عرضت عنه بان

وسامہ اجڑے

سید جمال الدین

باختصار

احمد بعدہ استاء اللہ تعالیٰ تحریرا وسطا لکن لما رایت ان مصنف مذہبنا
 کہ تحریر کر چکا میں مذہب کے انشاء اللہ تعالیٰ تحریر فیع انسان لیکن جبکہ دیکھ میں کہ مصنف معیار نے
 قسم التقليد علی اربعة اقسام وکان کله فاسدا عند اهل الاسلام کنت
 تقیم کیا تقلید کو چار اقسام پر اور ہر قسم اسکے فاسد نزدیک اہل اسلام تو میں ان
 مضطر الى ان ابن مختصر استخرج به فسادہ وکشف کسادہ حسبه لله
 منصرف ہر ایک کہ کیا کرنے کے حال تحریر مختصر کہ واضح ہو گیا ساتھ اسکے فساد کا اور فساد پر چھٹی ہو گیا اور اسکا
 تعالیٰ ونحفة لخلقہ تعالیٰ فما انا اقول مستعینا بالله متوکل علیہ فی
 تعالیٰ سے اور واسطے تحفہ مخلوق اللہ تعالیٰ کے جس جزو میں کہتا ہوں، انحال کہ ذکر کرنے والا ہو ساتھ اسکے استدل ہو
الابتداء والانتہاء قال بن ربی تقلید وقت لاعلمی کی سوہمہ چار قسم ہی قسم اول

ابتداء و انتہاء میں کہا مصنف معیار نے

وہم ہی اور وہ مطلق تقلید ہی کسی مجتہد اہل سنت کے سے لاعلم یقین اور قسم ثانی مباح ہے
 اور وہ تقلید مذہب معین کی ہی مذہب کی تقلید اس یقین کو امر شرعی سمجھ کر اس نظر سے یقین کر لے
 کہ مذہب امر متعاقب واسطے اتباع اہل ذکر کے عموما صادر ہوا تو میں اب مجتہد کا اتباع کریں گے
 اس کی اتباع ہی عہدہ تکلیف کے سے فارغ ہو جائیں گی اور قسم ثالث حرام اور بدعت ہی اور
 تقلید ہی بدعتین کی برہم وجوب کے برخلاف قسم ثانی کی قسم رابع شرک ہی اور وہ تقلید
 ہی کہ وقت لاعلمی کی تقلید فی ایک مجتہد کا اتباع کیا بہرہ اسکو حدیث صحیح غیر منسوخ غیر معارض
 مخالف مذہب یا اس مجتہد کی مثلا معلوم ہوئی تو اب وہ مقلد بدست آویزاں و عذرات کی جیسے بقا
 بخوبی جواب کیلئے یا تو حدیث کو قبول ہی نہیں کرتا یا اس پر شک ہے تاویل و تحریف کر کے اس
 حدیث کو طرف قول امام کی لیتا تا ہی غرض کہ وہ مقلد مذہب یا ہی امام کے نہیں ہو رہا سو ان
 سی قسم اول اور ثانی تو محتاج اثبات کی نہیں لیکن قسم ثالث اور رابع بیشک معکروا را اور
 منعکرا ہی سو دلائل قسم ثالث کے تو بحث تقلید شخصے میں آویں گے اور قسم رابع کو اس مقام
 پر مدلل کیا جاتا ہی انتہی اور جان اولہ مصنف معیار کا یہ ہے کہ مصنف معیار فی دلیل کرے

معیار نے کہا مصنف معیار نے

ہی قسم اول اور ثانی پر قول اللہ تعالیٰ کا فاسد شلو اهل الذکر ان کنتم لا تعلمن اور دلیل پکڑی ہی
 قسم رابع پر قول اللہ تعالیٰ کا اتخذن والجارمهم و مرہبانہم امر بابا من دون اللہ اور
 فرمایا تہو رسالہ کی جا کر کہ مولانا اسماعیل صاحب فی بوجہ بسطہ شرک ہونا ایسی تقلید کا بدلیل آیت اتخذوا
 اجبارمہم و مرہبانہم امر بابا من دون اللہ کی اور بدلیل حدیث نبوی کی کہ ترمذی فی عہدی بن حاتم سی نقل کی
 ہی ثابت کیا ہی انتہی اور فرمایا بیان اولہ قسم ثالث میں کہ ہم دعویٰ کرتی ہیں کہ واجب جان کر ایک
 مجتہد کی تقلید کرنی بدعت اور حرام ہی اور حرمت اوسکی ثابت ہی کتاب اللہ سی اور حدیث نبوی
 اور اجماع اور قیاس سی انتہی بہر روایات نقل کر کی فرمایا کہ اب کہاں تک رفاہیتین نقی کرتی جائیں
 منصف ذی علم کو اس قدر پس ہی اور بعضی اہل بصیرت کی لئی دلائل شرعیہ بیان کرنا چاہئی پہلی دلیل
 قول اللہ کا ما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانہو اور قول اللہ تعالیٰ کا
 واتبعوا ما انزل الیکم من ربکم دوسری دلیل اسو کی بن مسعود سی قال عبد اللہ لا
 یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلواتہ پری حقا علیہ ^{کہ اگر کسی نے عبد اللہ بن مسعود سی} لا یتصرف
 کہ نہ کرے کوئی تمہارا شیطان کی لئی حصہ اپنی نماز سی یا نیطور کہ دیکھی واجب و مفروض اپنی اوپر نہ پری
 الا عن یسین لعقل آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیرا ینصرف
 مگر دہنی طرف سی کیونکہ دیکھا ہی مینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت بار پرتی تھی
 عن یسارہ تیسری اجماع صحابہ کا جو قرانی فی نقل کیا ہی واجمع الصحابة علی ان من
 بائین طرف سی کہ اجماع کیا صحابہ فی اسپر کہ جو شخص
 استفتی ابابکر و عمر و قلدھا فله ان یستفتی ابابکر و عمر و معاذ بن جبل
 مستفتی ہوا ابوبکر و عمر سی اور تقلید کر کی اوکی تو اوکو جائز ہی کہ مستفتی ہوا ابوہریرہ و عاتر بن جبل سی
 چوتھی دلیل قیاس مجتہد معین کا ائمہ اربعہ میں سی مجتہد معین پر
 خلف اربعہ میں سی تصویر اوسکی یہہ ہی کہ جبکہ ابوبکر صدیق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ جسکی اجتہاد سی کسیکو انکار نہیں

اور فضائل او کی اظہار میں شمس بن باجماع اہل سنت کی تقلید یا انصاف سے کسی اور پنجویں امر کی مذہب کا خاص کر الزام نہیں کرتا تھا تو اب مثلاً ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید یا انصاف بطریق اولی واجب اور لازم ہے مسئلہ میں نہ ہوگی پس قول واجب ہو نیکاً حرام ہو گا حکم آیت کریمہ کی

وَلَا تَقُولُوا لِمَا أَنْصَفَ السُّنْتُكُمْ لَكِنْ هَذَا حُلٌّ هَذَا حَرَامٌ لِنَفْسِنَا وَلِأَعْلَى اللَّهِ لَكِنَّ

انتهی اقول اما قسم اول پس فاسد ہے ساتھ چند وجوہ کی وجہ اول فساد کی یہ ہے کہ قسم اول عبارت ہے تقلید واجب سے اور تقلید واجب کی معنی مصنف معیار فی یہ کہی میں کہ وہ تقلید بطریق کسی مجتہد سے کی لا علی التعین یعنی تقلید واجب اتی تقلید فرض یہ ہے کہ تقلید کر کسی مجتہد سنی کی بشرط عدم تعین کی پس یہ تعریف تقلید فرض کی مثل ہوئی اور تین قیود کی قید

اول یہ کہ متبوع مجتہد ہو اور قید ثانی یہ کہ متبوع سنی ہو و قید ثالث یہ کہ متبوع غیر معیار ہو چپ کوئی قید ان قیود ثلاثہ سے مفقود ہو جاوی گی تو وہ شخص تارک فرض کا ہو کر تکب حرام کا ہو گا بموجب اس تعریف مصنف معیار کی پس مقتضی اس تعریف کا یہ ہوا کہ جہاں تعین پایا جاوے گا وہ

لوگ تارک فرض کی ہو کر گنہگار ہو دیگی نزدیک مصنف معیار کی اگرچہ وہ لوگ اس تعین کی فرضیت اور واجبیت اور احتیاج کا اعتقاد رکھتی ہوں بلکہ مباح جانتی ہوں تو یہی گنہگار ہوگی پس بموجب اس تعریف مصنف معیار کی پانچ ام لازم آئی اول یہ کہ اس میں سب علماء اور فقہاء داخل ہوں

کما قال شاه ولی الله الدہلوی فی عقد الحیدر والمرجح عند جیسا کہ کہا شاه ولی اللہ دہلوی فی عقد حیدر میں کہ مرجح نزدیک

الفقہاء ان العامی المنتسب الی مذہبہ مذہب لا یجوز لہ مخالفتہ فقہار کی یہ کہ عامی صاحب مذہب وہ صاحب مذہب ہی کہ نہیں جایز او کو مخالفت

انتہی وقال شاه ولی الله فی الانصاف وبعد المائتین ظہر فیہم التمسک تمام ہوا اور کہا شاه ولی اللہ فی اپنی کتاب انصاف میں کہ بعد دوسو برس کی فہا ہوا اسلام میں مذہب للجمہدین باعیانہم وقل من کان لا یعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ وک ایک ایک مجتہد کا اور قلیل ہی وہ لوگ کہ نہ پکڑاؤں ہوں فی مذہب مجتہد و حد کا اور

جست بطلان شرط اول
مصنف معیار کی

هذا هو الواجب فلو ان انتهى وقال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی
یہ مذہب بکثرانہ بیام و احد کا آئیں زمانہ میں تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الحق دہلوی نے

صدر شرح سفر السعاده قرار داد علما و مصلحت دین ایشان در آخر زمان
اول شرح سفر سعادت میں قرار داد یعنی یہ علما اور مصلحت دین ان کا آخر زمانہ میں

تعیین و تخصیص مذہب است ضابطہ و ربط کار دین و دنیا ہم در بی صورت
تعیین اور تخصیص مذہب کے ہے اور ضبط و ربط کار بار دین اور دنیا کا اسی صورت میں

بہ از اول بخیر است هر کدام را که اختیار کند صورتی از دیگران بعد از اختیار
ہی اول امر میں اس کو اختیار ہے حکومت ہے اس کو اختیار کرے لیکن بعد اختیار کرنے کے

بجانب دیگر رفتن ولی تو ہم سوی ظن و تفرق در اعمال احوال نخواهد بود
جانبہ دوسری بغیر توہم سوی ظنی اور بغیر براگندہ اعمال اور احوال کے نہیں ہونیکا

قرار داد متاخرین علما این است و هو المختار و مقلد وقال الشيخ عبد الوہاب
یعنی یہ علماء متاخرین کا یہ ہی اور یہی مختار ہے اور اسی میں خیر اور کہا شیخ عبد الوہاب

الشعرانی فی المیزان الصغیر اما من لم یصل الی شہوق عین الشریعۃ الا
شعرانی نے میزان صغیر میں کہ جو شخص کہ جو شے مرتبہ شہوق عین شریعت اولے کو

وجوب علیہ التقلید بذہب احد کما مرفقہ من خوف من الوقوع فی الضلال
تو واجب ہے اس پر تقلید مذہب نام واحد کے جیسا کہ گذشتہ تقریر اس کے واسطے خوف و فزع کے مضامین میں

وعلیہ عمل الناس لیوم ہستہ وقال حجة الاسلام فی حیاء العلوم فی الرکن
اور اسی پر ہے عمل لوگوں کا اسی زمانہ میں ماہ ہوا اور کہا حجت الاسلام نے امیاد العلوم کے رکن

الثانی من البلب اثبات من کتابہ المعروف لمذہب احد من المصطلحین
ثانی میں جواب ثانی سی ہی جو کتاب امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے شخص علی سے

الی ان المجتہد یجوز لہ ان یعمل بموجب اجتہاد غیری ولا الی ان الذم لاد
اس طرف کے مجتہد کو جائز عمل کرنا مذہب مجتہد غیر پر اور نہیں کیا کوئی شخص مگر اس طرف کے مجتہد

اجتهاد فی التقليد الی شخص اہ افضل العلماء ان یاخذ بحدیث غیرہ و

فقد استقلیہ میں ایک شخص کی طرف کردہ افضل علماء دین کا یہ عمل کرنا مذہب غیر اسکے پروردگار کا

قال بعد ذلك بل علی کل مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان مخالفتہ

کہا بعد اسکے بلکہ لازم ہے ہر مقلد پر تابع اسے اپنے امام کے ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت ہوئی

للمقلد متفق علی کونہ منکر ابین المحصلین انتہی اور وجہ دوسرے

مقلد کو اپنے امام کا منکر ہے باتفاق علماء کے تمام ہوا

فنا کی یہ کہ صحابی یا تابعی نبی عمر میں فقط مقلد ابو بکر کا یا فقط حضرت عمر کا یا حضرت

عثمان کا یا حضرت علی کا ہوا یا کوئی شخص فقط مقلد امام مہدی علیہ السلام کا ہو وی نہ غیر کا

تو یہ بول تارک فیض کی ہو کر گنتہ کار ہو وی موجب اس قاعدہ مصنف معیار کے اور

وجہ تیسرے فن کے یہ کہ مخالف ہے اجماع علماء کے قال للعلاقۃ عبدالسلام فی

کہا علامہ عبدالسلام نے

شرح ما تلبی ہر قلہ نقلاً لاجماع علی ان من قلد فی الفہم و مسا

مذہب میں کہ منقاد ہوا اجماع اس پر کہ جو شخص تقلید کرتے ہوئے اور مسائل

الاجتہاد واحد من هؤلاء بن من عہدہ التکلیف انتہی وجہ چوتھے

اجتہاد میں ایک امام کے ان امر اربعہ سے تو فارغ نہ ہوا اور تکلیف کے سے نام ہوا

فنا کی یہی کہ خود مصنف معیار ہی اس میں داخل ہی کیونکہ فتویٰ مصنف معیار کا مہر و مؤید

ہی ذرا عبارت دیکھے یہ ہے کہ جو شخص مذہب خاص کی پیروی کرے تو اسے کو بدعت منکرات

کہتے ہیں وہ مردود اور گمراہ ہے [تذکرہ حسین] اور وجہ پانچویں یہی کہ قید علی التبعین

کی دلیل فاسدہ اہل الذکر میں مذکور نہیں یہ قید حضرات اجتہاد مصنف معیار کا ہے مخالف

تمام اہل اسلام کے پس دلیل مطابق دعویٰ کی نہ ہوئی و اما قسم ثانی پس وہ ہی فاسد ہی ہے

چند وجوہ کے وجہ اول فنا کی یہی کہ جب قید لائے التبعین کی قسم اول کن تعریف میں

باجوز نہ ہوئی تو یہ قسم ثانیہ قسم سباح کا کیونکہ مستور ہو گا اور وجہ دوسرے فاسد ہونے

وجہ دوسری فنا کا

وجہ تیسری فنا کا

وجہ چوتھی فنا کا

وجہ پانچویں فنا کا

وجہ ششم فنا کا

ہر قسم ثانی کی یہ ہے کہ فرمایا مصنف معیار فی کہ قسم ثانی مباح ہی اور وہ تقلید مذہب معین کی
 ہی بشرطیکہ مقلد اس تعیین کو امر شرعی نہ سمجھی بلکہ اس نظر کسی تعین کر لی کہ جبکہ امر اسہ تعالیٰ واسطی
 الخلف اہل فکر کی عموماً صادر ہو تو جس ایک مجتہد کا اتباع کر نیگی اور کی اتباع ہی عہدہ تکلیف سے
 خارج ہو جائیں گی انتہی پس لازم آیا اس سے کہ جو حکم کہ نص قرآنی یا حدیث نبوی اور کو شامل ہی وہ حکم
 شرعی نہیں ہی اور ظاہر ہی کہ یہ اعتقاد کرنا یعنی جو حکم کہ نص اور کو شامل ہی وہ حکم شرعی نہ ہو ہی کوئی
 شخص اہل علم ہی آج تک قائل اسکا نہیں ہوا نہ کوئی صحابی اور نہ کوئی تابعی اور نہ کوئی اور
 شخص اہل اسلام ہی یہ عقیدہ مصنف معیار کا ہی مخالف جمیع اہل سنت و جماعت
 کی ہی بلکہ مخالف جمیع اہل اسلام کی ہی ضرا جانی یہ ہے کیونکہ اختیار کیا شاید کہ سبب
 اختیار کر نیکا یہ ہے ہی کہ جبکہ نص قرآنی شامل ہو تو تقلید کرنا ایک مذہب کی مذہب
 اور بسکی سی ہی امر شرعی ہو اپہر کو واسطی تم خلقت کو نفرت طرح بطرح سی دلائی ہو باوجود
 اسکی کہ وہ معمول ہو کر اہل سنت و جماعت میں آج تک جاری ہی واسطی انتظام اور حفظ دین
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تب مصنف معیار فی یہ اجتہاد مذکور ارشاد فرمایا
 اور وجہ تیسری فساد کی یہ ہے ہی کہ تعیین جبکہ امر شرعی ہو تو اب ہم کہتی ہیں کہ عدم تعیین
 یا تو امر شرعی ہی یا غیر شرعی پس اگر ہو عدم تعیین امر شرعی تو لازم آیا یہ کہ عدم تعیین امر شرعی
 ہی اور تعیین امر غیر شرعی اور حالانکہ مباح کی دونوں طرف برابر ہوتی ہیں قال القاضی البیضاوی
 کہات فی بیضاوی صاحب تفسیر البیضاوی

تبعیہ کی

فی منہاج الاصول ان الخطاب ان اقضي الوجود ومنع النقيض فوجوب وان
 منہاج الاصول میں کہ خطاب اگر چاہی وجود کو اور منع نقیض کو تو وجوب ہی اور اگر
 لم يقتض المنع فذلب وان اقضي الترتك ومنع النقيض فحرمة ولا فکراهة
 نہ چاہی منع کو تو مندوب ہی اور اگر چاہی ترک کو اور منع نقیض کو تو حرمت ہی والا کہ است ہی
 وان خير فبالحجة وقالت الحنفية الفرض ثابت بدليل قطعي والواجب
 اور اگر مختار ہو کر نہ کرنا میں تو بابت ہی اور کہ حنفی فی فرض ہی جو ثابت ہو دلیل قطعی ہی اور اگر چاہی

من المحدثين والفقهاء واصحاب الاصول ان خبر الواحد لا يثبت حجة من حجج الشرع
 من اور نقلا سے اور اصحاب اصول سے وہ یہ ہے کہ حدیث واحد فقہ کے تحت ہی مجموعہ میں
 لازم العلم یقیناً الطریق لا یقیناً العلم انتہی اور دلیل ملی کا مول کا نہیں ہوتا غایتاً
 العلم اور یقیناً من کے نہ یقیناً علم کے تمام ہوا

الایمان بہ کہ جاعل و کافاتی ہی جیسا کہ کتاب اصول غیر میں مذکور ہے قال جہلاً لکن فی
 کہا صاحب کرتے

من الاصول فالاول فرض وهو ما ثبت بدلیل لا شبهة فیہ کالایمان لا رکا
 اور اصول میں پس پہلا قسم فرض ہی وہ کئی ثابت ہوتا نہ دلیل سے جیسا کہ ایمان اور غاڑ اور فرض
 لا رکا وحکمہ اللزوم وضد یقیناً بالقلب علماً بالبدن حتی یکفر جاحداً و
 اور کو کو اور حکم اس قسم کا لازم ہونا مکلف پر لازم اور یقیناً کے باعتبار قیاس اور از روئے عقل کے باعتبار
 یقیناً تا کہ بلا عذر والثانی واجب وهو ما ثبت بدلیل فیہ شبهة کصد
 اور یقیناً تا کہ بلا عذر وغیرہ کے اور قسم واجب ہے اور وہ ہی کہ ثابت ہوتا نہ دلیل سے جیسا کہ صدقہ
 الفطر الاضحية وحکمہ اللزوم علماً علماً علی یقین حتی لا یکفر جاحداً
 اور اور کو کو اور حکم اس قسم کا لازم ہونا مکلف پر لازم اور حکم کے باعتبار قیاس اور از روئے عقل کے باعتبار
 یقیناً تا کہ اذا استخف بآخبار الاحاد فاما متناً ولا فلا انتہی وقال صدق
 اور اس میں ہوگا تا کہ اسکا جبکہ خفیف بآخبار احاد کو اما متناً ولا فلا انتہی فاشیاء اور کہا صدر
 الشرعیة فی التوضیح فی بحث حکم فان کان الفعل بدلیل قطعی والفعل فرضی
 اور شرعیہ فی توضیح کے بحث حکم میں کہ اگر دلیل ثابت ساندہ دلیل قطعی کے توہ فیل فرض ہے اور اگر
 فاعل فواجب الفرض لازم علماً وعلا حتی یکفر جاحداً والواجب لازم علماً
 اور کہ وہ فعل واجب ہے پس فرض لازم ہی مکلف پر علماء وعلا سے کہ کا فرضہ جاحداً متناً اور واجب لازم ہی مکلف پر علماء
 علماً فلا یکفر جاحداً لایقوان استخف بآخبار الاحاد فاما متناً ولا فلا
 اور علم میں نہ کا فرضہ متناً وکما متناً فاشیاء ہوگا اگر خفیف بآخبار احاد کو اما متناً ولا فلا انتہی فاشیاء

انتہی وقال في نور الانوار شرح المنار فاما ترك العلم بالخبار الاحاد بطريق

تمام ہوا اور کہا نور الانوار سترح شارحین کہ تو کہ گناہ حاصل انہما را عاود کا سبب

التاویل بان يقول هذا الخبر ضعيف وغريب ومخالف للكتاب فلا يفسق فيه

تاویل کے باین مور کہ کہی سنا کہ یہ خبر ضعیف ہے یا غریب ہے یا مخالف کتاب کے ہے نہ فاسق ہوگا امین

لان هذا ليس الحق والشعوب قبل ما توارث به العلماء انتہی وقال العلماء

کہو کہ ہمین یہ نہ تائید کے بہت سے مکہ بہ طریق ہے علماء کا ہمیشہ سے تمام ہوا اور کہا علماء

المفتازانی في التلويح في بحث الحكم قوله فالفرض لازم علما أي يلزم

مفتازانی نے توہم کے بحث حکم میں فورہ فالفرض لازم علما یعنی لازم ہی باعتبار

اعتقاد حقیقہ والعل بوجہ لثبوتہ بدلیل قطعہ حتی لو انک فو کا او

اعتقاد کرنے قسیت کا اور باعتبار عمل کرنے حکم اور اسکے بروا سے ثابت ہونے اور اسکے ساتھ دلیل قطعہ

اعتقاد کا کان کا فراوا واجب یلزم اعتقاد حقیقہ لثبوتہ بدلیل قطعہ و

اعتقاد سے توہم کا فراور واجب ہمین لازم اور اسکے قسیت کا واسطے ثابت ہونے اور اسکے ساتھ دلیل قطعہ

الاعتقاد علی یقین لکن یلزم العلم بوجہ الدلائل الدللة علی وجوب تلزم

اعتقاد کا یقین برحق لیکن لازم ہی اور کا عمل حکم اور اسکے برو حکم دلائل ضرعیہ کے جو حال میں اجرو واجب ہونی مانع

الظن فجاء لا یفیر تارک العلم بیه ان کان مؤولا لا یفسق ولا یضلل

ظن کے ہیں سنا کہ ہمین کا فراور تاک اس عمل کا اگرچہ مؤول تو ہمین فاسق اور نہ ضال

لان التاویل فمما نأخذ من سيرة السلف الا فان كان مستقفا بضم

کیونکہ تاویل کرنا اپنی موافق میں حضرت علماء سلف سے ہے اور اگر ہو تارک العلم ہو نہ تھا کہ تو ضال ہی

درخبار الوحد والقیاس بدعت انتہی وقال قوله والشافع رضى الله

در خبر وحدت القیاس کا بدعت ہے تمام ہوا اور کہا اسی علامہ نے قوله والله فاعرفی الله تعالی

عنه لم یفرق بین الواجب والفرض لان اراء للشافع في تفاوته مفهوما الفرض

حکم لم یفرق من الواجب والفرض ہمین ہی نزاع ہم شافعی کا صحیح متعارض ہو مفہوم فرض

والواجب في اللغة ولا في تقاوة في ما ثبت بدليل قطعي كحكم الكتاب ما ثبت
 اور واجب کے باضبار سے اور میں نزاع ہے فقار حکم اس نیز کہ جو ثابت ہو ساتھ دلیل قطعی کے ایک حکم کتاب کا
 بدلیل قطعی حکم خبر الواحد في الشرع فان جاءه الاول كافتى من الثاني
 اسے دلیل قطعی کی جیسا کہ حکم حدیث کا اور غریب میں کیونکہ سکر قسم اول کا فرض ہے سکر قسم ثانی کا اور
 تارك العمل الاول فاسق ون الثاني انتہی وقال في اصول الشاشی لهذا
 ایک مصلحت سے اول کا فاسق نہ قسم ثانی کا ہم ہوا اور کہا اصول شاشی میں کہ لہذا
 المصنف صرح الخبر على ثلثة اقسام قسم صح من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المعنى هو كحديثين انما هما كيتيم وهما كصحيح هو رسول فذا صله الله عليه وسلم
 وثبت منه بلا شبهة وهو المتواتر وقسم فيه ضرب شبهة وهو المشهور
 اور ثابت ہوا اور کسی بلاشبہ یہ قسم سے بل متواتر ہے اور ایک ہے کہ ہر ایک تواتر میں کہ جب یہ قسم
 وقسم فيه احتمال شبهة وهو الاحاد ثم المتواتر يوجب العلم القطعي يكون
 اور ایک قسم وہی کہ ہر دو میں احتمال اور شبہ یہ قسم سے بالا قرار ہے ہر حدیث متواتر غیبی علم قطعی کے جس ہونا
 رده كذا المشهور يوجب علم الظاہية ويكون رده بدعت انتہی وقال في الملحة
 انكار السكا كذا وحدثني من يعني في علم طائفة کے نہ ہم یقین کے جس ہونا انکار اسکا یقین نہ کفر عام اور کہا میں
 شرح اصول الشاشی ولذلك لا يكفر جاحده كما يكفر جاحد المتواتر انتہی
 شرح اصول شاشی میں کہ لہذا نہ کافر ہوا انکار اسکا صیاد کہ کافر ہوا انکار حدیث متواتر کا
 حتى قال في خلاصة الكيد اما الفرض فما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه
 حتی کہ کہاں صمد کیونکہ میں ہے کہ فرض وہ ہے کہ ثابت ہو ساتھ دلیل قطعی کے بیغیر شبہ
 وحكمه الثواب لفعل العقاب التارك بلا عذر والكفر لا نكار في المتفق
 اور حکم اسکا نوابہ ساتھ فعل کے اور فدا ہے ساتھ ترک کے بغیر عذر کے اور کفر ہے ساتھ انکار کے متفق
 عليه والواجب ما ثبت بدليل فيه شبهة وحكمه كحكم الفرض مالا
 علیہ میں اور واجب ہے کہ ثابت ہو ساتھ دلیل قطعی کے اور حکم اسکا مانند حکم فرض کے ہے اور یہ عمل کرنے

اور حکم اسکا نوابہ

اور حکم اسکا نوابہ

اعتقاداً حجتاً لا یکفر جاحداً انتہی وقال لیسید السند الشریف الجرجانی

از روی اعتقاد کے تھی کہ ہمیں کافر ہوتا مگر اسکا اور کہا سید سند شریف جرجانی نے

شرحہ والواجب ثابت بدلی فیہ شبہۃ کالماول والعالم المخصوص وخبر

شرح غلامہ کیدائین کہ وہی کہ ہوتا ہے دلیل غنی کے مہیا کہ ماول اور عام مخصوص البعض اور غیر

الواحد والقیاس والاجماع المنقول لئنا بطریق الشہرۃ والاحاد وحکم

اماد اور قیاس اور اجماع جو منقول ہو طرف ہماری بغیر سہرت اور احاد کے اور حکم اسکا

حکم الفرض عملاً الاعتقاداً حجتاً لا یکفر جاحداً بل یفسق انتہی وقال الش

ما ندیکم فیض کی ہی از روی عمل کی نہ از روی اعتقاد کے تھی کہ نہ کافر ہوگا نہ مگر اسکا بلکہ فاسق ہوگا اور کہا اسکا

فی شرح الدر المختار فی باب المرتبة اذالم یکن الایۃ والخبر امتواتر قطعاً للکلال

شرح در المختار کے باب المرتبہ کہ مگر ہو آیت اور حدیث متواتر قطعاً للکلال

اولم یکن الخبر متواتراً اولم یکن الاجماع اجماً الجعیر او کان ولم یکن اجماً

یا نہو حدیث متواتر یا نہو اجماع اجماع میں محمد بن معمر کا یہی نہیں

الصحابۃ او کان ولم یکن اجماع جمیع الصحابۃ او کان بجماع جمیع الصحابۃ

صحابہ کا یہ ہے لیکن ہمیں ہی اجماع جمیع صحابہ کا یا نہو اجماع جمیع صحابہ کا لیکن

لم یکن قطعاً بان لم یثبت بطریق التواتر او ن قطعاً لکن کان اجماعاً

ہمیں ہی وقوعے کا یہ وجہ کہ ثابت ہو بغیر تواتر کے یا قطعاً ہے یا بغیر جمیع صحابہ کے یا نہیں

سکو توافق کل من هذه الصیغ لا یکن المحمّد کفر یظهر ذلك لمن نظر فکتب

سکو توافق کل من سب صورتوں میں ہمیں انکار انکا کفر ظاہر ہے یہ اور سکو جو واقف ہے کہ

لا اصول انتہی وغیر ذلك مسالاً یخفی فثبت بما ذکر ان مؤلف

اصول کلامی نامہ ہوا اور سکا کے سند میں ہے جو ہمیں پوسندہ

الظن وجاحداً لا یکفر بل یفسق جاحداً الا تری ان البدع علم یکفر واما منکر

ظنی یعنی حدیثی عام و غیرہ اور نہ کہ اسکا ہمیں سہا کا نہ مگر فاسق ہوتا ہے مگر اسکا یا نہیں دیکھتے تو سہا کے

اول علیہ الدلیل لقطع فی نظر اهل السنة لنا وھو خبر انتھے مافی الطحاوی
اولی اس پر دلیل ہے بغیر اہل سنت و جماعت کے کیونکہ وہ مولدین نام ہوا جو محمد و سکے
و انتھار کان الوضوء فلذا لا یزال السلف والخلف علی قول روایتہم قال الامام
امام ارباب و متوفین ہے لہذا ہمیشہ رہے علماء متقدمین اور متاخرین اور مولدین و غیر مولدین
الوقت فی صدر شرح مسلم و فی الصحیحین و غیر ہما من کتاب ائمہ الحدیث
امامی نے اول شرح مسلم میں کہ صحیحین و غیر مولدین کتاب ائمہ حدیث ہے
الاجتہاد بکثیر من المبتدعین غیر الدعا و کونزل السلف والخلف علی قول
روایت کثیرا بہت اہل جنت جو غیر دین ہیں اور ہمیشہ رہے علماء متقدمین اور متاخرین اور مولدین و غیر مولدین
روایتہم والاجتہاد بہا و السامعہم واسامعہم من غیر انکار منہم انتھے فضل
اولی روایت کے اور تحت کبری ساندہ وغنی اور سنا اور سنا یا و کونیز کے کہتے تھے دن نما سف و صف ہے
ما ذکر ان جلد حدیث الاحاد و ما اولہ لا یکن فی یسوق جاحدہ فقط ہن
اور کہ لاکر حدیث احاد اور مولد حدیث احاد کا ذکر نہیں ہوتا مگر اس میں سوتا ہے سند کا نقطہ
جو ضعف معتدل نے ارشاد فرمایا ای اگر حق ہی ہوگی نزدیک تو اتباع او کی یعنی وہ لو جو صاحب شہب
لاندھی کی ہیں البتہ اس میں شک نہیں داخل ہوئی بحسب قاعدہ ضعف معیار کے کیونکہ مکرر سرگرم تجربہ
کیا ہی کا اگر آیات یا احادیث صحیحہ غیر منسوخہ غیر معارضہ اوئی پیش کی جائیں تو وہ لو گ اپنی مسلک جو
اڑی ہوئے ہیں ہرگز نہیں چھوڑتے متبادل میں تقریرات و اسباب اور توجہات یہود کے جائیں گے اور وجہ
دوسری فساد کے یہ ہے کہ قلم تقلید کے کمال شامل ہی مقلد کو بلکہ غیر عالم کو ہی چنانچہ عبارت ضعف
معیار کے سبب اے عبارت بدہ قلم تقلید کے اور وہ ایسے تقلید ہے کہ وقت لا علم کے مقلد نے
الکلی بہتہ کا اتباع کیا ہوا و کونزل السلف والخلف صحیح غیر منسوخہ غیر معارضہ مخالفہ مذہب کے میں مجتہد کے مثلاً
معلوم ہوئی تو اب وہ مقلد بدستور ان عذر کے جنہ سابقہ بخوبی جوابے یا گیا ہے یا حدیث کو
قبول ہے نہیں کرتا یا اس میں بدوین سبب تاویل اور تحریف کر کے اس حدیث کو طرف قول ائمہ
یجاہد ملتہ پس قول و کمال معلوم ہوئے تو اب وہ مقلد بدستور ان عذر کے انہم صحیح

بہت

دوسری
نور

اس میں کہ یہ قسم تقلید کے مقلد ہوں یا ویری کی حق میں پس معلوم کرنا چاہیے کہ وہ دستاویز کیا ہیں سو وہ دستاویز مصنف معیار کی خود عبارت سابقہ میں نقل فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ جو لوگ کہ حدیث پر عمل کرتی ہیں تو وہ یہہ عند پیش کرتی ہیں کہ انکی حدیث پر عمل کرنا مجتہد مطلق ہی کا کام ہی اور ہماری شان ایسی نہیں ہے کہ حدیث و قرآن کو سمجھیں اور اگر کچھ ترجمہ خارجی سمجھتے ہیں تو یہ ہر کو معلوم نہیں ہوتا کہ فدا کی حدیث نسخہ ہی یا نہیں یا معنی خارجی معمول ہی یا مولیٰ ہی یا کوئی اور حدیث اسکی معارض موجود ہی نہیں یا نہی اور مصنف معیار نے اس عند کا رد وجہ ہی ہوائی و قبیل یہ کہ قرآن اور حدیث ایسی شکل نہیں کہ سوای مجتہد مطلق کے کسیکے سمجھ میں نہ آویں کہہ ایسی آسان ہیں کہ جب کو لغت عربی معرفت ہو خاص کر علما تو وہ بخوبی معنی قرآن اور حدیث ہی واقف ہو جائے کہ قولہ تعالیٰ ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکر اور وجہ مانے یہ کہ اگر کوئی شخص اہل علم حسب احتیاج کے ایک حدیث کو تحقیق کر کے اور پر عمل کری تو نہایت ہی ہوگا کہ وہ حدیث نسخہ ہوگی تو تم کہتے ہیں کہ وہ شخص عمل کرتی ہیں ساتھ اس کے کہ کار بہرہ لاند علیہ السلام یا ہر الذین صلوا الیہ بیت المقدس بعد التخیل منسختے اور قول اسکا سنا ہوا بخوبی یا دنیا ہی عبارت ان دو نو وجہ مذکور ہی پس معلوم ہوا کہ وہ دستاویز یہ ہیں پس معلوم ہوا ان دستاویز سے کہ یہ شخص مقلد من ہی جیسا کہ اس پر ال ہی قول اسکا اور پر عمل کرنا مجتہد مطلق یعنی مجتہد مستقل اور مجتہد مستبک کام ہی اور ہماری شان ایسی نہیں ہے کہ حدیث و قرآن کو سمجھیں اور اگر کچھ ترجمہ خارجی لے اور قول اسکا خاص کر علما پس غلامہ کام کا یہ ہے کہ یہ دستاویز ہی مقلد محض ہی اور مقلد محض کو عمل انصوص بذاتہ واجب نہیں بلکہ بواسطہ مجتہد کے یعنی اسکو نقد یہ کہ لازم اور واجب ہے نزدیک جمہور علماء اہل سنت کے قال الطحاوی والشافعی فی شرح الد

کہا مخطاوی اور شافعی نے منہج دوسرے

المختار والقاری فی الرسالة المستفی اسم الفوارض فی فہم البر وافض قال ابن مال
انما من اور طاعے کرنے والے اس سالین جو سے ہے ساتھ اسم الفوارض نے فہم البر وافض کے کہ کہا ان کمال
باشا از الفقہاء سبع طبقات لاولی طبقة المجتہدین فی الشرع کا لایع

تاکہ فقہاء کے سات طبقہ ہیں طبقہ پہلا طبقہ مجتہدین نے الشرع کا ہے جیسا کہ امام

الاربعة وامثالهم من اسس القواعد واستنبط الاحكام والفروع من الادلة
 اور امثال اوکلی جنہوں نے مقرر کئی قواعد اور استنباط کئی احکام اور مسائل کتاب اور سنت اور اجماع
 الاربعة وهم غير مقلدين والثانية طبقة المجتهدين في المذهب كابي يوسف
 اور عباس بن اوردو غیر مقلدین اور طبقہ دوم طبقہ مجتہدین فی المذہب کا ہے جیسا کہ امام ابو یوسف
 و محمد بن الحسن و سائر اصحاب ابی حنیفہ المجتہدین الاحکام بالادلة على قول
 اور امام محمد بن الحسن اور ابی قاسم الامام ابو حنیفہ جو مخرج ہیں احکام کے اور اربعہ سے جابر و احمد کے
 اسمها الاكمام الاعظم وان خالفوا في بعض الفروع لكن يقدرون في قولهم
 جو تقریباً ہی و نحو امام اعظم فی اکثریہ مخالفین اور ان کی بعض فروع میں بلکہ مقلد ہیں اور کئی حد میں
 وبه يتنازون عن المعارضين له في المذهب غير مقلدين في الاصول
 اور سابقہ اسی کی متنازعہ ہوتے مخالفین سے جو مخالفین امام اعظم کے مذہب اور غیر مقلد ہیں اول قولین
 كالشافعي رضي الله عنه والثالثة طبقة المجتهدين في المسائل كابي
 جیسا کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور طبقہ تیسرے طبقہ مجتہدین فی المسائل کا ہے جو مسائل اور مسائل کوئی
 فيها عن صاحب المذهب الظاهري والخصوي والكتابي والحلوي والرخسي و
 اور ان میں صاحب مذہب جیسا کہ امام ظاہری اور خصاوی اور کتابی اور حلوی اور رخسی اور
 البردوي والقاضي وامثالهم وهي لا يخالفون له لا في الاصول ولا في
 بردوی اور قاضی اور امثال ان کے یہ لو کہ نہیں مخالف ہو سکتی حد میں رکھتے مذہب میں اور نہ
 الفروع لكنهم استنبطوا الاحكام في المسائل التي لا تفرق فيها على حسب القواعد
 فروع میں لیکن استنباط کرتے ہیں احکام کو ان مسائل میں کہ نہیں ہی کوئی تفریق اور ان میں جابر قواعد
 والاصول والرابعة طبقة اصحاب التخريج من المقلدين كالرازي و تخرابه
 اور اصول اوکلی اور طبقہ چوتھا طبقہ اصحاب تخریج کا ہے مقلدین سے جیسا کہ رازی اور امثال او
 فانهم لا يقدرون على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحاطتهم بالاصول ومنظم
 لیکن وہ نہیں قادر اجتہاد پر مگر لیکن وہ لو کہ بیہ بنی احاطہ کے ساتھ اصول کے اور مسائل کے

بالماخذ یقرون بالی فضل قول بل ذی حجبین وحکم مبہم محتال لامرین متقول
 سنانہ ہند کے ذہن اور تفصیل قول محمول کہ صاحب دو باب ہے اور تفصیل ہمہ جملہ متقول ہند کہ
 عن صاحب المذهب احد من اصحابہ والکامسة طبقة اصحاب الترجیح من
 صاحبہ ہے یا کہ اولیٰ فیہ تہمت اور فقہانوں صاحبہ ہے
 المقدرین کان لیس فی دوری صاحب الهدایة وامثالہا وشأنہ فی فضل
 مقدرین کے صاحبہ اور لیس قدوری اور صاحبہ ہے اور مثال ان کے صاحبہ ہے
 بعض آیات علیٰ بعض اخریٰ تو لہم هذا اصح وهذا اولیٰ هذا قولنا
 لیس آیات کو بعض پر اور بعض کو بعض ہی اور یہ اولیٰ ہے اور حق ہی کو بعض ہی
 والساوئة طبقة المقدرین نقادین علی التمزین القوی والاقوی
 اور فقہان طبقة مقدرین کا ہی جو قادیان تہذیب درمیان قوی اور اقوی
 والضعف خاہل المذهب الروایة النادرة کا صاحب الملقون المعتد
 اور صاحبہ ہے صاحب اور روایت نوادر کے جیسا کہ اصحاب متون کے جو معتبر ہیں
 من المتأخرین مثل صاحب الکفر والخیار والوقایة والجمعة وشأنہ فی
 صاحبہ ہے جیسا کہ صاحبہ ہے یا اور کہ اور متنازع اور قادیان اور صاحبہ ہے
 لا یقلوا فی کتبہم الا قول المروءة والروایات الضعيفة والسابعة
 کہ فقہ کریم ایسی کتب میں اقوال مردودہ اور روایات ضعیفہ کو اور فقہ ساتواں
 طبقة المقدرین الذین لا یقرون علی ما ذکرہ لا یفرقون بین الغث والسمین
 طبقة مقدرین کا ہی جو نہیں قادر ماذکر ہر او میں فرق کر سکتی ہیں درمیان لاغوا ورفہ کے
 انتہی وقال المصطوفی والسابعة مقلدون لا یقرون علی شئ و
 ہم اور کہا تھا وہی فی فقہ ساتواں طبقة مقدرین کا ہی کہ نہیں قادر کہے شے پر اور
 السادسة كذلك من المقلدین قولہ واما نحن فعلینا اتباع ما رجحہ هذا
 فقہانہ اصحاب ہی مقدرین سے قول او کا کہ ہمیر فقہ ہے اتباع مرجع اولیٰ کا کہ یہ حکم ہے

عین المرتبۃ السابعة انتہیٰ فہذا نصیحتہ بان العالم مثل جمہال الدار المختار
عین مرتبہ ہندوستانی کا نام ہے جس پر تقریباً بیس سال سے کتاب و کتابت
و فوقہ عالم بیلغہ درجۃ الاجتہاد یلغی التقليد و قال الشیخ العارف الکبیر
وہم فوق ہر کسی کی حد و کثرت جوئی و ہدایت و کونہ ہر کس کی حد و کثرت جوئی
المحدث الذی لو مکن بعدہ الا ان مثلہ الشیخ عبدالحق الدہلوی فی شرح
محدث فی زمین ہندوستان کے ایک مشہور اسکے بیچے شیخ عبدالحق الدہلوی نے شرح
سفر السعادت میں چہارتن از امان امت و معتیان میں لکھا کہ ضبط
سفر سعادت میں کہ چہارتن از امان امت و معتیان میں لکھا کہ ضبط
وربط احادیث و اقوال صحیحہ و سلف و تطبیق و وفق مسائل
اور رابطہ احادیث و اقوال صحیحہ و سلف و تطبیق و وفق مسائل
نمودہ و تفسیر و تاویل و بیان ناسخ و منسوخ و غایت بدل و محمود و بدین باب
کی بنی اور تفسیر و تاویل اور بیان ناسخ و منسوخ اور غایت بدل و محمود و بدین باب
فرمودہ استنباط احکام بقیاس و اجتہاد ان خصوصاً ان کے سند محمود و بدین
فرما کر مستنبط و سبب و ساتھ قیاس اور اجتہاد کے بغیر اس کتاب و سنت سے کیا ہے
و غیر مجتہدان را جز تابع ایشان بوی نہ چارہ و وسیلے نیست انتہیٰ فہذا
اور غیر مجتہد کو سوائے مقلد ہونے ان مجتہدین کے چارہ اور کوئی طریق نہیں ہے
نصیحتہ ہما قلناہ و قال الشیخ العارف عبد الوہاب لما لک فی المیزان الکبیر
تقریباً اس کی جو کہا ہے اور کہا ہے شیخہ و فائدہ ہے عبد الوہاب و لکھا ہے میزان کبریٰ
والصغریٰ و بلغنا ان شخصاً استثنان رضی اللہ عنہ فی تقلید احد من علما
اور صغریٰ میں کہ جو چاہے کہ ایک شخص نے منورہ طلب کیا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنی تقلید میں سے کہ
عصی فقال لہ لا تقلدہ و لا وراہ و لا تتبعہ و لا غیرہم و خدا لا حکم
ممبر سے کہا اس کو کہ متقلد نہ کر تو نہ میرا اور نہ مالک کے اور نہ اوزاع کے اور نہ جعفر کے اور نہ غیر کے

من حيث اخذوا قلنا هو محمول على من له قدرة على استنباط الاحكام من
 بهان سی لیا او غوث فی کتب من مذکورہ نواہی و احادیث شخص پر کہ اس کو قدرت ہے اور بہ استنباط احکام کے
 الكتاب السنة والاقتصر صرح العلماء بان التقليد واجب على كل ضعيف
 کتاب و سنت سے والا تو تقریر کے سے علماء باہن طور کہ تقلید واجب ہے ہر سفیف
 وقاصر النظر انتهى یعنی صرح العلماء بان التقليد واجب على كل من لم يكن له
 اور قاصر نظر پر یعنی تقریر کے ہی علماء باہن طور کہ تقلید واجب ہے اس شخص پر کہ نہ ہو اس کو
 قدرة استنباط الاحكام هذا صريح بان كل من لم يكن ملكة الاجتهاد وقادر
 قدرت استنباط احکام کے ہیں یہ تقریر کے ہیں اور نہ جو شخص کہ نہ ہو اس کو اس ملک اجہاد و تقلید
 عليه واجبه العلماء وقال لبعثوا الحديث الشافعي صامع علم التنزيل والمنصاح
 اور سب وجہ سے نزدیک علماء کہ اور نہ کتب صحیحہ ہند نبوی محدث شافعی صاحب عالم التنزیل و المنصاح
 والمجتهد من جملة خمسة انواع من العلم علم كتاب الله تعالى وعلم سنة رسول الله
 کہ متبادرہ شخص ہے کہ جائز یا ناجز نوع علم علم کتاب اللہ کا اور علم سنت رسول اللہ
 صلى الله عليه وسلم واقوال علماء السلف من اجماعهم واختلافهم علم اللغة
 علیہ السلام علیہ وسلم کا اور اقوال علماء سلف او کئی اجماع اور اختلاف کا اور علم لغت کا
 وعلم القياس وهو استنباط الحكم من الكتاب السنة اذا لم يجد صرحا في نص
 اور علم قیاس کا اور وہ قیاس استنباط حکم کا ہے کتاب و سنت سے جبکہ نہادی وہ مجتہد اس علم کو نہ سمجھ
 كتاب السنة واجمل عجب ان يعلم من علم الكتاب النسخة والمسنوخ والمجروح
 کتاب میں سنت میں یا اجماع میں بس وجہ سے کہ جانی وہ علم کتاب کے نسخ اور مسنوخ اور مجروح اور
 المفسر والخاص والعام والحکم والمتشابه والکراهة والتخویر والاباحة و
 مفسر اور خاص اور عام اور حکم اور متشابه اور کراہت اور تخویم اور اباحت اور
 المذنب الوجوب ويعرف من السنة هذه الاشياء ويعرف منها الصحيح والضعيف
 مذنب اور وجوب اور جانی سنت سے یہ سب شیاء اور جانی سنت سے اس سنت سے معین اور سفیف

والمسند والمسل ویعرف ترتب السنة على الكتاب وترتب الكتاب على السنة اذ
 اور مسند اور مسل اور جانے ترتیب سنت کے کتاب پر اور ترتیب کتاب کے سنت پر سو اس کے معنی
 بحیث معرفۃ ما ورد منها فی احکام الشرع دون ما عدلها من القصص والاعمال
 کہ وجہ یہ سمعنا اس چیز کے جو وارد ہے احکام شرع پر نہ ماوراء اذن کے جو قصص میں اور خبریں
 والمواظع وكذلك یعرف من علم اللغة ما أتى فی کتاب السنة فی
 اور مواضع اور اسے طرح وجہ یہ کہ جانے سے علم لغت کے جو قدر آیا ہے کتاب السنۃ رسول اللہ
 امی الاحکام دون الاجاطة لجميع لغات العرب ینبغي ان یقف علی ما
 اس احکام میں نہ احاطہ معین لغات عرب کا اور لاحق ہی نہیں کہ واقف ہو اور پر مراد

کلام العرب من اختلاف المحال والاحوال لان الخطاب ورد بلسان العرب
 کلام عرب کے اختلاف موافق استعمال اور احوال ہی اس واسطے کہ خطاب راہ جو آسان ہے زبان عرب کے

فمن لم یعرف لا یقف علی مراد الشرع ویرفع اقاویل الصحابة والتابعین فی
 پس جو شخص نہ پہچانے گا بظاہر تو نہ واقف ہوگا اور پر مراد شرع کے اور جانے اقاویل صحابہ اور تابعین کے

الاحکام ومعظم فتاویٰ فقهاء الامم حتی لا یقع کلمته فحالفا لقوالهم
 جو احکام میں ہیں اور نہ ہوئے یہ فتاویٰ فقہاء امت کے تو کہ واقع ہو قول مخالف اس کے احوال کے

فکیون خرق الاجماع فاذا عرف من کل واحد من هذه الانواع معظمه
 پس جو جامی سورت حرف اجماع سلف کا پس یکہ جان لی کا اس پر واحد کو ان انواع سے عمدہ عمدہ

فمن حیث لا یجوز ولا یشرط معرفۃ جميعها حیث لا یشذ عنه شیء منها
 تو جو غیر اس وقت مجتہد ہے اور نہیں بشرط معرفت جمیع کے بیش احاطہ باغیر کہ نہ غایب ہو اس کو

واذا لم یعرف نوعا من هذه الانواع فبیلہ التقلید انتہی ذکرہ فی عقد
 اور یکہ نہ بخانہ کا نوہ کو ان انواع سے توسیل اس کے تقلید ہے نہ پہلا ذکر کیا اس کو عقد

الجید فذلک من الشیخ الحدیث الجلیل نصیر بان کل من لم یکن له ملکہ
 جید میں پس بہرہ شیخ محدث جلیل القدر سے نصیر ہے ہاں یہ کہ نہ غایب ہو اس کو ملکہ

الاجتهاد فعلیہ التقلید وقال في عمق المريد شرح جوهر التوحيد فواجب
 ابتداء كل واحد وجوبه او سبب تقليد او كما عمده المريد شرح جوهر التوحيد من كذا وجوبه تروك
 الحكم على كل من ليس اهل الاجتهاد تقليد المذهب انتهي وقال الشيخ ابن
 جمهور عمداً ان لا يفتي في غير تقليد في تمامها او كما شيخ ابن
 القيم في تحرير الاصول وشارحه في شرحه المسمى بالتيسير شرح التحرير
 ما بين تحرير الاصول من ادراكه شاع ان ابنه شرح ابن كرسى بتيسير شرح التحرير
 غير المجتهد المطلق يلزم عند الحكمي التقليد وان كان مجتهدا في بعض المسائل
 كغيره مطلقا كونهم في نزدك جمهوره تقلد الروي هو مجتهد في مسائل من
 انتهي فقد ثبت بما ذكر ان كل من كان يلو مجتهدا فالتقليد عليه واجب
 پس ثابت ہوا ما ذکر سے کہ ہر شخص کہ ہو غیر مجتہد تقلید او سبب وجوب ہے
 عند جمہور اہل العلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعوا السوا
 نزدك جمهور اہل علم کے اور فرمایا رسول خدا - علی علیہ السلام نے کتابہم موافق
 الا عظم فانہم شد شد في التار ذك في الشكوك میں معلوم ہوا ما ذکر سے کہ ہر شخص
 اہم کے کیونکہ جو شخص کہ الگ ہوا سوا اہم سے وہ الگ ہو جائیگا مین ذکر کیا اسکو شکوہ مین
 اس دستاویزی کا حق ہی اور قول مصنف معیار کا کہ یہ شرک ہی باطل ہی اور ابن ہمام وہ
 شخص ہی کہ مصنف معیار خود فرمائی ہیں باہنی معیار میں شیخ کمالی نے ابن الہمام کی رفعت شان کو
 علو مکان ہی سبب اہل علم واقفین انہی اور وجہ تیسرے کو فساد کی پیرہی کہ دعویٰ سبع اور معتون
 موافقہ وفاق دلیل کی ہو سو مصنف چاہنے دعویٰ تو کیا شرک ہونے کا اور دلیل گذاری آیت
 اتخذوا احبارہم ورہبا لہم اربابا مع وجہ اللہ اور حدیث ہدی بن حاتم کے اور یہ دلیل
 مطابق دعویٰ مصنف معیار کے نہیں ہے پس دعویٰ مذکور مصنف معیار کا غیر مقبول ہوا عند اہل
 العلم فاقہ بیان اس اجمال کا یہی کہ مراد اس آیت مذکورہ سی وہ لوگ مین کہ اللہ کے عہد کو حلال
 کرتی ہی اور مصلحتات کو حرام کرتے تھے پس اگر اہل اربعہ یعنی امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی

اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم مثل ان اجبار اور مہمان پرورد و نصاریٰ کے مومات الیکو
 ملال اور محلات کو حرام کرنی والی میں لواء اللہ یہ لوگ و اتباع انکی مثل اتباع اجبار اور مہمان
 پرورد و نصاریٰ کی مشرک ہوئی والا نہیں پس دعویٰ مصنف معیار کا پہلی تقدیر پر مطابق دلیل
 کی ہوگا اور دوسری تقدیر پر غیر مطابق اب مطابقت دعویٰ کی اور عدم مطابقت دعویٰ کے
 مصنف معیار سے دریافت کرنے غش اور لغوی کیونکہ ظاہر ہے کہ مصنف معیار نے اپنی مطابقت
 دعویٰ کی لئی ان ائمہ اربعہ کو مثل اجبار اور مہمان پرورد و نصاک کے اپنے ذہن میں قرار دی یا ہوگا
 لیکن ہم اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ یہ دعویٰ مصنف معیار کا فاسد ہے کیونکہ یہ ان پر اور استاد
 استاد مصنف معیار جو حدیث و غیرہ میں اپنے شاہ عبد العزیز فی تحفہ اثنا عشریہ کے کید است
 و ہم میں فرمایا کہ عجیب است از شریف مرتضیٰ کہ درین حکایت کثرت اختلاف را
 مجھے ستر بعد تحفہ سے کہ اس باب میں حمایت کثرت اختلاف ہو

نسبت اہل سنت کہہ حال انکہ اہل سنت را در اصول عقاید و اعمال اختلاف
 منسوب اہل سنت و جماعت کے کہتے ہیں کہ اہل سنت کا اصول عقائد اور اعمال میں اختلاف
 نیست اگر اختلاف ہے فقہ است و ان ہم مجزئ کفر و تضلیل ہیں
 نہیں ہی اگر کہ اختلاف ہے فقہ میان سائل فری کہ ہے سو وہ مجزئ کفر اور تضلیل ایک دوسرے کے
 غی شوق معہذا اختلاف از اتفاق بسیار است بعد از تفحص و استقراء
 نہیں ہے معہذا اختلاف اتفاق سے نہایت کم ہے بعد متبع اوجہ است و جو کے
 مجموع مسائل مختلف فیہ ادر مذاہب اربعہ سصد و چہ مسئلہ فروع
 مجموع مسائل مختلف فیہ مذاہب اربعہ میں تین سو چہ مسئلہ فروع
 یا فہ الذہان فی بعض صریح موجب نیست نہتہ لہ اس میں معلوم ہوا کہ کوئی مسئلہ
 ہائی نہیں کہ اوں میں لغوی مزج موجود نہیں ہے

مذاہب ائمہ اربعہ کا اب نہیں کہ وہ موجب کفر و تضلیل کا ہو پس ائمہ اربعہ مثل اجبار اور مہمان
 پرورد و نصاریٰ کی نبوی ہر کہتے ہیں ہم کہ مراد آیت سے یہ ہے کہ وہ حرام کرتے ہیں محلات الیکو

اور حلال کرتی تھی جو مانا کہ کو بدلیل انہ قال فی التفسیر النیشاپوری نقل عن عدہ
بن دہل کہ کہ تفسیر رب پورے میں کہ منقول ہے عدہ

بن حاتم وکان نصرانیاً فانتہی الی المنہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یقرا
بن حاتم سے کہ وہ پہلے نصرانی تھا کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس میں کہ آنحضرت نے

سورۃ براءۃ فلما وصل الی ہذہ الایۃ قال لسانعبدھم فقال لیکم من
سورۃ براءۃ کہ یہ ایک پہنچے آنحضرت طرف اس آیت کے تو کہا اس نے کہ تم ہی ہم پر بھیجا کہ کو فرمایا آنحضرت

ما احل اللہ وتحمّلوا ما حرم اللہ فقلت لی فقال لک عبادکم انتہ
اور کہو جو حلال کیا اللہ حلال کر لو گے اور کہو جو حرم کیا اللہ حرم کر لو گے تو کہہ کر پڑھا اور کہا

وقال فی تفسیر الجلالین انہذا الجبار ھم علماء الیہوی ورہبانہم عباد اللہ
اور کہا تفسیر جلالین میں کہ بکبر الیہ جبار یعنی جانی علماء کو یہود نے اور اپنی رہبان کو نبی اپنے عباد کو یہود نے

ایدا بامنی ون اللہ حیث انتہی ھم فی تحلیل ما حرم وتحريم ما احل انتہ
مصحف سورۃ السد کے اس واسطے کہ وہ تبع ہوئے میں انکی بیع حلال کرنے حرام کے اور حرام کرنے حلال کے

فلا یكون الاثمة الاربعة مثل احبا الیہوی ورہبان النصارى فلا یكون اباہم
سینہوی ائمہ اربعہ مثل احبار یہود کے اور رہبان نصاری کے یہ نہوا اہام ائمہ اربعہ

مثل تباع الاجار والوہبان بس ثابتمہما ذکر سی کہ قول و سادہ زیری کا حق اور قول
مثل اتباع احبار و رہبان یہود و نصاری کے

مصنف معیار کا باطل ہے سادہ میں مذکور سی ہی معلوم ہو گیا جوابے و نون وجہ مصنف معیار کا کونکہ
جب تقلید غیر مجتہد کو چاہیے تو معلوم ہو گیا کہ غیر مجتہد کو عمل کرنا قرآن یا حدیث پر اپنی راہی سے

مجموعہ ہی اور اگر کر گیا تو گناہ گار ہو گا کیونکہ ناکر و جب تک ہوا اور تارک و جب تک گناہ گار رہے اور اگر
کہ امام نووی شافعی المذہب نے شرح صحیح مسلم کتاب تفسیر میں قولہ صلی اللہ علیہ وسلم

اذ حکم لکم فاجتہدوا فی ما فیہم و اذ حکم فاجتہدوا فی ما فیہم و اذ حکم فاجتہدوا فی ما فیہم
کہ جبکہ اراد لیا مجتہد نہ حکم کا پہنچا دیا اور پھر جواب کو خود اسے نے دو اجازت اور دیگر ارادہ کیا حکم

نوی حاتم سے

نوی حاتم سے

ابو قال علماء اجماع المسلمون على ان ذلك الحاشیة في حاکم عالم اهل العلم فان اصل
 الامر جری کہا مدانی کہ جمع ہوئے سب سامان اسپر کہ یہ حدیث صحیح و خالص عالم کے ہے و ان کو حکم
 فلا جبر ان جبر باجتہاد و اجبر باصابتہ و ان خطا فلا جبر باجتہاد و قالو فاما من
 تراوے کے لئے مدعا میں اکیلے جبر اجتہاد کا اور اکیلے جبر اصابت کا اور اگر خطے میں تراوے کے لئے کہ یہ جبر اجتہاد کا
 ليس باهل الحكم فلا يحيل الحكم فان حكم فلا جبر له بل هو اعم ولا ينفذ حكمه سواء
 ہو حکم کا تو نہیں ممال او کی ہی حکم کرنا اگر حکم کر گیا تو نہیں بل ہو کی ہی جبر کر دیتا وہ کلاس اور جبر کا حکم اور کلاس کا
 الحق ام لا لان اصابتہ اتفاقیة ليست صادرة عن اصل شرع فهو عكس جميع
 حق کی ہو یا ہو کہ نہ مصیبت نا اتفاق ہے نہیں ہی جبر صادر اصل شرعی کی کہ وہ اجتہاد کی جس سے کچھ مسائل میں
 سواء وافق الصواب ام لا و هو من و دة كلها ولا يعذر في شئ منها انتہی و قد
 برابر ہی کہ موافق صواب کے ہو یا ہو اور یہ سب احکام ایک کے مردود میں نہیں معذور کچھ شے میں نام ہو اس میں یہ
 الاجماع اجماع علی ان کان عالما لکنہ غیر مختار فانه اذا حکم فهو عكس في الاحکام و الاحکام
 اجماع اجماع ہے اسپر کہ شخص کہ ہر عالم لیکن ہر مجتہد وہ گناہ کا ہے سب احکام میں اور سب احکام ایک
 كلها مردود و ان وافق الصواب لان اصابتہ اتفاقیة ليست صادرة من اصل شرعی
 مردود میں اگر وہ موافق مہن صواب کے اس واسطے کہ اصابت اس کے نہیں صادر اصل شرعی سے
 وهو الاجتہاد پس قول مصنف معیار کا فامکر آدہ بطور ترقی کے مردود بالا جماع ہوا اور
 کہ وہ اجتہاد ہے
 ہی شاہ عبد العزیز کہ پیران پیر اور استادان استاد مصنف معیار کے اپنے فقہر عربی کے
 سورہ منزل کے تفسیر میں فرمایا و لفريق اقسام قران از حکم و ثابہ و نام و منسوخ
 و ظاہر و اول اعتبار بر قسم از قسم دیگر و استنباط احکام از ہر قسم کہ بغایت ظلم مشکل است انتہی
 پس ہر میر کہ ہے اسباب میں کہ قرآن مرقع مجتبیا و احکام شرعیہ کے نہایت مشکل ہے
 کما قال الله تعالى فاذا قرأنا آية فاتبع القرآن علينا بيانه وقال الله تعالى
 عياذكم فرمایا اور تعالیٰ نے سب حکیم پر ایمان تو سن کان لگا کہ ہر قسم ہی بیان او کا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 هو اذن نے بعثت فی الامم رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
 وہ ہر قسم کی بات کہ پیران ہر رسول الہی میں ہی کہ پڑا نا اون پر آیت اپنی رکے اور اہل کتاب کو لکھ دیکھو

ابو قال علماء اجماع المسلمون على ان ذلك الحاشیة في حاکم عالم اهل العلم فان اصل

ابو قال علماء اجماع المسلمون على ان ذلك الحاشیة في حاکم عالم اهل العلم فان اصل

ابو قال علماء اجماع المسلمون على ان ذلك الحاشیة في حاکم عالم اهل العلم فان اصل

ابو قال علماء اجماع المسلمون على ان ذلك الحاشیة في حاکم عالم اهل العلم فان اصل

الکتاب والحکمة اگر یہ آسان مجسمہ اور وعظ اور نصیحت کے کما قال للہ تعالیٰ ولہذا
 من باب وکلت جنتہ قارۃ کے اوپر

بسم القرآن فهل من قدر کما قسم راجع وہی فاسدی ساتھ دو وجہ کی وجہ اول فساد
 یہی کہ وہ عبارت تقلید تحف معین سی ہی بطور وجہ کے جیسا کہ خود مصنف معیار نے فرمایا کہ قسم
 حرام اور بدعت ہے اور وہ تقلید ہے یونین کے زعم وجہ کے برخلاف قسم ہائے کے انتہا اور بیان
 خدا کا ہے کہ جس کے شخص نے ایک ختمہ کو شانہ سبب ماہ شافعی کو اختیار کیا بطور وجہ کے
 یہ جو کما اگر یہ او کو دفاتر عادیث صحاح کے غیر معارض غیر نسخ میں کی جائیں اور مصنف معیار
 تقلید غلط دینا و نیز کی سرک میں داخل کی ہی پس یہ تقلید پس قتلہ کے بھرتی اولیٰ داخل شرک
 ہوں میں فساد تقلید مصنف معیار کے متن موسیٰ نہ ہاں قسم اولیٰ تقلید واجب و قسم ثانی تقلید
 اہل سنت و تقلید شرک اور وجہ ثانیہ فساد کی یہی کہ دعویٰ مطابق دلیل کی بنیاد ہی کو کہ
 مصنف معیار نے یہ دعویٰ کیا ہی کہ تقلید معین ل بطور وجہ کے حرام ہی یہ پس دعویٰ برجا
 اور نہ ازین حال کو یہ کہ راجع مطابق دعویٰ مصنف معیار کے بنیاد میں و بیاناہ قال مصنف
 المعیار میں دل قول اللہ تعالیٰ فانکم ان السول فخذوه و فانہم عنہ فانتوا
 و انتعوا اما انزل الیکم من ربکم انتہی اور بیان وجہ نہ کہ جو معیار میں بیان کیا
 خلاصہ اور کا یہی کہ مقدمہ ان المجتہد قد یخطی و قد یصیب مقدمہ ان الحق عند
 اللہ و لحد کا مسلم ہے نزدیک جہو کے پس شخص نے نہ معین اختیار کیا وہ تارک بعض
 مآثر الرسول کا ہوا و جسے اختیار کیا عدم تعین کو وہ اخذ جمیع مآثر الرسول کا ہوا
 اقول کتاب دست اور جماع اور قیاس و نقل سے ثابت ہے کہ ان المجتہد قد یخطی
 و قد یصیب ان الصواب کان فی محل الجائزین عند الاختلاف و یکا مصنف
 معیار ہی اقرار کیا مقدمہ ان المجتہد قد یخطی و قد یصیب کا مسلم عند الجمہور ہے
 اور انی شریعہ و قسم میں مسائل اجماعیہ و مسائل اختلافیہ و مسائل اجماعیہ تو محل کلام میں
 بنیاد میں کو کہ وہ مسلم عند الملک میں پس باقی رہے مسائل اختلافیہ پس قتلہ یا تو مسائل

بسم القرآن فهل من قدر کما قسم راجع وہی فاسدی ساتھ دو وجہ کی وجہ اول فساد
 یہی کہ وہ عبارت تقلید تحف معین سی ہی بطور وجہ کے جیسا کہ خود مصنف معیار نے فرمایا کہ قسم
 حرام اور بدعت ہے اور وہ تقلید ہے یونین کے زعم وجہ کے برخلاف قسم ہائے کے انتہا اور بیان
 خدا کا ہے کہ جس کے شخص نے ایک ختمہ کو شانہ سبب ماہ شافعی کو اختیار کیا بطور وجہ کے
 یہ جو کما اگر یہ او کو دفاتر عادیث صحاح کے غیر معارض غیر نسخ میں کی جائیں اور مصنف معیار
 تقلید غلط دینا و نیز کی سرک میں داخل کی ہی پس یہ تقلید پس قتلہ کے بھرتی اولیٰ داخل شرک
 ہوں میں فساد تقلید مصنف معیار کے متن موسیٰ نہ ہاں قسم اولیٰ تقلید واجب و قسم ثانی تقلید
 اہل سنت و تقلید شرک اور وجہ ثانیہ فساد کی یہی کہ دعویٰ مطابق دلیل کی بنیاد ہی کو کہ
 مصنف معیار نے یہ دعویٰ کیا ہی کہ تقلید معین ل بطور وجہ کے حرام ہی یہ پس دعویٰ برجا
 اور نہ ازین حال کو یہ کہ راجع مطابق دعویٰ مصنف معیار کے بنیاد میں و بیاناہ قال مصنف
 المعیار میں دل قول اللہ تعالیٰ فانکم ان السول فخذوه و فانہم عنہ فانتوا
 و انتعوا اما انزل الیکم من ربکم انتہی اور بیان وجہ نہ کہ جو معیار میں بیان کیا
 خلاصہ اور کا یہی کہ مقدمہ ان المجتہد قد یخطی و قد یصیب مقدمہ ان الحق عند
 اللہ و لحد کا مسلم ہے نزدیک جہو کے پس شخص نے نہ معین اختیار کیا وہ تارک بعض
 مآثر الرسول کا ہوا و جسے اختیار کیا عدم تعین کو وہ اخذ جمیع مآثر الرسول کا ہوا
 اقول کتاب دست اور جماع اور قیاس و نقل سے ثابت ہے کہ ان المجتہد قد یخطی
 و قد یصیب ان الصواب کان فی محل الجائزین عند الاختلاف و یکا مصنف
 معیار ہی اقرار کیا مقدمہ ان المجتہد قد یخطی و قد یصیب کا مسلم عند الجمہور ہے
 اور انی شریعہ و قسم میں مسائل اجماعیہ و مسائل اختلافیہ و مسائل اجماعیہ تو محل کلام میں
 بنیاد میں کو کہ وہ مسلم عند الملک میں پس باقی رہے مسائل اختلافیہ پس قتلہ یا تو مسائل

کیونکہ دعویٰ مصنف معیار کا یہ تھا کہ تعین نہ رہے ہیں ترک بعض مآثراہ الرسول کا ہی حکم تھا
 ان المجتہدین قل یحفظ وقد یصیبکے اور عدم تعین میں اخذ جمیع مآثراہ الرسول کا ہے اور یہی ہے
 ہیں ہم کہ آیت مآثم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فاستہوا کے باب تک میں دو امر سے خالی نہیں ہے
 یا تو علی العموم ہی یا علی الخصوص ورنہ ورنہ طریق پر دعویٰ مطابق دلیل کے نہیں ہی کیونکہ اگر تکسار
 طریق اول کی ہی تو تعین اور عدم تعین پر دو نواس عموم میں داخل ہیں حالانکہ دعویٰ مصنف
 معیار کا حرمت تعین یا عدم تعین کا ہے اور اگر تکسار طریق ثانی کے ہے تو یہی دعویٰ
 موافق دلیل کے نہیں ہے کیونکہ دعویٰ مصنف معیار کا حرمت کا ہے اور دلیل غلط ہے جب تک
 کے اور حرمت دلیل قطع سے ثابت ہوتے ہے نہ دلیل غلط سے جہاں یہ خود مصنف معیار ہی معیار
 جواز تک اصول و فروع کی مقرر کی ہیں اگر کہا جاسکے کہ یہ آیت مآثم الرسول فخذوه و
 ما نہاکم عنہ فاستہوا اگر صریحاً ہی باب فی میں لیکن عبرت عموم الفاظ کو ہے نہ خصوصاً
 اور اس میں حکم اخذ جمیع مآثراہ الرسول کا ہی ہے اور منع میں اور یہ اخذ جمیع کا دو نو تقدیر تعین
 اور عدم تعین پر ممکن نہیں حکم مقدسہ ان المجتہدین قل یحفظ وقد یصیبکے پس منی اس آیت کے
 کیا ہوئی اور کیونکر مستقیم میں جواب کا یہ ہے کہ مراد معی الامکان ہے اور بیان اسکا یہ ہے
 کہ دینا اور منع کرنا آنحضرت کا دو طرح ہے یا تو بغیر واسطہ کے جیسا کہ محابہ کو یا بواسطہ قلیلہ
 جیسا کہ محابہ اور تابعین اور تبع تابعین و غیرہ کو پس اگر ہر قسم اول تو محابہ بر لازم اور ضرر
 ہی قبول اسکا حکم اس آیت کے اور اگر ہر قسم ثانی تو مجتہد پر فرض ہے قبول اسکا بالذات
 ساتھ تطبیق اور توفیق کے ہر میان خصوص قرآن اور احادیث نبویہ کے اور بقدر ہر واسطہ افضل
 المجتہدین کے کیونکہ اصول مجتہد کامل افضل کا اکثر ہوگا قطعاً غیر سے پس حصول منی اس آیت کا
 اتم ہوگا اسوقت لہذا ذهب الیہ العلماء کما قال لا قام الغرض لکے وہو میں
 لہذا لکن میں طرف اسکی مدار صیبا کہ امام غزالی نے کہ وہ

اجلة الاثمة الشافعية في الاحياء لم يذهب احد من المحصلين الى ان
 احد ائمہ شافعیہ کا ہے احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئے شخص ملا سے اس طرف کہ

بای عدم مطالبه و عدم تأیید و اعتبار

المتمثل في ذلك أن يعمل بوجوب جهتهاد غيره ولا إلى أن الذي أدى جهتهاد في القلعة
 منها كونهما مواعيل كذا ما يوجب جهتهاد غيره كذا
 الشخص له افضل العلماء يلكه من هبة غيره انت في فضل علم ما ذكر ان هذا
 اس طرف كذا فانما افضل العلماء هي علم كذا في ساهبه من هبة غيره كذا فانما هو اس معلوم هو انما ذكر في كذا
 الآية الكريمة حجة لنا على مصنف المعين بفضل له وكذا قال مصنف المعين
 كذا في حجة معينا هي مصنف معينا بفضل له وكذا قال مصنف المعين
 وكذا قال مصنف المعين

کھانت کری کوئی تمہارا +

الشيطان شيئاً من صلوة يري حقاً عليه انه لا ينصرف الا عن عينيه لقد
سبحان كثره حصه انبه غار سے باين طور کہ دیکھ فرض واجب ہے کہ کہہ کر دہنے طرف کیونکہ
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره انتهى اقول
دیکھائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو با اوقات بہترتی ہی بائیں طرف غام ہوا کہتا ہوں
قل الخیر عن ان قال کان لنبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن عینہ رواہ
کرمی ہی ابن رضی اللہ عنہ ہی کہتی ہی صلی اللہ علیہ وسلم بہترتی ہی
مسلّم واخر عن براء بن عازب قال کنا اذا صلینا خلف رسول الله صلی الله
سلمنے اور مردی ہے براء بن عازب سے کہتی ہم صحابہ جیکہ غار بُڑھتے خلف رسول خدا صلی اللہ

مدد بخیر خواہوں

علیہ وسلم اجنبیان نکلن عن یمینہ لقبل علینا بوجہ رواہ مسلم
 علیہ وسلم کے نزدیک ہم کہ جو دین ہم داہنی طرف آنحضرت کے گویا کہ منہ سے بونیکلے پھر ساتھ وہ جو دین کے
 بس اس حدیث نے دلالت کی ہے کہ عادت رسول ﷺ اللہ علیہ وسلم کے داہنے طرف پر بیٹھنے کی تھی
 اور احمد بن عبد اللہ بن مسعود کہ ہے دلالت کرتے ہے اور پر عدم عادت یہ کہ بس محل ان احادیث
 یہ ہوا کہ طریق سنت داہنے طرف پر بیٹھنا ہے اور بائیں طرف چلنا ہے پس قول عبد اللہ بن مسعود کا
 دلالت کرتا ہے کہ جو اہل کفر و شرعی اس کو جائز کیا ہے اور مقابل اس کو وہ اجنبی یا بیعت یا کفر کیا ہے

تو اسکو باطل و حرام اور اس کے مقابل کو حق اور فرض اعتقاد کہتا یہ کام شیطان ہی بہت
 دواصر حاصل ہوئی اول یہ کہ مثلث ثابت ہو دی شرح میں وجوب یا استحباب تعین کا تو اب عدم تعین کو بطلان
 اعتقاد کری تو یہ کام شیطان ہے اور ثانی یہ کہ اگر ثابت ہو شرع میں مثلاً وجوب یا استحباب عدم تعین کا
 اور جواز تعین کا تو اب اعتقاد بطلان اور حرمت تعین کے یہ کام شیطان ہے کیونکہ ثبوتی تھا
 اور وجوب کی جو غیر فرض ہی مستلزم بطلان اور حرمت مستلزم کو نہیں ہی جیسا کہ ضم سورہ کا واجب یہ
 ہی ہے اگر کوئی شخص ضم سورہ نہ کرے گا تو نماز اس کے حکم شرح شریف کے جائز ہے اب کوئی اعتقاد کری
 کہ نماز اسکی بغیر کی ہل ہی یہ کام شیطان ہو گا چونکہ جواز علیک وجوب تعین مذہب کا اس زمانہ میں
 ثابت تھا جیسا کہ خود شاہ ولی اللہ نے کہ وہ پیران پیر اور استادان کرام و مصنف معیار کتب
 میں ہمایہی کتاب انصاف میں فرمایا و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد للجمہور
 کہ بعد دوسری طائرتوں میں مذہب پکڑنا ایک ایک ہے

باعتبار ضم و قل من کان لا یعتقد علی مذہب مجتہد بعینہ و کان ہذا ہی
 اور کم ہی وہ شخص کہ نہ پکڑا ہو مذہب امام واحد کا

الولج فی ذلک الرفق انتہ و قال عبد الوہاب الشمرانی فی المیزان و اما ان
 واجب اس زمانہ میں اور کہا عبد الوہاب شمرانی نے میزان سفرے میں کہ جو شخص

لم یصل الی شئ عین الشریعۃ الاولی وجب علیہ التقلید بمذہب واحد کما
 کہ نہ جو بجا ہو شاہد میں شریعت اولی کو تو واجب ہے اور سہر تقلید مذہب امام واحد کے کیونکہ

تقریر ہو فامن الوقوع فی الضلال و علیہ عمل الناس لیوم انتہی قال
 تقریر کے واسطے خوف و فرہم کے غفلت میں اور اسے یہ ہے عمل لوگوں کا اب اور کہا

حجۃ الاسلام فی الاحیاء بل علی کل مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان
 حقہ اس سلام نے اعما و معلوم میں

فی الخلفہ متفق علی کون منکر ابن الحاصلین انتہی سببکہ ثابت ہو جواز

نہیں کہ جو یسین مذہب کا تو باعقا و کرنا حریص یسین مذہب کا کہ یہ سب کے سب ایک ہی قول
 عبد بن مسعود کی اور یہی مذہب اس مطابق دعویٰ مصنف مبارک نہیں ہی کیونکہ دعویٰ
 مصنف مبارک حریص یسین کا ہی اور حرام نہیں ثابت ہوتا مگر دلیل قلعے سے اور یہ قول
 عبد بن مسعود کا خبر احادیثی اور خبر اہل بیت ہی موجب اسکا مگر من جیسا کہ کتب اصول فقہ
 اور اصول حدیث میں مذکور اور معروف ہے اس دعویٰ مصنف مبارک مطابق دلیل کے ہو
 غیر قبول ہوا قال مصنف المعانی سے دلیل اجماع صحابہ کا ہی جو قرآن نے نقل کیا ہے
 ولجمع الھابۃ علی من استفتی ابابکر وعمر وعلیؓ فقلہ ان یستفتی ابابکر
 ومعاذ بن جبل جانیہ صاحب سلم فی شیعہ منہیہ میں نقل کیا ہی اور منہج قلہ ان
 منہج من نقل کیا ہی اور مولانا عبد العلیٰ فی شرح سلم میں نقل کیا ہی اور عبد الوہاب شعرائی
 فی میزان میں نقل کیا ہی اور تمام کتب اصول میں مذکور ہی اتنی اقوال اصل عبارت قرآن کے
 جیسا کہ جزیل لہذا سب جلال الدین سیوطی میں اور منہج صاحب سلم الثبوت میں اور شرح مسلم
 مولانا عبد العلیٰ میں یہ ہے قال قلہ فی لجمع الھابۃ علی من استفتی ابابکر
 وعمر وعلیؓ ابابکر ومعاذ بن جبل وغیرہما یعنی بقولہم من غیر انہی
 اور قول و کتاب تمام کتب میں مذکور ہی یہ بانہ مصنف مبارک ہی عبد اللہ او کی عادت ہی قد
 کیونکہ از نقل قرآنی ہی اصول شامی اور حاشی اور سنن الاصول اور نور الانوار اور توضیح و تلخیص
 اور برز و قیام اور سعدی اور تحریر الاصول بن حام خفے اور مختصر الاصول بن حاجب مالکی اور سنن
 الاصول قاضی بیضاوی شافعی وغیرہ کتب میں لایکھ خالی میں یہ بعض ہمارے معترضین کہ یہ
 معقول ہمارے ہمارے کلام مطلب کہ یہی کہ کہہ دلیل جامع مذکور کے مطابق دعویٰ مصنف مبارک کے
 نہیں ہی کیونکہ قیاس مع الفارق ہی بیان اس اجمال کا دو وجہ ہی وجہ اول عام مقصد
 یہ ہی کہ بعض امور خارج اس قبیل ہی ہوتی ہیں کہ اس میں جنات لوگوں کو اور فساد نہ ہو کہ
 دخل ہو ہی چنانکہ واضح اور لایحہ ہے احادیث سے اخراج عن ابن عمر سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ منہج رسول خدا

یہاں ہم نے اس حدیث کو نقل کیا ہے

یہاں ہم نے اس حدیث کو نقل کیا ہے
 اور اس کا کوئی اور نسخہ نہیں ہے

صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تمنعوا نساءکم المساجد اذا استاذنکم الیہا

میں اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتی تھی کہ منع کرو تم اپنی عورتوں کو مساجد میں جیکہ اذن جائیں تم میں سے کسی نے منع نہ کیا

رواہ مسلم وغیرہ ابن ماجہ حدیث صریح ہے اس میں کہ عورتوں کو مساجد سے منع نہ کرو وہ یہ حکم

براہ راست صحابہ میں بھی کہ منع کیا اس میں بلال بن عبد اللہ بن عمر نے دلیل فسادِ ماح کے اخراج میں

بن عبد اللہ بن علی بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول

سالم بن عبد اللہ کہ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ سنائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے

لا تمنعوا نساءکم المساجد اذا استاذنکم الیہا فقال بلال بن عبد اللہ

منع کرو تم اپنی عورتوں کو مساجد سے جیکہ اذن جائیں تم سے طرفِ مسجد کے کہا بلال بن عبد اللہ نے

واللہ لئن تمنعن فاقبل علیہ عبد اللہ فسیبہ سبباً ما سمعتمہ سببہ

مسم ہے اللہ کے ہم منع کرینگے اور جو پس متوجہ ہو اور عبد اللہ کا بی دین اور کو جو بگال کہ نہیں سنائیے

قط وقال الخبر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول واللہ لئن تمنعن

کہیں اور کہا کہ خود بتاؤں تم کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تو کہتا ہے کہ تم کہہ رہے ہو کہ

رواہ مسلم واخرج عن مجاہد عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رواہ کیا اسکو سن میں اور مروی ہے مجاہد سے وہ ابن عمری کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ

وسلم لا تمنعوا النساء من الخروج الی المساجد باللیل فقال ابن عبد اللہ بن عمر

وسلم نے کہ منع نہ کرو تم عورتوں کو خروج سے طرفِ مسجد کے لائیں کہیں ابن عبد اللہ بن عمر نے

لا اکن ینخرجن فیتخذنه دغلا فریہ ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی

کہ نہ جھوڑ میں گئے ہم انکو کہ نکلیں پس پھر لینگے خا پس پھوٹا اور ابن عمر نے اور کہا کہ کہتا ہوں میں کہ فرمایا

اللہ علیہ وسلم وتقول لا تمنعن رواہ مسلم واخرج عن عائشہ زوج النبی صلی اللہ علیہ

اللہ علیہ وسلم اور کہتا ہے کہ نہ جھوڑ میں گئے ہم انکو کہ نکلیں اور کہا کہ اسکو سنم اور روایت ہے حضرت عائشہ سے جو نے صلی اللہ علیہ

وسلم تقول لو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای فاحد النساء ینزلن المساجد لقتلہا

وسلم سے کہ کہ نہیں کہ اگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے جو احدا ان کیا عورتوں میں تو لبتے منع کرتا تو کیسی

رواہ ابن ماجہ

رواہ ابن ماجہ

بني اسرائيل متفق عليه پس یہ حدیث صحیح ہی اس میں کہ اگر دیکھتی رسول مقبول صلی
 علیہ وسلم اس فساد کو تو البتہ منع کرتی خروج سی غوثوں کو ہدف مساجد کی پس حدیث میں

صریح دلالت ہی اس پر کہ حکم زمانہ صلاح کا اور ہی اور حکم زمانہ فساد کا اور ہی اور ان امور میں کہ جنہیں
 خیانت اور فساد کو دخل ہی و آخر یہ عن مجاہد قال جاء بشیر بن کعب العدوی
 اور مروی ہی مجاہد ہی کہ کہا آیا بشیر بن کعب عدوی

الی ابن عباس فجعل یحدث ویقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

ہدف ابن عباس کی یہی شروع کیا بشیر بن حدیث بیان کرنا اور شروع کیا یہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فجعل ابن عباس لا یاذن بحدیثہ ولا یمنظر الیہ فقال یا ابن عباس لا تراءک
 پس شروع کیا ابن عباس نے نہ کان لگا نہ ساتھ حدیث کی کی اور نہ نظر کرنا ہدف کی پس کہا بشیر بن حدیث ابن عباس

تسمع حدیثی احدثک عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا تسمع فقال
 کہ سننی تو میری حدیث کرتا ہوں میں مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور نہیں سنائی تو کہا

ابن عباس انک امر سمعنا رجلا یقول قال رسول الله صلی الله علیه
 ابن عباس نے کہ ہم صحابہ ہی ایک دفعہ سننی ہم کسی شخص کو کہہتا ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم بتدریج ابصارنا واصفینا الیہ باذننا فلما ركب الناس الصغبة
 وسلم توجه الی طرف اوکی انگلیں ہمارا اور گناہی ہم اوکی طرف کان اپنی پس جبکہ احتیاج کیا لوگوں نے رطب

والذلول لم یأخذ من الناس الا ما عرفوا وراه مسلم فی مقدمة صحیحہ
 یا پس کو تو نہیں اذ کرتی ہم لوگوں کی مگر جو جانی میں آنحضرت ہی روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں مقدمہ میں

پس یہ حدیث صحیح ہی کہ حکم زمانہ صلاح کا اور تھا اور فساد کا اور ہی و آخر یہ عن ابن سیرین
 اور مروی ہی ابن سیرین ہی

عن ابرار التابعین قال لم یکنوا یسألون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة
 کہ وہ اگبر تابعین ہی ہی کہا کہ نہ ہی لوگ کہ سائل کریں اسناد ہی پس جبکہ واقع ہوا فساد اور فتنة

قالوا سموا الناجرا لکم فینظر الی اهل السنة فیوخذ حدیثهم وینظر الی

وہا انہوں نے نام لگائی حال کا پس دیکھا جاوی طرف اہل سنت کی تو غریبی ہی حدیث اور کی حدیث

اهل البدع فلا یوخذ حدیثہم رواہ مسلم فی مقدمہ تصحیحی پس میری

اہل بدعت کی تو غریبی
نہ ان کے روایت کیا ہو سکتے ہی صحیح کے مقدمہ میں

جی صحیح ہی ہیں کہ سلم زمانہ صلاح کا اور ہی اور حکم زمانہ فساد کا اور ہی اون ہو میں کہ جن میں خیانت

و فساد کو دخل ہے پس بسبب عادت صحیحہ میں اس قدر میں کہ حکم زمانہ صلاح کا اور ہے

و سلم زمانہ فساد کا اور ہے اون ہو میں کہ جن میں خیانت اور کو دخل ہے باقی رہے یہ بات

کہ یہ زمانہ فساد کا ہے یا نہ زمانہ صلاح کا اور تابعین کے ہے سو کہتی ہیں کہ حکم اس بومہ تا قاعدہ جاری

اور سنی ہی ہے یہ تم یہ صحیح کہ اس قال سمعت رسول اللہ صلی

مروی ہی اس ہی کہ کہا سنائیے رسول خدا سے

اللہ علیہ وسلم یقول لا یاتی علیکم زمان الا الذی بعدہ ثم من

ابو عبد اللہ سے کہ زمانہ آئے گا تب کوئی زمانہ نہ کہ جو وہاں نہ ہو سکے ہی تو قبل کہ زمانہ

حتی تلقوا رسلہ رواہ البخاری و ذکرہ فی مشکوٰۃ فی کتاب الفتن رواہ الترمذی

میں کہ حق نہ دے ہی ہی روایت کیا اسکو بخاری فی اواریا اسکو مشکوٰۃ کی کتاب الفتن میں روایت کیا اسکو

وقال هذا حدیث صحیح اور قرن اول و ثانی میں صحابہ تبسوع رہی اور تابعین تابع رہی

اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے

کہ وہ زمانہ نیز کا تھا حکم اس حدیث کے خیر الفرقن قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین

خیر الفرقن قرن پہرا
پہر تابعین کا پہر قرن

یلونہم متفق علیہ اور بخبر میں حدیث کے اوصیکم با صحابی ثم الذین یلونہم

ساج تابعین کا
کہ لازم کہ وہ صحابہ کو پہر تابعین کہ

ثم الذین یلونہم ثم یفسدوا کذب رواہ الترمذی وقال

پہر تابعین کو
سام ہو جائیگا کذب روایت اسکو ترمذی نے اور کہا

زمانہ آئے گا تب کوئی زمانہ نہ کہ جو وہاں نہ ہو سکے ہی تو قبل کہ زمانہ

میں

ہذا حدیث صحیحہ اور اس زمانہ میں تابع اور مشہور ہر دو نوفا دین میں بحکم اس حدیث کی
یہ حدیث صحیحہ ہے

ابا بقی علیکم زمان ۱۱۱ ذی بعد شرمہ رواہ البخاری

ابا بقی کوئی زمانہ مگر ہوتا وہ زمانہ جو بعد کے ہی نہ قابل کہے جاتے ہی روایت کیا اسکو بخاری

وغیرہ اور بحکم حدیث کو یخرج فی اخر الزمان رجال یجتلون الدنیا بالدین و

فیروزے غلطی ایسی ہو کہ حاصل کرینگے دنیا کو ہر دو دین میں اور انکی

السنۃ من السکر وقلوبہم تلوب الذیاب ذکرہ فی المشکوۃ زو

میں نہ تھی ہر دین کی غرض اور غور اس کے قلوب بیرون کے ہو دیں اور کیا انکو غلوہ میں روایت کیا ہو

الترمذی وقال ہذا حدیث حسن پس ضرور بلکہ فیض ہوا کہ ہو کوئی مذہب ہر دو

نہی نے اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے

صنف فرج جمیع سال دین میں نیز لغوی کی اصلاح اور غیر شاہد اجتہاد اور وجہ حب اس کے اور

اہل سنت اور جماعت متفق ہوں جیسا کہ امام ابوحنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد حنبل

یعنی ہر دین میں جمیع لوگوں کو اس پر عمل اہل اسلام کا رہی زمانہ امام مہدی علیہ السلام تک لیکن اس قدر نہ

میں ہوا فقط تبو کر کہ جہت ہی تباع کی جہت ہی ابی ابی را کیونکہ مذہب مذکور اگر ایک ہوتا تو

تباع کی جہت ہی ہی متعلق ہوتا کیونکہ چاروں چاروں ایک ہی طریق مگر ہر چلے آتی لیکن مذہب

مذکورہ جبکہ متعدد ہوں تو فساد اور تفرقہ تباع کی روی باقی را دو طرح سے متناع قطع فیصلہ تاکہ

سوائے اس مسئلہ کے کہ اس پر جماع ہے جمیع اہل اسلام کا اور تفرقہ تہجد کا سوائے اس مسئلہ کے

کہ وہ جماع ہی جمیع اہل اسلام کا ان کا اول فلا تکہ اذ وقع التفرع بین کلا تین نقلا

اما اول اسوئے ہے کہ مکہ واقع ہوا نزاع و بیان دھم کے پس کہ

احدہما ہذا قول فلا من المجتہد فلتک الفیصلۃ علی ہذا وقال الاخر

اک کہ یہ قول فلا نے مجتہد کا ہے پس چاہیے کہ یہ فیصلہ اس قول پر اور کہیگا دوسرے

ہذا قول فلا من المجتہد فلتک الفیصلۃ علی ہذا واما الثانی

کہ یہ قول فلا نے مجتہد کا ہے پس چاہیے فیصلہ اس قول پر اور دوسرا

فصل ثلثا علی القاسم فی الرسالة المؤلفة فی جواب الرسالة المنسوبة الی العالم
 امام علی قاری فی این سالین جو کتب ہی جواب اوس رسالہ میں جو منسوب ہی طرف امام

المجربین وجب علیه حتما ان یعین مذہبا من هذه المذاهب اذ مذہب الشافعی
 مجربین کی کہ واجب ہی اوسپر کہ معین کری ایک مذہب کو ان مذہب ہی یا تو مذہب شافعی کا

فی جمیع الفرع واما مذہب مالک او غیره ولسر له ان یتخل من مذہب
 جمیع مسائل میں یا مذہب امام مالکہ یا اورہ درمیں اوکی کی یہ کہ ایسی مذہب

الشافعی بعض ما یجوز و من مذہب غیره فی الباقی یا رضاه لان الوجزنا ذلك
 شافعی میں بعض کو اپنی خواہش کی موافق اور مذہب غیر ہی باقی کو اپنی پسند کی موافق کیونکہ اگر جائز نہیں ہم کو

لا دی الی الخبط والخروج عن تضبط حاصله یرجع الی نفی التکلیف
 یہاں وہاں یہ مذہب میں در طرف خروج بن کی سبب سے مصلحت اور مال کا رکن جو کہ طرف مضابط

لان مذہب الشافعی مثلا اذا قضی تحریم شیء و مذہب غیره اباحه
 اسلئے کہ مذہب شافعی مثلا جب مقتضی ہو حرمت شیء کو در مذہب غیرہ مقتضی ہو اباحہ

ذلك المشیء او عکس ذلك فهو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی
 ایسے یا عکس وہ شخص صیغہ بدلتا ہے جو ہی ترجیح کری طرف مال کی اور ہی ترجیح کری

انحراف فلا یتحقق الحل والحرم حیث ینفی فذلك اعدام التکلیف وابطال فائد
 انحراف کی پس نہ تحقق ہوگی حلت اور حرمت اسوقت پس سمین او ہمارا یہاں تکلیف ہی اور باطل کرنا او کی فائد کا

و استیصال قاعدته وذلك باطل انتھی پس ضرور ہوئی کوئی قیہ شرعی و اسطر
 اور جڑی او کثیر دینیاتی او کی قاعدہ نو اور یہ باطل ہی

انقطاع فساد او خیانت کی اتباع کی جہت سی ہی ہو وہ قیہ شرعی وجوب تعیین مذہب کی ہی
 کیونکہ اس زمانہ میں بغیر قیہ وجوب کی یہ دروازہ فساد کا بند نہیں ہو سکتا پس ضرور ہوئی قیہ وجوب

تعیین مذہب کی واسطی حفظ دین کی یعنی واسطی بند کرنی بایں فساد کی لان حفظ الدین واجب
 اسلئے کہ حفظ دین کا واجب ہی

هنا تعيين المذهب من مذاهب الاربعة واجبالان مقدمة الواجب
 ان يوصي تعيين مذهب كل مذهب اربعة من واجب كونه مذهباً واجباً
 عند العلماء كافة فلهذا اختار العلماء والاشاؤون في الله لكن هو لم يصف

الجميع علماء في هذه الاختيار كما اسكو علماني كباشه في سني جوامع في مصنف
 المعيار في كتابه الانصاف اعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية وغير
 معيار كما ان كتب انصاف من كان في كورت في صدي اول اورثاني من غير

جميع على التقليد من هب في احد بعينه وبعد المائتين ظهر فيهم التمدد
 سقق اورث تقليد مذهب مجتهد واحد اورث بعد دوسو في ظاهر هو وفي مذهب كل
 للجهته من باعياهم وقل من لا يعتد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا

مذهب امام ابيك ابيك اورثت تاجون كذا مذهب مجتهد من
 هو الواجب في ذلك الزمان انتهى وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي الحنفى
 امام واحد كما واجب من زمانه من اورثا شيخ عبد الحق دلهي حنفى المذهب في

في شرح سفر السعادة وليكن قرار علماء ومصلحة دين ايشان در
 شرح سفر الساعاتين لكن مفتي به علماء اورثت دين ابيك آخر
 زمان تعيين وتخصيص من هب است انتهى وقال الشيخ عبد الوهاب الشافعى

زمانه من تعيين اورثت مذهب كل في اورثا شيخ عبد الوهاب شافعى
 المالكى في الميزان امام لم يصل الى شهر عين الشيعة الاولى جعليه
 مالكى المذهب في ميزان من كذا شخص من هب من مشايخه من شريعت كذا
 التقليد من هب في احد كما تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل

تقليد من هب واحد كما جيسا كذا تقرير ابيك واسطى چون وقوع في ضلال من اورثا من هب على
 الناس اليوم انتهى وقال حجة الاسلام الغزالي الشافعى في الاخلاء بل على
 لو كان كما اب اورثا حجة الاسلام غزالي شافعى في احبار العلوم من

بل لا ندم في

کل مقلد اتباع مقلد فی کل تفصیل فان صحا الفتر متفق علی کونه منکر ابدین

بر مقلد بر این اہم ہی کا ہر سلسلہ میں ہر وہ کلمہ کہی گئی ہے جو حق سے یہ باتفاق معانی کے
المحصلین انتہی پر معلوم ہوا مذکور کی کہ یہ زمانہ متفق ہوا جس کی معنی ہی ملکیت زمانہ مستند
نہ اور خیانت کا ہی پس قیاس کرنا اس زمانہ کا زمانہ صحابہ پر بغلیہ میں قیاس مع الغایق ہے
ملکہ یہ زمانہ جب کرتا ہی نقلیہ مذہب واحد کی مذہب اربعہ سے کما ہر تقریر کا

فاحفظ ولا تغفل فان غم الامور ورجوہ دوسری عدم مطابقت کی یہ بھی کہ جب رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کی انتقال فرمایا تب کفار وقت یا کفر قال و خدا داوہ صل ایسے دین رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم پر جو تب بعد ہوئی تب صحابہ کرام نے دہلی اعلا جلتہ ہمارا دہلی حضرت دین رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئے معاہدہ میں خوب علی حمت ہو کر اور ایک دل ہو کر مشغول ساتھ جہا کفار
کے رہے اگرچہ اس عرصہ میں آپس میں ہی کچھ ہوا لیکن کفار کو خوب زیر کیا حتی کہ تمام عرب اور

شام اور روم اور فارس اور ایران اور توران اور اور سب ان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب روشنی کیا پس سب اس اشتغال مذکور کے سوا کچھ جمع قرآن شریف کے

نہ دین احادیث صحیحہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوئی اور نہ تقریر مذہب بطلق مرجع
کا ہوا اگرچہ یہ تدوین اور تقریر دینی نہ ہوا لیکن یہ دین خدا بہرکت جہا دھما کہے خوب

نگلیا پس چونکہ تقریر مذہب اور صحیحہ احادیث صحیحہ کا صحابہ سے میر سبب اس اشتغال مذکور کے
ہوا تھا اور زمانہ ساتھ احادیث مذکورہ کی ہی خاصہ تھا لہذا بعد صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

کی اہل اسلام متفرق ہو گئی بہتر فرقوں پر بلکہ زیادہ کچھ ہر دور کی ہر ایک نے اس کے ساتھ ان اور ان کا
سی سہ دعویٰ اقبال صحابہ کچھ اپنی اپنی فہم اور عزم کے موافق بلکہ مذہب تقریر کیا کوئی فترت در یہ کوئے

جبر یہ کوئی اخصیہ کوئی خارجہ کوئی کچھ کوئی کچھ ہمالا عیسیٰ ہوا اور ہر ایک نے دعویٰ حقیقت کا کر کر
اپنی طرف لوگوں کو گھنچا پھر شروع کیا تب مذہب دین کے کفر و فتنہ میں سے تھے اور مقلد بائند اربعہ

میں یہ حال دیکھ کر بغضنا ہی احادیث مذکورہ کی چاہا کہ اس میں دین رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے قرآن اور حدیث اور رجوع او قیاس سے لیکر مذہب عتہ سر کرین تو کہ لوگ ہر عمل کرین

میں یہ حال دیکھ کر بغضنا ہی احادیث مذکورہ کی چاہا کہ اس میں دین رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے قرآن اور حدیث اور رجوع او قیاس سے لیکر مذہب عتہ سر کرین تو کہ لوگ ہر عمل کرین

مقلد اتباع مقلد فی کل تفصیل فان صحا الفتر متفق علی کونه منکر ابدین

فاحفظ ولا تغفل فان غم الامور ورجوہ دوسری عدم مطابقت کی یہ بھی کہ جب رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم کی انتقال فرمایا تب کفار وقت یا کفر قال و خدا داوہ صل ایسے دین رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئے معاہدہ میں خوب علی حمت ہو کر اور ایک دل ہو کر مشغول ساتھ جہا کفار

کے رہے اگرچہ اس عرصہ میں آپس میں ہی کچھ ہوا لیکن کفار کو خوب زیر کیا حتی کہ تمام عرب اور

اور اپنی فہم اور اپنی زعم فاسد کے موافق نہ بیکین کیونکہ ہر زمانہ کی لوگ شرل میں ہیں فہم سلیم سی اور
 ترقی میں ہیں فساد میں بحکم احادیث مذکورہ کی سہرا ایک مذہب امام ربہ میں سیح جامعہ ہی
 شاگردان اپنی اپنی کی کہ وہ مجتہد فی الذہب تہی بڑی بڑی سی اور کوشش کر کے باین طور کہ کوئی
 حدیث دینی پوشیدہ اور مخفی نہ رہی جس سائل دین کے تسرآن اور حدیث اور
 اجماع اور قیاس سے کمال کر مذہب مقرر کیا دھڑے ہایت اہلام کے وہا کھذا
 الاسرا لہی کما صرح بہ شاہ ولی اللہ حیث قال فی کتابہ الا تضاروا بالجملة
 فالتمذہب للجمہدین سرالہمہ اللہ تعالیٰ العلما وجمعہم من حیث یشرعون او
 لا یشرعون منہی لیکن چونکہ ہر مانی عقائد کا محض او پر قطعیات کی اور مبنی فروغ کا اور پراخا اعداد
 کی ہی متالہنا بعض سائل فروغ میں مختلف ہوتی لیکن یہ اختلاف بھی نہ اس جہت سی ہی کہ ایک
 مذہب امام کو نص مانا امام دوسرے مذہب والی کو مع جواب مدان او یککے بلکہ یہ اختلاف بہت
 اختلاف مول و فوامد استخراج اور سہنا طہ کی ہے جیسا کہ متلنا خبر و امد اور قیاس مخصوص نص عام کا ہی
 نزدیک شافیہ کے نہ نہ یک خفیہ کی اور بحسب اختلاف نعینا و رفعیہ اور ترجیح احادیث کی اور باعتبار
 اختلاف تقدیم و تاخیر خصوص نسخ کی ہی جیسا کہ اشارہ کیا اسکی طرف شاہ عبدالعزیز صاحب نے کہ وہ
 پیران پیر اور ستادان استاد حضرت میا کے ہیں حدیث وغیرہ میں تحفہ ناعث یہ کی کیست و غیر
 میں وجہ است از شریف مرتضیٰ کہ دین حکایت کثرت اختلاف والنسب باہل سنت کردہ حالانکہ
 اہل سنت را در مول عقائد و ممال اختلافی نیست اگر اختلافی است در فروغ است و آن ہم سہر تکلیف
 و تفصیل بہ دیگر مینشو و ہذا اختلاف از اتفاق کثرت بعد تعذر و ہستقر انحراب سوس سائل مختلف
 فیہا و مذہب اربعہ سید و چند مسئلہ فروغ یافتہ اند کہ درین نص صریح موجود نیست
 اتہی ہمین تصریح ہی اسکے کہ مذہب اہل سنت و جماعت کی بہہ جاریہ مذہب ائمہ اربعہ کے ہیں
 نہیں ہیں آپس مختلف مگر تین سو چند سائل میں کہ ان میں نہیں یہ کہ جس کے ان ائمہ دین نے سائل
 دین کے اس طور پر کمال کر مذہب مقرر کیا انوسب لوگ جو صلاحیت اہل سنت ہوئی کے
 کہ کہی تہی انہوں نے قبول کیا باین طور کہ بعض اوان میں سے حنفی ہو گئے

اور بعض نامکی اور بعض شافعی اور بعض حنفی جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے کہ وہ پیرانہ پیر اور استادان کرام
مصنف مبارکی میں حدیث میں فرمایا اپنی کتاب انصاف میں اعلم ان الناس کا سوا
فی المائة الا ربی والثانیة غیر مجمیعین علی التقلید بمنہب واحد بعینہ
صدی اول اور ثانی میں غیر متفق اور تفسیر مذہب واحد کی

وبعد المائتین ظہر فیہم التمدد بہ للجمہدین باعیانہم وقل من کان لا
اور بعد دو سو کی ظاہر ہوا اور میں مذہب پیرانا مذہب ایک ایک مجتہد کا اور قلیل تا شخص کہ نہ

يعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان انتہی
پیرانا مذہب مجتہد واحد کا اور تھا یہ پیرانا مذہب امام واحد کا واجب اس زمانہ میں

پس چونکہ تقریر مذہب کا جمیع مسائل میں ہو گیا اور یہ زمانہ زمانہ ترقی فساد کا دن بدن بگم ہوا
مذکورہ کی تہا ہذا قید تعیین مذہب واحد کی مذہب بعینہ واجب ہوئی واستحقاق دین اور

وضع فساد کی کما صرح بہ المذہب علی القاری فی الرسالة المذكورة حیث قال
جیسا کہ تصریح کی اسکی ملا علی قاری فی رسالہ مذکورہ میں جب کہ کہا

بل یجب علیہ حتما ان یعین مذہبا من هذه المذاهب اذ مذہب الشافعی
کہ واجب ہی اور یہ تعیین مذہب کی ان مذہب سی یا تو مذہب امام شافعی کا

فی جمیع الفروع واما مذہب مالک او غیرہ ولیس لہ ان یتخل من مذہب
جمیع مسائل میں یا مذہب امام مالک کا یا غیر کا اور نہیں ہی اسکی ہی کی مذہب

الشافعی فی بعض مایہوہ ومن مذہب غیرہ فی الباقی وایضا ہ لان الوجہ نا
شافعی ہی بعض کو جو خواہش کری اور مذہب غیر ہی باقی کو جو پسند پڑی کیونکہ اگر جائز کہیں ہم

ذکر لادی الی الخبط والخروج من الضبط حاصلہ یرجع الی نفی التکلیف
اچوتہ پہنچا دیگا طرہ خط کی اور خروج کی ضبط سی کا انجام اسکا نفی تخفیف کی ہوگی

لان مذہب الشافعی مثلا اذا اقتضی تحریر شیء ومن مذہب غیرہ ابا ذلک الشیء
کیونکہ مذہب امام شافعی کا مثلا جبکہ مقتضی ہو حرمت شیء کا اور مذہب غیر کا اباحت ادنی شیء کا

یعنیہ او علی عکس لکھو انشاء مال الی الحلال و انشاء مال الی الحرام فلا یستحق
 بالبالکس اور وہ شخص جو مکہ مقدام لائو تو جائی مال ہر طرف حلال کی اور جائی مال
 الحرام لکھتے ہیں وہی ذلک اعدام التکلیف و الباطل اذنتہ واستیصال
 حلف اور حجت اسوقت اور اس میں بطلان تکلیف کا ہے اور بطلان ایک فائدہ کا اور بطلان
 فاعلہ و ذلک باطل شرعاً فان قيل الیس فی عہد الصحابة کان الواحد
 اوک فاعلہ کا اور یہ باطل ہی ہے کہ اگر کہا جائی کہ کیا نہ تھا عہد صحابہ میں کہ ہر شخص واحد
 من الناس فحیزا بین ان یاخذ فی بعض الوقایع بمذہب الصدیق الاکبر و
 لوگون ہی غیر اس باب میں کہ اخذ کری بعض مسائل میں ساتھ مذہب ابو بکر کے اور
 بعض بمذہب الفاروق قلت انما کان کذلک لان اصول الصحابة لم تکن کافۃ
 بعض مسائل میں ساتھ مذہب حضرت عمر کے کہتا ہوں میں کہ سوای اسی نہیں کہ تھا پس اس طرح ہی کہ اصول
 العامة الوقائع ولا شاملة کافة المسائل لانهم لم یفرغوا الی تفصیل المسائل
 سب احکام کو اور نہ مسائل سب مسائل کو کیونکہ وہ صحابہ سے فارغ ہر طرف تفریع قرار دے کر
 و تمکید الاصول و التفصیل فلاجل الضرورة یجوز للمقلدین اتباع الصدیق
 اور یہ قواعد اور تفصیل کے پس وسط ضرورت کے جائز مقلدین کو اتباع ابو بکر کے
 الاکبر فی بعض الوقایع و اتباع الفاروق فی بعضها و اما فی زمانہ ہذا
 بعض مسائل میں اور اتباع حضرت عمر کے بعض باتے میں اماماری زمانہ میں
 فذہاب الاہل کافۃ بحرفۃ الکل فلا ضرورة الی اتباع امامین انتہ
 پس مذہب امام ابو بکر کا ہم میں واسطے صرف کل مسائل کے پس چونکہ ضرورت طرف اتباع و امام کا ہے
 پس جبکہ معلوم ہو امام ذکر سے کہ زمانہ صحابہ میں تدوین اور تقریر مذہب کا سبب اشتغال جہا
 کفار کے نہ ہوا تھا اور زمانہ صحابہ کا زمانہ غیر القرون ثابۃ اسکے تدوین اور تقریر مذہب کا سبب
 کا ہو گیا اور زمانہ بعد اسکے زمانہ ترقی و اور خیانت و تدوین کا و تدوین ترقی بدترسی بلکہ
 احادیث صحیحہ مذکورہ کے تو معلوم ہوا کہ دلیل مصنفت معیار کے قیاس مع الفارق ہی

ومع ذلك ان خلا لا جماع عن مسلم لان المسئلة ليس لا المجتهد
 اور باوجود ان ہی کہتی ہیں ہم کہ یہ اجماع غیر مسلم ہے کیونکہ مفتی نہیں ہونا مگر محتجب
 بالاجماع کما فی کتاب الاصول وغیرہا واز اباء ہر قے لبس من اهل الاجتہاد
 بالا جماع اگر کتاب اصول وغیرہ میں ہی اور اگر ہر سبہ نہیں ہی اہل اجتہاد سے
 کما فی کتاب الاصول فی بحث المروجا بالقلد المسلم ان الناس كانوا فی عهد
 مساک کتاب اصول میں مجتہد اوی بن مذکور سے بلکہ قد مسلم یہ ہے کہ لوگ نہیں انانہ
 الصحابة عن طرین مذہب لاجل البص ورة المذكورة فانتھم الحکم
 صحابہ میں غیر طرین مذہب واحد کے بسبب ضرورت مذکورہ کے بسبب نہیں ہوا مگر
 بانتهاء العلة ویؤید ما قلناه من عدم التسليم ان الخلفاء الاربعة والقبائل
 ساتھ انتہاء علت کے اور نویر ماری دعوی عدم تسلیم کے ساتھ کہ خلفاء اربعہ اور عبادہ
 الاربعة افضل من ابی ہر قے موحون معہ وان الامام محمد بن حنبل
 اربعہ افضل میں ابو ہریرہ سے اور موجود ہے ساتھ او کے اور تحقیق امام احمد بن حنبل
 وطائفة کثیرہ من المجتہدین قالوا ان تقلید المفضل مع وجوب الافضل
 اور جماعت کثیرہ مجتہدین سے فاعل سکی ہیں کہ تقلید مفضل باجماع و افضل کے
 منع قال الشيخ ابن الھمام فی تحریر الاصول والبیہاری فی مسلم الثبوت
 ممنوع ہے کہا شیخ ابن الھمام نے تحریر الاصول میں اور بیہاری فی مسلم الثبوت میں
 قال احمد وطائفة کثیرہ من الفقهاء ان تقلید المفضل مع وجوب الافضل
 کہہ احمد اور قاعدہ کثیرہ نے فقہاء سے کہ تقلید مفضل کے وقت موجود ہے افضل کے ممنوع ہے
 منع قال مصنف المعیاد چنی دلیل قیاس مجتہدین کا ائمہ اربعہ سے مجتہد معین پر
 خلفاء اربعہ میں سی تقویہ اسکے یہ ہے کہ جبکہ ابو بکر صدیق الکبریٰ السید نے جبکہ اجتہاد
 کسی کو انکار نہیں اور فضائل او کی اظہار میں انہیں میں باجماع اہل سنت کے تقلید یا تخصیص
 دیکھی واجب نہ ہو اور کوئی مذہب نہ لکھا خاص کر ائمہ نہیں کرتے تا ثواب مثل ابو حنیفہ

ان عدم بطاقتہ دلیل راہ مقتضی

کی تعلیم باجمعیہ بطریق اولیٰ واجب اور لازم ہر مسئلہ میں ہنوں کے پس قول واجب ہوئی کا
 حرام ہوگا انتہی اقول یہ قیاس مصنف معیار کا قیاس مع الفارق ہے بیان اس حال کا
 یہ کہ کسی صحابہ رضی نہ قواعدا اصول مذہب کے قرار پائے اور نہ کوئے مذہب جمیع مسائل دین میں
 مدون ہوا نہ ایک ہی دو سوای جمیع کفری قرآن شریف کے سبب متغای مذکور کے بہر بعد کے
 اہل اسلام متفرق ہو گئی کئی فرقوں پر ہم ایک ہی مسلک مان اور حدیث سے اپنے اپنے فہم اور
 زعم کی موافق مذہب مقرر کیا اور مرا کیئے دعویٰ حقیقت کا کر کے اپنے اپنے طرف لوگوں کو ملانا
 شروع کیا تو اس وقت ائمہ دین کے فیروز دین سی ہی اور لقب بامہ اربعہ میں بمقتضائی حاجت
 مذکورہ کی چاہا کہ مسائل دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس
 نکال کر مذہب مقرر اور مدون کریں تو کہ لوگ اہل اسلام سہر محل کریں اور اپنی اپنی فہم اور زعم
 فاسد کو موافق نہ گراہ ہو دیں کیونکہ زمانہ فساد اور حیانت کا دن بدن ترقی برسی حکم امتداد
 معیہ مذکور کے سوا ایک ایسا نام فی ان ائمہ سی مع جماعت یا ہی اصحاب اپنی اپنی کے کہ وہ مجتہد
 ائمہ تھے بری بری سخی اور کوشش کر کے باین طور کہ کوئی حدیث مخفی نہ کیا قال ہو لہ
 قال لشافعی فی شرح الدر المختار نقل الطحاوی عن مسند الحجاز فی ان
 کہا شافعی نے شرح در المختار میں نقل کیا طحاوی نے مسند خوارزمی سے

اذا ما اجتمع الف من اصحابہ اجمعہم افضلہم اربعۃ قد بلغوا
 کمال جمیع ہوئے او کے پاس ہزار شاگرد کہ اجد اور افضل ان کے جا پس ہی کہ ہر پنج گئے تھے
 حد الاجتہاد اہ وقال الطحاوی فی شرح الدر المختار قولہ لا اصحاب قال
 مرتبہ اجتہاد کو اسلہ آخرہ اور کہا طحاوی نے شرح در المختار میں قولہ لا اصحاب کہا
 فی مسند الحجاز فی عن سیف کلمۃ اشتہی واستفاضل ان اباحیقہ
 مسند خوارزمی میں کہ مروی ہی سیف الامم سے کہ مشہور اور معروف ہے یہ کہ ابو حنیفہ رحمہ
 جلس فی جامع الکوفۃ فاجتمع معہ الف من اصحابہ اجمعہم افضلہم
 بیٹھا جامع مسجد کوفہ میں پس جمع ہوئی او کی پس ہزار شاگرد کہ اجد اور افضل ان کی

یہ بیان عالی مرتبت
 کہیں دین سے نہ رہتا
 کہ یہاں سے نہ رہتا

یہ بیان ہی اس کا کہ ہر مذہب سے نہ رہتا
 ہی کا کہ وہ قول جماعت کا ہی نہ ہو سکتا وہ قول
 امام احمد کا ہی

ان لا تفرقوه وان احتج الى الله فرائي مالك وسفيان الثوري جني

کہ احادیث تحقیق مشہور ہو گئیں ہیں در بیان امر کے اور با اگر غفاری ہر طرف تھا کہ پس اجتہاد اور اجتہاد
وابو حنیفہ احسنہم وادقہم فطنتہ وانفہم ذکرہ الحافظ الذہبی

لیکن ابو حنیفہ احسن اور اداق اذکا ہے از روی ذہن کے اور اقد او نکا ہے دیگر کی رسوم مذہب سے
فی مناقب ابو حنیفہ تحسین سائل بن کے یہ جسم سائل بن کے ورنہ اسجد اور طلع اور عباس بن کا لکر

مذہب تفرار و رد و ن کیا مع اصول اور قواعد کے پس یہ مذہب رابعہ اگر یہ منسوب ہے
طرف ایک ایک امام کی لیکن حقیقت اور نفس الامر میں مذہب ہر ایک امام کا ان امر اربعہ میں بدست

قول جماعت سی یعنی مذہب امام عظیم کا قول جماعت کا ہی نہ قول جماعت کا اور مذہب امام الملک قول جماعت کا
یہ قول حد کا اور مذہب امام سجاد کا قول جماعت کا ہی نہ قول جماعت کا اور مذہب امام الملک قول جماعت کا

الرهلی الذی ہوا امام مصنف المعیار واستاذ اسانذہ فی علم الحدیث فی
امہنی من جو امام سی مصنف معیار کا اور استاد اسانذہ مصنف معیار کا علم حدیث میں

کتاہ الانصاف کان ابو حنیفہ علیہ السلام علیہم وعلیہم واولیہم واکابرہ
اپنی کتاب انصاف میں کہتا ابو حنیفہ رحمہ اللہ لازم تھا او نکا مذہب ابراہیم اور انکی جمعہ ہر

لا یجوز لہ الا مشاء اللہ وکان عظیم الشان فی التخریج علی مذہبہ قری
باعتبار کہ نہیں الگ ہوتا تھا ان سی اگر قدری قلیل اور تھا ابو حنیفہ عظیم الشان ازلیہ مسائل میں اولیٰ

النظر فی وجہ التخریج ان مقبل علی الفروع اتہ الاقبال وان شئت ان
المنظر وجہ تخریج سائل اور متوجہ فروع پر غایت اور نہایت متوجہ ہونا اور اگر جائز ہو

تعلو حقیقہ ما قلناہ فلخص قال ابراہیم من کتاب الاثار للحدیث وجہ
معلوم کری تو حقیقت دعویٰ جاری کے جائے کہ بعض کتب و اقوال ابراہیم کے کتاب الامام محمد اور جامع

عبد اللہ و ابو مصنف نے بکر ابن ابی شیبہ تہجدہ لا یفارق تلك المحنة
عبد الرزاق اور مصنف ابو بکر ابن ابی شیبہ کے تہجدہ تو کہ میں ہم رہتا ہے اس بحث کو

الا فی مواضع یلیق و ہونے تلك السیاق ایضا لا یخرج عا ذہب
مگر مواضع میں ہی سورہ ان مواضع قلیلہ میں ہی نہیں باہر ہوتا مذہب

مذہب جماعت کا ہی رسول و صلوات

اسد زین

فقہاء کو قوت انتہائی والکوفہ قہۃ الاسلام ودار حجت المسلمین کہانے القاموس

فقہاء کو قوت کے تمام ہوا اور کوفہ قہۃ الاسلام ہے اور دار حجت اہل اسلام کا یہ تھا کہ اس کا نام
ودار العلم وحل الفضلاء کہانے التوقیٰ وعلیٰ هذا القیاس مذہب الامام

اور دار علم ہے اور محل فضلاء کا ہے جیسا کہ نووے شرح مسلم میں ہے اور اس کا قیاس پر ہے نہ امام

مالک والشافعی ومحمد بن حنبل پس معلوم ہوا اس مذکر سے کہ تقلید کرنا مذہب

مالک و امام شافعی اور احمد بن حنبل کا

ان صنف کے یا مالک کے یا شافعی کے یا احمد بن حنبل کے اگر یہ طائفتیں یہ تقلید تقلید شخص

ہی نہیں حقیقتاً نفس الامر میں یہ تقلید شخص نہیں ہے بلکہ وہ تقلید اجماع کی سائل جمع علیہا

میں اور تقلید جامع کے ہے سائل مختلف فیہا میں مثلاً جو شخص کہ شافعی المذہب ہو اور حقیقت میں

فقط تقلید امام شافعی وہ کام نہیں ہی بلکہ ہر مذہب میں سائل مذہب کے سے وہ تقلید مالک کا

ہی وعلیٰ هذا القیاس فی کونہ حقیقاً او مالکیاً او حنبلیاً کما لا یخفى یہ بعد اسکے مجتہد فی الدین

اور حجتین مذہب انہما ہے مذہب نہایت کوشش سے پیغم اور تقیم کی حق کہ صحیح کو ضعیف سے

اور اقویٰ کو قویٰ سی اور قول صحیح کو غیر صحیح سے اور نفع سے کو غیر نفع سے جیسے حدیث کا دیا اور

بہرہ کو صحت کر دیا اور سب سائل کو مفصل اور واضح کر دیا اصولاً و فروغاً و عافراً و حکماً کما یابین ہو

کہ مجموعہ میں صفہ کل کا جو مذہب مالک بن ابی انیس موجود کسی و مذہب میں کہا کہ اس حدیث

المحقق قال العلامة ابن حجر المکی الشافعی المحدث فی فتح الملین شہر الذین

محقق نے کہا علامہ ابن حجر کے شافعی المذہب محدث نے فتح الملین شرح اربعین میں

لاام التوقیٰ فی شرح الحدیث الثامن والعشیرین وهذا فی حق المقلد

جو امام نووے کے ہے شرح حدیث انہما یسویٰ میں کہ یہ حق اور منہ بعض میں ہے

فی تلک الارضۃ القرنیۃ من زمن الصحابة اما فی زماننا فقال بعض ائمتنا

جو تھا غفر رب زمانہ صحابہ کے امام راز زمانہ میں کہا بعض ائمہ ملاری نے

لا یحید تقلید عن الائمة الاربعة الشافعی ومالک والی حنفیة ومحمد

کہ نہیں جائز تقلید سوائے ائمہ اربعہ کے جیسے ائمہ شافعی امام مالک اور امام ابوحنیفہ اور امام احمد

ان صاحب کی اس کتاب کا ذکر ہے کہ شافعی المذہب کی تقلید امام شافعی اور احمد بن حنبل کا

یہ بیان ہے کہ اگر کوئی شخص مذہب مالک یا شافعی یا احمد بن حنبل کے ہے تو اس کی تقلید کرنا جائز ہے

فان ابن حجر المکی الشافعی

حبیب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین لان ہوا لا تعرفت قواعد منہم
 صل رہی اہم اہم اہم کے کہ کہ یہ اہم معروف ہو گئی ہیں اعداد کے نہ کے
 واستقرت احکامهم وحدان ابوہم وحرر وہا فرعا فرعا وحکم احکما
 اور رہا کے میں احکام ان کے اور عزت کے اہم اوٹنے اور کیا اور فرعا فرعا اور حکم حکم کہ
 فلا یوح حکم لا وہن مصوص اہم لاجلا وتفصیلا لاجلا وغیرہ
 اس پر کہ میں اہم کوئی حکم مگر وہ مصوص و روضہ اوٹنے اہم لاجلا وتفصیلا لاجلا وغیرہ
 فان مذهبہم لم یخبر ولم تدون کذلک فلا یعرف لها قواعد
 کہ کہ مذهب ان کے نہیں کہی گئی اور نہ تدون ہوئی مصل مذهب ان کے کہ میں نہیں معلوم ہو سکتا
 یستخرج علیہا احکامہا فلم یخبر تقلیدہم فیما حفظ عنہم لانه قد یکن
 استخراج کی جائی اور احکام اور کی پس تو جائز ہو کہ تقلید ان کے یہ اور ان کے کہ جو جو ہو سکتا ہے تو
 مشروط بشرط اخری وکلوا الی فیہا من قواعدہم فقلت الثقة بما
 مشروط ساتھ شرط اور کے کہ سپرد ہوتے ہیں طرف ہم کے اور کے قواعد سے نہیں اہم
 یحفظ عنہم من قید او شرط فلم یخبر تقلید حینئذ انتم وقال لعل
 مصوص ہے ان سے بہت قید یا شرط کے سے ہیں نہ جائز ہوئی تقلید اب تمام ہا اور کہا علماء
 ابراہیم الخسی المملک المحدث فی الفتوح الوہبیۃ شرح الاربعین
 ابراہیم سرحدی مملک المحدث فی فتوحات وہبیۃ شرح الاربعین
 النویۃ فی شرح الحدیث المذکور وھذا فی المقادیر الصوفیۃ تلافی الارضہ
 نوویہ میں شرح حدیث مذکور میں کہ یہ مذکور حق تقلید میں ہے جو ہے وہ
 القرنیۃ من زمن الصحابة اما فيما بعد ذلك فلا یخبر تقلید عنہم لانه
 قریب زمانہ صحابہ کے سے اما بعد کے پس نہیں جائز ہے تقلید سوائے انہ
 الاربعۃ مالک والی حقیقۃ والشافعی والحمد للہم اللہ تعالیٰ لان ہوا
 ار بعد کے یعنی مالک اور ابو حنیفہ اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کہ اسے کہ یہ اہم اہم

قواعدہم قواعدہم

قواعدہم قواعدہم

عرفت قواعد مذاہبہم واستقرت احکامہم وخذمہا تابعوہم وحررہم
معدوف ہو گئی ہیں قواعد او انکی مذاہب کے اور قرار پائی ہیں احکام او انکی اور خد کی اور ہی تابع ہو گئے ہیں
فرغوا وحکموا وحکموا انتہ و قال فی نہایۃ المراد شرح مقدمہ ابن
رعفرع اور حکم حکم کے تفصیل وار تمام ہوا اور کہا نہایت المراد شرح مقدمہ ابن حماد میں
وفی زمانہ قد انحصرت صحۃ التقليد فی ہذہ المذاہب الاربعۃ فی الخ
گزشتہ ہماری میں تحقیق ضرور ہوئی صرف تقلید کے ان مذاہب ربیعہ میں سر حکم میں
المتفقینہم وفی حکم المختلفینہم ایضاً لا باعتبار ان مذاہب غیرہم
خواہ متفق علیہ یا مختلف فیہ ہو نہ اس اعتبار کہ کہ مذاہب غیرہم کے جو
السلف یا طہ قبل باعتبار مذاہبہم وصلت الینا بالنقل المتواتر بینہا
سلف ہم میں وہ باطل میں بلکہ اس اعتبار سے کہ مذاہب مذکورہ ربیعہ کے جو حق ہماری طرف سابقہ ہوا
جماعۃ بعد جماعۃ فی کل ساعۃ من زمانہم الی زمانہنا ہذا لا یمکن
جماعت بعد جماعت کہ یہ ساحت میں او انکی زمانہ سی ملکہ ہماری زمانہ ملک ہوا میں ہو سکے نہیں بلکہ انکی
الرواہ ولا احصائہم فی قطار الارض وینت لنا شرف مذاہبہم وفصلت
روایت کے اور نہ حصراً و لا افقاراً زمین میں اور بیان کی گئی ہیں ہماری ہی شرط و انکی مذاہب کے اعتبار سے
مجلداتہم و قیدت مطلقاً تہم بالنقل المتواتر بخلاف مذاہب غیرہم
او انکی مجلدات اور قید کی گئی ہیں او انکی مصنفات سابقہ نقل متواتر کے بخلاف مذاہب اور وہ کہ
من السلف فانما نقلت الینا بطریق الاحاد ولو فرض ان حکما من المجتہدین
جو سلف سے ہیں کیونکہ یہ مقبول ہیں طرف ہماری بطریق احاد کے نہ بطریق تواتر کے بلکہ فرض کیا جائے
نقل عن بعض مذاہب السلف بطریق المتواتر یحتمل ان یمکن مجلداً لم یفصل
کہ مقبول ہی بعض مذاہب سلف سے بطریق تواتر کے تو وہ محتمل ہے اس امر کا کہ جو مجتہدین ان میں سے ہیں
ناقلہ ولانک فی داخلہ ناقلہ او شرطاً ینتقف القول بصحۃ عندک الخ
او انکی ناقل نے اور یہ کہ سہو اسطے او انکی کوئے قید کہ ضابطہ کیا او سکو انکی نقل یا کوئی شرط کہ وہ قیاساً

فیکون العمل به باطلا فلهمذا الامر حصرنا صحة التقليد في اتباع المذهب
 الاول على ما سجدت احدى اهل سب واطلى اسراركم حكمها هم اهل سنت في صحة تقليد كاتبا مذهب
 الاربعة لا غير انتهى وقال الامام الاستوائي في شرح منهاج الاصول للقاضي قال الامام
 العيني في شرحه او كما قال الامام الاستوائي في شرح منهاج الاصول بين جرحا قاضي بصفه كذا في كذا المذهب
 العرب في البرهان لجمع المحققين على ان العوام ليس لهم ان يعملوا بمذاهب اهل
 المذهب في كتاب بران من كذا جمع هو اهل اجتهد اسير كذا علوم كذا جامع منين بركة على كذا سانه مذهب
 الصحابة بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة الذين سبوا فاضلوا وبولوا الاصول
 صحاح كذا بل كذا واجب هي او غير بركة على كذا مذهب بركة في قواعد واصل مقرر كذا في كذا كذا كذا
 وذكر في اوضاع المسائل وادخلوا طرق النظر وهذا هو المسائل وبنوها وجمعها
 وبيان كذا اوضاع مسائل كذا وادخل كذا طرق نظر كذا جهات في مسائل كذا وادخل كذا مسائل
 وذكر ان الاصل ايضا حاصله انه يتعين تقليد الائمة الاربعة دون غيرهم
 وادخل كذا ابن صلاح في كذا حاصل او كما هي كذا متعين هو كذا تقليد الائمة اربعة كذا
 لان مذاهب الائمة الاربعة قد انتشرت وعلم تقليد مطلقا وتخصيصا
 وادخل كذا مذهب الائمة اربعة كذا تحقيق منتشرة هو كذا بين تام عالم من اور معلوم هو كذا في تقليد كذا مطلق كذا او تخصيص كذا
 بخلاف مذاهب غيرهم انتهى وقال الشيخ كمال الدين ابن الهمام في تحريره الا
 خلاف مذاهب اوران كذا او كما هي شيخ كمال الدين ابن الهمام في تحريره الاصول من
 نقل الامام اجماع المحققين على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل
 كذا نقل كذا الامام الحرمي في اجماع اهل اجتهد او كما هو منع كذا في علوم كذا تقليد اعيان صحابه كذا بل كذا لازم واجب
 تقليد من بعدهم الذين سبوا وادخلوا وادخلوا وادخلوا وعلى هذا
 تقليد من بعدهم كذا كذا كذا في اصول او قواعد مقرر كذا او بيان كذا اوضاع مسائل كذا اوضاع مسائل كذا او بيان كذا
 ما ذكر بعض المتأخرين من منع تقليد غير الائمة الاربعة لا تضابطا مذاهبهم
 او كذا بعض متأخرين في معنى ابن صلاح في منع كذا في تقليد غير الائمة اربعة كذا في اصول منضبط هو كذا في منع كذا

قال الامام الاستوائي

الاربع مذهب

منهم

قال الشيخ ابن الهمام

ونقید مسائلهم وتخصیص عمومها ولم یدر مثله فی غیرهم لان نقل
 واصل مستند بنو قبیله کی اس کی توضیح دینی عموم کی اور میں نے ایسا ماننا شروع کیا اور نہ اس میں ایسا نقل
 ابانکم وهو الصیغہ انتہی ای جمع المجتہدون علی منہج العوام من تقلید
 ان کی اتباع کا اور یہ بھی صحیح ہے تمام ہوا یعنی جمع ہو گئے اہل جہاد اور شیخ نے عوام کے تقلید

العبایۃ او وذلک لان امام الحرمین من المجتہدین فی المذہب کا صاحب رہ
 صاحب کے تھے اور وہ اس واسطے ہے کہ امام الحرمین مجتہدین فی المذہب تھے صیغہ ذکر تقریم کے اس کے
 شاہ ولی اللہ فی کتابہ الا نضا فصحت قال وصرح غیر واحد من الائمة

شاہ ولی اللہ فی ابن کتاب النصار من حکم کیا کہ صریح کیا خیر و احسنہ اللہ سے
 بانه وابن الصلاح و امام الحرمین والغزالی بلغوا رتبة الاجتهاد المطلق

میں جو کہ وہ اور ابن الصلاح اور امام الحرمین اور غزالی نے جو بلوغت رتبہ اجتہاد مطلق کو
 و ما وقع فی قلاوی ابن الصلاح من انہم بلغوا رتبة الاجتهاد فی المذہب

اور وہ جو کہ قلاوی ابن الصلاح میں ہے کہ وہ بلوغت رتبہ اجتہاد فی المذہب کو
 فمراده انہم کانوا رتبة الاجتهاد المنسب من المستقل انتہی

مراد اس کی یہ ہے کہ وہ بلوغت رتبہ اجتہاد المنسب من المستقل کا تمام ہوا
 وكان زمانہ زمان وفور المجتہدین فی المذہب للقرن فان المحققون

اور تھا اور زمانہ زمانہ کثرت مجتہدین نے المذہب کا واسطے قریب زمانہ کے ہیں دینی محقق لوگ
 عند المجتہدین فلما انعقد الاجماع علی منع العلوی الخالف کلہم من الائمة

ان کی نزدیکی مجتہدوں کے لہذا منع ہوا اجماع اجبر صنوع ہوئی اس عمل کے مخالف ہو گئے اور
 الاربعة قال الشیخ احمد فی التفسیر الاحمدی فی تفسیر یتہ فہمنا ہا

اربعہ کو کہا شیخ احمد نے تفسیر احمدی میں تفسیر آیت فہمنا ہا
 سلیمان قد وقع الاجماع علی الالبتاع انہا لکن للاربعة انتہی

سلیمان میں کہ تحقیق واقع ہوا اجماع کہ اس بات پر کہ ان کے لئے ہوا تمام ہوا

کہ یہ نقل کا ہے بلوغت رتبہ اجتہاد
 صیغہ ذکر تقریم کے اس کے
 قلاوی ابن الصلاح میں ہے کہ وہ بلوغت رتبہ اجتہاد فی المذہب کو
 قلاوی ابن الصلاح میں ہے کہ وہ بلوغت رتبہ اجتہاد فی المذہب کو

صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فلما اندرست المذاهب الحقہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی متبع ہوئے سواد اعظم کی پس جبکہ مشکی مذاہب حقہ
الاهنہ الاربعہ کان اتباعا للساد الاعظم والخروج عنہا خروج
سوی ان مذاہب اربعہ کی تو ہوا اتباع اولیٰ کا اتباع سواد اعظم کا اور خروج اولیٰ خروج

عن السواد الاعظم انتہی فقد ثبت بما ذکر ان الاجماع منعقد علی
سواد اعظم سی تمام ہوا پس ثابت ہوا مذکور سی کہ اجماع منعقد ہوا اور پر منوع ہوا
العمل الخارج عن المذاهب الاربعہ فلذلك الاجماع انحصار اهل السنة
اوس علی کی کہ خارج ہوا مذاہب اربعہ سی پس واسطی اس اجماع کی منفع ہوگی اہل سنت

فی المذاهب الاربعہ كما قال شاه عبد العزيز الدهلي الذي هو استاذ
مذاہب اربعہ میں جیسا کہ بشاہ عبد العزیز دہلوی کی جو وہ استاذ ہی

استاذ مصنف المعیار فی علم الحديث فی التحفة الاثنا عشریۃ فی الکید التام
استاذ مصنف معیار کا علم حدیث میں تحفہ اثنا عشریہ کی کید

والعشرین و عجیب است از شریف مرتضیٰ کہ درین حکایت کثرت اختلاف
اویسین میں کہ عجیب ہی شریف مرتضیٰ کی کہ اس حکایت میں کثرت اختلاف کو

نسبت باہل سنت کردہ حال انکہ اہل سنت در اصول عقائد و اعمال اختلاف
منسوب صرف اہل سنت کی کیا حال انکہ اہل سنت کا اصول عقائد اور مسائل میں اختلاف

نیست اگر اختلافی ہست در فروع ہست وانہم منہج بتکفیر و تضلیل
نہیں ہی اگر اختلاف ہی وہ مسائل فروع میں ہی سوہ ہی منہج طرف کفر اور تضلیل

ہدیٰ گئی شود معہذا اختلاف از اتفاق کمتر است بعد تفحص واستقرا
ایک دوسری کی نہیں ہی معہذا اختلاف اتفاق سی نہایت کم ہی کہ بعد جست جو کی

مجموع مسائل مختلفہ فیہا در مذاہب اربعہ صد و چند مسئلہ فروع
مجموع مسائل مختلفہ فیہا مذاہب اربعہ میں تین سو چند مسئلہ فروع

فی المذاهب الاربعہ
کما قالہ
شاه عبد العزیز
دہلوی

یافتہ اند کہ در آن صراحت موجود نیست انتہی قتل الخطای شرح مختصر
 پائی گئی کہ اوں میں کوئی نص جانب شائع سی سرچ موجود نہیں ہی تمام ہوا اور کہا خطاری فی شرح درخت الحارثی
 فی کتاب الذبح قال بعض المفسرین هذه الطائفة الناجية المسماة بالهل
 کتاب ذبح مبین کہا بعض مفسرین فی یہ طائفة ناجیہ کہ سہی ہاں سنت
 والجماعة اجتمعت اليوم فی المذاهب الاربعة هم الخنفیون والمالکیون والشافعیون
 وجمعت ہی مجتمع ہوئی ہیں اب مذاہب اربعہ میں یا تو خنفیہ یا مالکی یا شافعی
 والحنبلیون ومن کان خارجا عن هذه المذاهب الاربعة فی ذلك الزمان
 یا حنبلی اور جو شخص کہ باہر ہوا ان مذاہب اربعہ سی اس زمانہ میں
 فهو من اهل البدعة والناشرم العلماء كما اوجبوا انحصار التقليد فی
 وہ اہل بدعت اور ناشر سی بہر بعد اکی علم جیسا کہ واجب کیا انحصار تقیید کہ
 المذاهب الاربعة لحفظ الدين وانتظامه كذلك اوجبوا تعيين المذهب
 مذاہب اربعہ میں واسطی حفظ دین اور انتظام کی اس طرح واجب کیا تعین مذہب
 الواحد من هذه المذاهب فی ذلك الزمان لحفظ الدين وانتظامه فی ذلك
 واحد کو ان مذاہب سی اس زمانہ میں واسطی حفظ اور انتظام دین کہ اس
 الزمان الذي هو فی ترقى الفساد والخيانة يروى ما فيهما بحكم الاحاديث المذكورة
 زمانہ میں کہ وہ ترقی فساد اور خیانت میں ہی دن بدن حکم احادیث مذکورہ کی
 كما قال شاه ولي الله الدهلوي في الانصاف اعلم الناس كانوا في المائة الاولى
 جیسا کہ کہا شاہ ولی اللہ دہلوی فی انصاف میں کہ جان لی کہ گوگتھی صدی اول
 والثانية غير مجمعين على التقليد بمنزلة واحد بعينه وبعد المائتين
 اور دوسری میں غیر متفق تقیید مذہب واحد بعینہ پر پس بعد دوسوی
 ظهر فيهم التمهيد للجهتين باعيايهم وقبل من كان لا يعتد على مذهب
 ظاہر ہوا ان میں مذہب پر نا مجتہدین خاص کا اور کہ بتاؤ شخص کہ کثیر الاوستی مذہب

مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتم وقال في عقد
 مجتہد واحد اور تہا یہ مذہب پھر نا امام واحد کا واجب پس زمانہ میں اور کہا شاہ ولی اللہ نے عقد
 المجتہد والمنزج عند الفقهاء ان العام المنتسب الى المذهب له مذہب لا یجوز
 جہد میں کہ مگر نزدیک فقہاء کہ ہے کہ عامی جو مذہب ہو طریقہ جہد و صاحب مذہب کہ نہیں جائز
 له مخالفتہ انتم وقال الشیخ عبدالوہاب فی المیزان اما من لم یصل
 اوسکو مخالفت اوسکی اور کہا شیخ عبدالوہاب فی میزان میں کہ وہ شخص کہ نہیں پہنچے
 الى شئ من عین الشریعة الاولی وجب علیہ التقليد بذهاب واحد حکم امتیازی
 طرف مشاہدہ میں ضرورت اولی کے واجب ہے اور سہر تقلید مذہب و بعد کے جیسا کہ گذری ہوگی
 خوفا من الوقوع فی الضلال انتم وقال الامام الغزالی علی کل مقلد اتباع
 واسے خوف وقع کے ضلالت میں اور کہا امام غزالی نے حکم واجب ہے ہر مقلد پر اتباع
 مقلد فی کل قصی فان مخالفتہ متفق علی کونہ منکر لابین المصلین انتم
 ابھی امام کا مسند میں لکھتا اوسکو مخالفت کرنے اوسکے منکر ہے باتفاق صلاکے
 وعبر فی الکمال لا یخفی فی کمال الکلام ان المخصر المذہب فی الاربعة
 اور سوائے اسکے کہ نہیں ہے پوشیدہ کہے ہر پس میں کلام کا یہ ہے کہ اخصر مذہب ہے مقتدر
 فضل الہی کما صرح بہ الشیخ ہم نے التفسیر الاحمل فی التفسیر الا لی لک
 فضل الہی جیسا کہ تصریح کہ ہے اسکے شیخ احمد نے تفسیر احمدی میں یہ تفسیر سلیت مذکور کہ
 حیث قال ولا تضار فان المخصر المذہب فی الاربعة واتباعهم فضل الہی
 جبکہ کہا کہ انفسہ سے کہ مخصر مونا مذہب کا ان اربعوں میں اور انکی اتباع میں فضل الہی ہے
 وقبولیة عند الله تعالی لا مجال فیہ للتوجیہ والاولیٰ لہ انتم حکم ان التمسب
 اور قبولیت اوسکے سے نزدیک بعد تعالیٰ کے بانور کہ نہیں گنجائش اس میں کسی کو توہمہ اور کہ
 للصحیح قدین سرائی کما صرح بہ شاہ ولی اللہ حیث قال فی الاضاف
 اور مجتہدین کما صرح الہی جیسا کہ تصریح کہ ہے کے شاہ ولی اللہ نے حکم کیا انسان میں

یہ بیان کیا اس کے بعد کہ اخصر مذہب ہے
 ان صاحب الزعم میں مذکور ہے کہ یہ
 قول الہی اور سرکار الہی کا

یہ بیان کیا اس کے بعد کہ اخصر مذہب ہے

بعد قوله وبعد لما شئتم التمسوا من باعيا لهم وقل من
 بعد انچه قول کے کہ بعد و سو پس کی فارس سے اول من مذہب کبرنا مجتہدین خاص خاص کا اور قبل
 کان لا یعتد علی مذہب مجتہد بعینه و کان هذا هو الی وجبہ فذلک لان فی الجملة
 بنا و منقضی کہ نہ کبرنا اسی مذہب مجتہد خاص کا اور تھا یہ مذہب کبرنا مجتہد خاص کا وجہ نہیں تھا
 فالتمسوا للجمعة ھدین سر الحمد لله تعالیٰ للعلماء و جمعہ علیہ من حیث شئتم
 کہ مذہب کبرنا مجتہدین کا کراچی یہ ڈال دیا و گو اسد تعالیٰ نے علماء کے قلوب پر اور جمع کر دیا اللہ ان علماء کو
 و لا یستحقون انتہی پس معلوم ہوا کہ کسی کہ یہ قیاس مصنف معیار کا قیاس الفاروق
 کیونکہ قیاس موافق تب ہوتا کہ مذہب پوکر رہن کا مدون ہوتا ساتھ مداد و رکوش اسراہیل
 کی مثل امداد کے اور زمانہ خیر القرون کا نہ تو ماکہ زمانہ فتنہ اور فساد اور خیانت کے زور کا
 ہوتا تھا کہ بعد خیر القرون کے ہے حکم احادیث مذکور کے فاذالم توجد العلل کان لقیاس قیاسا
 پس جبکہ یہی جای عذت و قیاس قیاس
 الفاروق لان القیاس فی شئ یستلزم علی الاصل فی الفرع علیہ عقد ھذا فکتبنا اصول
 منہ اللہ انہ کو قیاس شیعہ میں نہ دے کرنا مگر اسل سی طرف فرم کرے و اسے اتحاد ملے سے طرح ہی کتاب اصول
 فانیق اقسام تقلیدہ مع اذلتہا باس ہا حجت لایقہ شیء من انشأ بعدہ
 پس انتہی کتاب اقسام تقلید مصنف کیا کہ مع ادنیٰ اولہ تمام کے بمقتور کہ باقی رہے کو کہ شے اراو کے ساتھ
 تعالیٰ کہ لا یخفی لکن بقولہ فحقن نجد عنہما یقول اللہ تعالیٰ ان
 تالیف کے بعد کہ جن میں پرستیدہ کہہ سکتے باقی رہے جواب او کی قول کا میں ہوا یعنی راہی میں ان سے تالیف کے بعد
 لمن لا یقتد بقولہ و کتابا بہ فلا حجة و بعضہا لمن قل ان کل مجتہد مصیب
 اس میں ہے کہ بہن اعتبار دیکھ قولہ و کتابا یہ میں میں حجت و میں ان قولہ اور میں ہے کہ تالیف کے بعد
 مکذہب بالمعزولہ فاند یحیی الاخذ عن کل مذہب فایہوا لان کل مجتہد مصیب
 کہ تالیف کے بعد کہ جن میں مانر کہ تالیف اخذ کرے جو یہ ہے کہ کہ ہر مجتہد مصیب ہے
 عنہ فہو لیس بحجة علیہا لانہ خلاف الحق لان الحق ان المجتہد قد یخطئ
 اس کے تالیف کا دل اس کا تالیف پر اس سے کہ وہ خلاف حق ہے کہ کہ ہر مجتہد کہ مجتہد ہوتا ہے

بہت قیاس خاص

بہت قیاس خاص

بہت قیاس خاص

بہت قیاس خاص

بہت قیاس خاص

و قد جلیب یعنی ان الحق عند الله واحد بالکتاب السنة والاجماع القیاس

در کتب شریعت یعنی حق نزدیک الله تعالی کی واحدی ساتھ حکم کتاب و سنت اور اجماع اور قیاس

والعقل علیه الاثمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم و اقر مصنف المعیار

اور عقل کی اور اسی پر مبنی ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور یہی اقر کیا مصنف معیار کی

فی معیاره ایضا بانہ مسلم عند الجمہور و بعضہا من قال بہ بشرط کالسیر

اپنی معیار میں کہ وہ مسلم ہی نزدیک جمہور کی اور بعض اور بقول کا اور شخص سے ہی کہ وہ قائل ہی کہ ساتھ

و غیرہ فیہو ایضا بلیس بحجة تشیوع الخيانة وعدم الديانة فی ذلك الزمان

و غیرہ سورہ یہی حجت نہیں واسطی پہل جانی خیانت کی اور تشیوع ہو جاتی تیزین کی اس زمانہ میں

فوجب سد باب الفساد بما قلناه لحفظ الدين وبعضها ماصد عند

یہ اس وجہ سے کہ فساد کا سد باب کرنا ضروری تھا کہ اس کے ساتھ قول جاری کی واسطی حفظ دین کی اور بعض اور بقول کا اور قائل ہی کہ ساتھ

فما وایضا بلیس بحجة لان الضرورة تبيح المحذورات لقوله تعالى حرم

یہ وہ یہ نہیں حجت اس کی کہ ضرورت سماح کرتی ہیں ممنوعات کو واسطی قول اللہ کی کہ حرام کیا گیا

عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير

اور یہ متبادری میتہ و خون اور لحم خنزیر اور جو نہ بوج ہو غیر نام اللہ پر پس جو شخص کہ مضطر ہو یا نہ ہو

بأغ ولا عار فلا اثر عليه بالاجماع كما يفتي بطمارة ماء الا بار على مذهب

بأغ و لا عار عار کا نہیں نہیں گناہ کو سپر بالا اجماع جیسا کہ فتویٰ دیا جائی ساتھ بہارت پانی کو ٹھن کی بنا پر

الامام مالك لمن كان له في ملك الكفار سكونة او سائر ابار ذلك الموضع

امام مالک کی واسطی اس شخص کی جو ہی ملک کفار میں رہتا یا مسافر اور کوئیں اس موضع کی

في ايدهم لم يلائقهم بالاجماع نجاسة وليس له بغير خاصة كما كان ذلك

اگر کہ ہاتھ میں ہیں راست دن اور نہیں ہی اگر کہ پرواہ نجاست کی اور نہیں ہی ابلی کی کوئی کون خاص جیسا کہ ہے

في اکثر فرق الهند في الراجستان بعض اضلاع الغجابه الهندستان

اکثر ہندوین ہندو میں جو راجستان میں ہیں اور بعض ضلع پنجاب اور ہندوستان میں

والیہ شامشہ عبد الغزنی السولات العشرة ففی ای موضع از امر تفع
اور اس وقت اشارہ کیا کہ شاہ عبدالغزنی نے سوالات عشرہ میں جس جہ سے یہ

العلہ ارتفع المحکم لان المحکم دابر علی العلہ فانتهی المحکم بانتهاء العلہ و
علت تو اس وقت جا چکا کہ کہہ کر حکم دابر ہو تا ہی علت پر پس مستہی ہو احکم سامہ انتہا علت کی اور

بعضہ اما کا بتغیر الزمان کمسئلہ توریت ذوی لار حرام فان من
بعض ان قول کا اور قید ہی ہی کہ وہ تغیر ہوتا ہی سبب تغیر زمانہ کی جیسا کہ وقت گزرا ذوی لار حرام کا پس مذہب

الشاغری عدم توریتہم لکن المتاخرین ابقوا بتوریتہم لعدم انتظام
بیشم ففی حجتہ علیہ علیہم توریت او کی لیکن او کی علماء متاخرین نے قوی دلیلی ساتھ توریت کی کہ وہ قائم

بیت نماذ فی ذلک الزمان فلا یكون مثل ذلک حجة علینا بل هو حجة
بیت مال کی اس زمانہ میں پس نہ ہوئی مثل او کی حجت ہمہ بلکہ وہ حجت ہماری ہی

علی مصنف المعیار فان تعیین التقليد ان کان غیر واجب فی زمن الصحابة
مصنف معیار پر لیونکہ تعیین تعیین کی اگرچہ ہی عروا جب زمانہ صحابہ میں

لکنہ صراحتاً بالذات الزمان بتغیرہ وبعضہ اما کان خلا المذہب ظہر
لیکن ہوئی وہ واجب اس زمانہ میں سبب تغیر زمانہ کی اور بعض ان قول کا اس قید کا ہی کہ حجت مذہب کا ہی

لکنہ موافقہ فی الحقیقۃ مثل افتاء اهل المذاهب الاربعۃ بتحلیف الشہود
لیکن وہ موافق مذہب کی ہی حقیقت میں مثل فتویٰ دینی اہل مذہب اربعہ کی ساتھ قسم دانی شہود کی

و رہ عما توہم ان ذلک الفتویٰ منہم علی مذہب ابن ابی لیلی خلا
پس یہ اس قید ہی ہی کہ تو ہم پر یہ تا ہی اس امر کا کہ یہ فتویٰ اوی او مذہب ابن ابی لیلی کی ہی خلاف

الاشیۃ الاربعۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم لکنہ لیس الامر کذلک لان تحلیف
مذہب اربعہ رضی اللہ عنہم کی لیکن نہیں ہی یہ امر حقیقت میں اس طرح کہ یہ مختلف

الشہود فرد من افراد ترکیبۃ الشہود و ترکیبۃ الشہود من مذہب الاربعۃ
شہود کی ایک فرد ہی افراد ترکیبۃ شہود کی سی اور ترکیبۃ شہود کا مذہب اربعہ

الاربعة رضی اللہ عنہم وبعضہا مما لا بد جواب لیحدہ وهو نقول

اور بعض ان قول دوسری میں کہ ضروری ہے جواب کا مختصر

عینی نقل اول روایت نوادر اور دین شکیہ ہے جواب کا جواب خطیب عیالین

اور نقلانی یہی کہ منقول ہی بعض یا کل نہ اربعہ سے لا تقلد ولا ما کم ولا الاور

ولا الخ ولا غیر محمد خذ الاحکام من حدیث یحدوا من الکتاب والسنة

جواب کا یہی کہ یہ خطاب ہے مجتہد کو جیسا کہ گذرا اور نقل ثالث یہ ہے کہ منقول ہی بعض یا کل

نہ اربعہ ہی اذا اصول حدیث عندک فہو مذہبہ واترکوا قولہ بقول رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انقل جواب کا یہی کہ یہ خطاب ہے اپنے اصحاب مجتہدین کی

کو حکام میں ان غیر المجتہد وجہ علیہ التقليد عند الجمہور مطلقاً

مبادیہ را کہ غیر مجتہد کو وجہ ہی اور سبب تقلید نزدیک جمہور علماء کے مطلقاً پس محفوظ کہ

ولا تغفل فانہ اصل عظیم فی ذلک لایکفر نقل رابع یہ ہے کہ منقول ہی امام ابو یوسف

اور غافل نہ رہیں کیونکہ یہ اصل عظیم ہے کس باب میں

انہ صلی الناس یوم الجمعة فلحزن یوجو فاق میتة فی بئر اغتسل

نہایت غمزدہ لوگوں کو دن جمعہ کے سب فردی گئی جو ہی مردہ کے اوس کوئی میں کہ میں غسل کیا تھا ابو یوسف

قال ناخذ بقول من قال ذابلع الماء قلین لا یحل حیثا انتہی جواب

مبادیہ کیا ہی ساتھ قول اوس شخص کے جو کہتا ہے کہ جبکہ پانی ہو قدر قلین کا تو نہیں ماباں ہوتا ہے

اسکا چند وجہ ہی ہی وجہ اول یہی کہ امام ابو یوسف مجتہد ہیں اور تقلید مجتہد کو حرام الایما

ہی قال فی مسلم الثبوت والعصۃ وغیرہما من کتب الاصول والفرع وجب

تھما مسلم الثبوت اور عصۃ وغیرہ میں جو کتب اصول اور فرع میں ہیں کہ وہ

علیہما العمل بظنہ ولا یجوز لہ التقليد مع اجتہادہ بالاجماع انتہی اور جہاں

مجتہد پر عمل بقضی اپنے اجتہاد کے اور نہیں جائز اور سبب تقلید وقت مجتہد کے بالاجماع

یہی کہ یہ نقل مخالف ہے ظاہر روایت کے کیونکہ ظاہر روایت امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام

حوض مذکور ہے کہ مخالف ہی مسئلہ قلین کو اور ظاہر الروایہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم علیہ
 اللہ نزلہ مذکور ہے مقدم ہی عمل میں جیسا کہ کتب فروغ میں مذکور ہے اور وجہ ثالثہ
 ابنہ ظنی عملی المجتہد فیہ بحیث لا یقتد ولا یعمل فیہ اصلاً فقیاس العمل
 رہا ہے یہ عمل مسئلہ قبہ بہا میں ابن عمر کہ نہیں اس میں سند اور نہ محد ہرگز
 علیہ قیاس مع الفارق وهو باطل عند الكل اور نقل خاص یہ ہے کہ کتب خفیه میں
 میں قیاس کرنا مذکور ہے اور غیر عمد کے قیاس مع الفارق ہے اور باطل ہے کتب نزدیک
 مذکور ہے ان المجتہد اذا افضل فلا کفارة علیہ لقولہ علیہ السلام افضل احکم
 والمجھوم پس یہ دال ہی ہے کہ غیر مجتہد بلکہ عامی اگر عمل بالحدیث کری تو درست ہے اور
 اسکا یہی کہ لافل جو مخالف کتاب اسکا سنت منجورہ رسول اللہ اور اجماع امت کے ہوا
 وہ نقل خطا جو یہ اس پر عمل کری تو یہ عمل اگر جہنا فدی لیکن حفا میں یعنی جس مرتبہ داخل
 کما صحہ بلا ما ابن الجہام فی تحریک الاصول حیث قال الخفیه فتمثل الخطا
 وهو الجمل الملکی الی ثلثہ انتہی ثم عد افعال ذلک المجتہد من القسم
 اور نقل سادس یہی ہے کہ کتب خفیه میں مذکور ہے ان المجتہد اذا افضل یقول مفتی افناہ
 بہ فلا کفارة علیہ پس یہ دال ہی ہے کہ کوئی شخص کسی مفتی کے قول پر عمل کری تو درست ہے
 پس التزام ایک یہ اس میں بل ہوا جواب اسکا یہی کہ تقلید قسم تعلیق مطلق او تقلید یک
 مذکور ہے اور غیر مجتہد پر قسم اول فرضی اور قسم ثانی وجہی کہ قرآنہ مطلق فرضی اور
 قرارت فامحکی وجہ ثانی اولی لا اول فقط فعلمادی الفرض یکن یقفی الواجب علی
 ذمتہ فقط اور نقل سابع یہی کہ منقول ہی منقسم الاصول وغیرہ میں کہ قال ابن حزم
 لجمعی علی انہ لا یجوز لکفر ولا مفت تقلید معین فلا یجوز ولا یفید الا
 کہ جمیع ہر کے ملا ہے کہ نہیں مثال حاکم اور مفتی کو تقلید مذہب معین کے ابن ہرگز نہ حکم کری اور نہ فتویٰ
 بقولہ انتہی وقال ابن امیر الحج فی شرح التخریم وقال ابن حزم انہ
 ساتھ قول ہی امام کے اور کہا ابن امیر حاجی نے شرح تحریر میں کہ کہا ابن حزم نے کہ

جواب نقل خاص

جواب نقل خاص

جواب نقل خاص

جواب نقل خاص

لا یحکموا لکرم ولا مفت تقلیدنا جل فی حکم ولا یفتی الا بقوله انتہی اور خطابہ غیر ہر مکتوب

کہ نہیں حلال حاکم اور مفتی کو تقلید جہل کی بایں کہ حکم کرے اور نہ فتویٰ دی مگر ساتھ او کیلک

قال ابن حزم وقد صح اجماع الصحابة کلهم اولهم والآخرهم واجماع التابعین اولهم و آخرهم

کہا ابن حزم نے کہ صحیح ہوا متفق ہوا اثبات صحابہ کا اور صحیح ہوا منقذ ہوا اجماع سب تابعین کا

واجماع تبع التابعین اولهم والآخرهم علی الامتناع والمنع من ان یقتضی قول انسان

اور اجماع تبع تابعین کا اور ان کی سی بیکرا ختمک اور امتناع اور منع کی یہ کہ مقتضی کوئی شخص

منہم او من قبلہم فی اخذ کل جواب کا رد و وجہ سی وجہ اول یہی کہ نقل بن حزم پر ہی

حرف قول کسی شخص کی اونی ہو یا اونی پس اخذ کرے کل قول اسکا

نور یقول بدلیل انہ من اهل الظاہر لا من اهل السنۃ قال شاہ ولی اللہ فی نظا

باین دلیل کہ وہ اہل ظاہر ہی ہی نہ اہل سنت سی کہا شاہ ولی اللہ فی انصاف میں

والظاہری من لا یقول بالقیاس لا یأثر الصحابة والتابعین کذا رد ابن حزم

ظاہری وہ شخص ہی کہ نہ قائل ہو قیاس کا اور نہ آثار صحابہ اور تابعین کا جیسا کہ داؤد اور ابن حزم

انتہی وقال ابن سیرین وهو من اکابر ائمة التابعین واجلة المحدثین

اور کہا ابن سیرین نے کہ وہ اکابر ائمہ تابعین سی ہی اور اجلہ محدثین کا ہی

لم یکنوا یسألوا عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سمولنا سراجا لکم

کہ نہ ہی صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین جستجو کرنیوالی اسناد سی لیکن جبکہ واقع ہوا فتنہ فساد لوگوں میں تو کہا لوگوں

فی نظر الی اهل السنۃ فیؤخذ حدیثہم وینظر الی اهل البدع

کہ دیکھا جادی طرف اہل سنت کی تو لیا جادی حدیث او کی اور دیکھا جادی طرف اہل بدعت کی

فلا یؤخذ حدیثہم رواہ مسلم فی صحیحہ فحکم هؤلاء السلف من الصحابة

تو نہ لیا جادی حدیث او کی روایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح میں پس حکم کیا ان علماء سلف کو صحابہ

والتابعین وتبع التابعین بانہ لا یقبل حدیث اهل البدع ولا یقبل حدیثہ

اور تابعین اور تبع تابعین میں بایں نہ قبول کیا جائی حدیث اہل بدعت کی پس قول کیا گیا کہ حدیث ابن حزم کی کہ

من اهل البدعة لا من اهل السنة وقال شاه عبدالعزیز الدہلوی فی بستان

اہل بدعتی ہی بہ اہل بدعت سی اور کہا شاہ عبدالعزیز دہلوی فی بستان

المحدثین کہ ابن بشکوال گفتہ است کہ یحیی بن یحیی مستحج الدعوت ابو

محمد بن یحیی کہ ابن بشکوال فی کہا ہی کہ یحیی بن یحیی مستحج الدعوات تھا

و در وضع لباس نشست و برخاست و ہیئت ظاہری متبع امام مالک تھی

اور بیچ وضع لباس اور نشست و برخاست کی اور ہیئت ظاہری میں تابع امام مالک کی تھا

وانچہ انرا امام مالک شنیدہ بود بموجب ان فتویٰ فی مدد و ہرگز بخلاف

اور جو کہ امام مالک کی سناتھا بموجب اوسکی فتویٰ رہتا تھا اور ہرگز بخلاف

مذہب امام مالک مراضی نمی شود حال آنکہ در ان زمان تقلید یکہ مذہب

نہ مذہب امام مالک کی راضی نہوتا حالانکہ اہل زمانہ میں تقلید ایک مذہب کی رائج نہ تھی خواہ

ہو نہ در علوم و مدد و خواص اتفق بر یحیی بن یحیی کردہ تصنف و طبع امام مالک کی

اجلہ اصحاب امام مالک کا ہے و خیر القرون میں سی ہے قول اوس کا مخالف ہے قول ابن

خزم ظاہری باوجود اسکے کہ اوس زمانہ میں تقلید ایک مذہب کی رائج نہ تھی یہی

زمانہ خیر القرون کے اور سبب عدم تقریر عدم مدون مذاہب کے اور وجہ دوسری

ہے کہ اگر فرض کیا جاویں یہ اجماع تو مقتضای اجماع کا یہ ہے تقلید جمیع اقوال و

وصدہ کی ممنوع ہے یعنی تقلید شخصہ ممنوع ہے و قد مر ان تقلید مذہب

الواحد من المذاهب الاربعہ لیس بتقلید شخصی بل ہو تقلید

واحد کان مذاہب اربعہ سی نہیں تقلید شخصی بلکہ وہ تقلید

للجماعۃ فی نفس الامر فلا یکون تقلید الواحد من المذاهب الاربعہ

جماعت کی ہی نفس الامر میں نہیں ہوئی تقلید مذہب واحد کی ان مذاہب اربعہ سی

تقلید رجل واحد بل ہو تقلید الجماعۃ فی کل مسئلۃ من مسائلہ او نقل من یک

تقلید رجل واحد کی بلکہ وہ تقلید جماعت کی ہر مسئلہ میں اوسکی مسائل سی

مذہب امام مالک کی راضی نہوتا

مذہب امام مالک کی راضی نہوتا

الاجتهاد المطلق على قمين مطلق غير منتسب عليه ائمة الاربعة

که اجتهاد مطلق دو قسم می باشد مطلق غیر منتسب میباشد اسمی و مطلق

ومطلق منتسب علیه اکابر اصحابهم الذين ذكرناهم قال ولم يبع الا

او مذهب مطلق منتسب میباشد که حق است بر اصحاب ائمه اربعه که در کتابها و الالیزنی و غیره دعوی کیا آنها

المطلق غير المنتسب لائمة الاربعة الا لام محمد بن جرير الطبري ولم يسم

مطلق غیر منتسب بعد ائمه اربعه که گفته شخص نه سوائه امام محمد بن جریر طبرستان که سوگند کیا که این

له ذلك انتهم ويحتل اهل العلم الذين كانوا يفتون الناس

دعوی گو و نقل می میکرد بر من جواب نه سوی و حق بود کون گو

على المذاهب لاربعة اضعهم الله تعالى على من الشريعة الاولى انتهم قال

بر این مذهب مناهیه بجهت مطلق کیا و حق است که این مذهب من شریعت اولیه و نه فاعلها تمام است که این مذهب

فالميلان الصغر وجعل عليا التكم في ذلك ما منا مقلدين فاذا

میلان صغری من که در اینجا میراث ائمه اربعه که اس من نیست که این مذهب تقلید است و این

بلغ احد من مقام الاجتهاد والكشف فقد استغنى عن تقليد غير انتهم

هم نمی گوئی هیچ حد اجتهاد یا کشف کو تو به مستغنی می شوی تقلید غیر که است تمام هوا

وقال بعد ذلك سمعت شيخنا عبد القادر رضى الله تعالى عنه يقول قائم

او که بعد از آن فی مذهب خود قول که که شنیده این شیخ حمید القادر رضی الله تعالی عنه که فرمائی می که منین

ولي قوله قدم الى لايتا المحلية لا ونخرج عن التقليد للمجتهدين ويخذ

او بگوید کوئی ولی که ثابت هوا اول می قدم ولایت محمدیه که اگر ما بر جابانی تقلید مجتهدین که است او نقد کرد

العلم من حيث اخذ المجتهدون انتهم وقال بعد ذلك اعلم ان لا ينفك

علم کو جهان می اندکی اهل جهاد تمام هوا او که بعد از آن قول که که جان می که که گوید

ما ذكرنا الزام العلماء للعامة بالتزام مذهب معين لانهم قالوا هم من

استند علمای که که لازم کیا علمای عامه که است الزام مذهب معین که که می گویند معین لازم کیا او بر مذهب مذهب معین که

اجتهاد مطلق دو قسم می باشد مطلق غیر منتسب میباشد اسمی و مطلق منتسب علیه اکابر اصحابهم الذين ذكرناهم قال ولم يبع الا او مذهب مطلق منتسب میباشد که حق است بر اصحاب ائمه اربعه که در کتابها و الالیزنی و غیره دعوی کیا آنها المطلق غير المنتسب لائمة الاربعة الا لام محمد بن جرير الطبري ولم يسم مطلق غیر منتسب بعد ائمه اربعه که گفته شخص نه سوائه امام محمد بن جریر طبرستان که سوگند کیا که این له ذلك انتهم ويحتل اهل العلم الذين كانوا يفتون الناس دعوی گو و نقل می میکرد بر من جواب نه سوی و حق بود کون گو على المذاهب لاربعة اضعهم الله تعالى على من الشريعة الاولى انتهم قال بر این مذهب مناهیه بجهت مطلق کیا و حق است که این مذهب من شریعت اولیه و نه فاعلها تمام است که این مذهب فیالميلان الصغر وجعل عليا التكم في ذلك ما منا مقلدين فاذا میلان صغری من که در اینجا میراث ائمه اربعه که اس من نیست که این مذهب تقلید است و این بلغ احد من مقام الاجتهاد والكشف فقد استغنى عن تقليد غير انتهم هم نمی گوئی هیچ حد اجتهاد یا کشف کو تو به مستغنی می شوی تقلید غیر که است تمام هوا وقال بعد ذلك سمعت شيخنا عبد القادر رضى الله تعالى عنه يقول قائم او که بعد از آن فی مذهب خود قول که که شنیده این شیخ حمید القادر رضی الله تعالی عنه که فرمائی می که منین ولي قوله قدم الى لايتا المحلية لا ونخرج عن التقليد للمجتهدين ويخذ او بگوید کوئی ولی که ثابت هوا اول می قدم ولایت محمدیه که اگر ما بر جابانی تقلید مجتهدین که است او نقد کرد العلم من حيث اخذ المجتهدون انتهم وقال بعد ذلك اعلم ان لا ينفك علم کو جهان می اندکی اهل جهاد تمام هوا او که بعد از آن قول که که جان می که که گوید ما ذكرنا الزام العلماء للعامة بالتزام مذهب معين لانهم قالوا هم من استند علمای که که لازم کیا علمای عامه که است الزام مذهب معین که که می گویند معین لازم کیا او بر مذهب مذهب معین که

ملا رحمة بهم فنزل الزامهم لدعوى مدعيي تبعية لفضل عن طريق الهدى انتهى
 بنوا سفيهم أو لم يكن كيلا نكر موت الزام يا حاشيهم من منعتين توكره بنوا سفيهم تمام جوا
 وقال بعد ذلك امامهم لم يصل الى شهر من عين الشيعة الاولى فيجب عليه
 وركبوا بعد اكله جو شخص يعني شهيد عن شريعت الله لو نواجب ان اوسير

التقليد بن هب واحد كما مر تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس
تقليد فرب ما حدك حياءا كذا ترى تقريره او كذا على خوف وقوعك ضلالا من درسي على من لو كان

ابن دیکم کلام عبد الوہب شعرانی کو کہند ہماری ہے یا سند ضعیف عباسی ہے بلکہ کلام شعرانیکہ را
ضنف عباسی کہیں معلوم ہوا مجموعہ عبارات عبد الوہب شعرانی کیسی کہ مراد عبد العزیز
المنہب بن نعوام کیونکہ عوام اوتقید مذہب اہل واجتہاد نزاریک علیہ السلام و محمد بن خالد

وہو میں نے فرعون سے روکھا نقل شاہ ولی اللہ دہلوی فی الانصاف
 او جیسا کہ نسخہ شاہ ولی اللہ دہلوی ای کتاب مصنف میں

مسکون صاحب الانوار حیث قال ومن شواهد ما
مسکون صاحب الانوار سی جلد پہا کہ خواہ دعوی ہمارے پر وہی

ذکرناه ما فی کتاب الانوار حیث قال والمنسوب الی مذهب
جو مذکور فی کتاب الانوار میں جبکہ کب اوستی کہ جو لوگ کہسوب میں طرف مذهب

امام شافعی اور ابو حنیفہ اور امجد بن حنبل رحمہم اللہ اصناف

اَحَدُ الْعَوَامِ وَتَقْلِيدُهُمْ مَتَفَرِّعٌ عَلَى تَقْلِيدِ الْمُنْتَسِبِ وَالثَّانِي الْبَالِغُونَ
يَكْتَسِبُ عَوَامٌ اَوْ تَقْلِيدًا اَوْ كَيْفًا مَتَفَرِّعٌ عَنِ اَوَّلِ تَقْلِيدٍ مُتَّبَعٍ مُنْتَسِبِكِ اَوْ قِسْمٍ وَهَٰذَا هِيَ كَمَا يَنْبَغِي اِلَى الْمُرْنِ

الى تبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما يتسبون اليه لجرهم على طريقته
درجۃ اجتهاد کو اور مجتهد نہیں مقلد ہونا کسی مجتہد کا فرع میں سوا کسی نہیں کہ وہ سب اہل حق ہیں ہر طرف مجتہد کی

واستعمال الادلة وتزئيب بعضها على بعض
 اجتہاد اور استعمال اولہ میں اور تزئیب ہستی میں بعض اول کو بعض پر

واسطی جینی اونگی اور طریقہ ابنی نام کی

والثالث متوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد ولكنهم وقفوا على
درستم ثالث متوسط هم كهين ينبغي جدتها ذكره

اصول الامام وممكنوا من قياس ما لم يجدوه منصوصا على ما نص عليه
اصول او قواعد اجنبی امام پراور قارر هم بسبب قیاس کرنی او پس سؤل که جوین یا او نهونی او کو صرح این امام
وهو كلاء مقلدون انتهى انتم متوسط كل طبقه مجتهدین فی المسائل التي لا رأي فيها عن صاحب المذهب
اور پیر لوگ مقیدین تمام ہوا

كما قال الطحاوی والشامی عن ابن كمال الثالثة طبقة
جیسا کہ الطحاوی اور شامی بنی ابن کمال سی کہ ثالث طبقه

المجتهدین فی المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب كالطحاوی
مجتهدین فی المسائل کا بی او مسائل کہین کوئی روایت او عن صاحب مذهب سی جیسا کہ طحاوی
والمختصاز والكرخي والسرخسی والحلواني والبرزوي قاضيان في مشاهير
اور مختصاف اور کرنی اور سرخسی اور حلوانی اور برزوی اور قاضی خان اور کی امثال

وهو كلاء لا ينفردون في الاصول ولا في الفروع لكنهم يستنبطون
اور پیر لوگ نہیں مخالف ہوتی اپنی امام کی نہ اصول اور قواعد میں اور نہ مسائل اور فروع میں لیکن استنباط کرتی ہیں
الاحكام والمسائل التي لا نص فيها على حسب القواعد انتهى اور نقل تاسع یہ کہ
اون مسائل کا کہین کوئی نص او عن صاحب مذهب سی اور یہ مقتضی قواعد اجنبی امام کی تمام ہوا

كتب اصول من ان العامي اذا عمل بقول مجتهد في حكم مسألة فليس له
کہ عامی جبکہ عمل کری ساتھ قول مجتہد کی کسی حکم اور مسئلہ میں پس نہیں جائز او کی
الرجوع عنه الى غيره اتفاقا واما في حكم مسألة اخرى فهل يجوز ان يقلد
الرجوع کوئی طرف قول اور کی بالاتفاق اما مسئلہ اور میں آیا جائز یہ تقلید غیر کی

للمختار الجواز لنا القطع بوقوعه في زمن الصحابة فان الناس في كل عصر
پس مختار جواز سی دیس ہماری اس جواز پر وقوعہ کا زمانہ صحابہ میں کیونکہ لوگ ہر زمانہ میں

اور پیر لوگ مقیدین تمام ہوا

یستفتون المفتین ولا یلزمون سوال مفتت بعینه و قد سلم و تکرر ولم ینکر
فتوی طلب کرتی تہی مفتیوں اور نہیں لازم پکڑتی تہی سوال مفتی واحد کا اور یہ ہم شایع ہوا اور کمرہ کے علاوہ اس کے
قلو التزم من ہبامعینا کما ہب مالک او من ہب الشافعی او غیرہما
پس اگر لازم پکڑی کوئی شخص نہ ہب معین جیسا کہ ہب مالک کا ہی یا نہ ہب مالک شافعی کا یا اور کا

فقیہ ثلثہ اقوال لحدھا یلزم وثانیہا لا یلزم وثالثہا کالاول وهو من لا یلزم
اس میں تین قول ہیں ایک ان تینوں کا یہم ہی کہ لازم ہی اور دوسرا ان کا یہم ہی کہ نہیں لازم اور تیسرا ان کا یہم ہی کہ نہیں

فان وقعت واقعة یقلد فیہا لیسر لہ الرجوع و اما فی غیرہا فیتبع فیہا من
پس اگر واقع ہو کوئی مسئلہ کہ فقہ کی اس میں تو نہیں جائز اس کی ہی رجوع اس ہی لیکن غیر اس مسئلہ میں تابع ہوگا
شاء کما فی العودی شرح مختصر الاصول وقال فی مختصر الاصول
جای جیسا کہ عودی شرح مختصر الاصول میں ہی رہا مختصر الاصول میں

ولا یرجع عنہ بعد تقلیدہ اتفاقا و فی حکم آخر المختار الجواز لنا القطع بوقوعہ
کہ نہ رجوع کری اور ہی بعد تقلید کی بالاتفاق اور حکم دوسری میں مختار جواز ہی دلیل ہمارے ان جواز پر علم
ولم ینکر فلو التزم من ہبامعینا کما ہب مالک و الشافعی وغیرہ فشاہنا کالاول
بغیر انکار کی لیکن اگر لازم پکڑی کوئی شخص نہ ہب معین کو جیسا کہ مذہب امام مالک کا یا امام شافعی کا یا امام احمدی کا یا امام حنفی کا

انہی قال فی التزم لا یرجع عما قلنا اتفاقا و ہل یقلد غیرہ فی غیرہ المختار
نام ہوا اور کہا تحریر الاصول میں کہ نہ رجوع کری اور اس مسئلہ کی نہ وہم تقلید کر چکا ہی بالاتفاق لیکن مختلف ہو میں
نعم للقطع بانہم كانوا یمتثلون مرة واحدة غیرہ غیر طرہین مفتیا
کہ ان جائز ہی واسطی علم کی یا منظر کہ تہی فتوی طلب کرتی کہی اس ہی اور کہی اس ہی نہ التزام کرتی مفتی

واحد اقلو التزم من ہبامعینا کما ہب حنیفہ او الشافعی فقیل یلزم وقیل لا
واحد کا پس اگر التزام کری کوئی شخص نہ ہب معین جیسا کہ مذہب ابو حنیفہ یا شافعی کا پس توت بعض ہی کہ لازم ہی
وقیل مثل من لم یلزم وهو الغالب علی الظن بانہی علی اهل المذہب الثاني
اور بعض ہی کہ کہہ مثل غیر مقرر ہی کی اور یہ غالب ہی ظن پر تمام ہوا اور علت پکڑی ہی اہل مذہب ثانی فی

اس میں تین قول ہیں

جای جیسا کہ عودی

کی

کہا یا تقلید کر کے

اور بعض ہی کہ کہہ

فصار اجماعاً ولو التزم مذہباً معیناً ای عہد نفسہ اذہ علیٰ ہذا الملک
پس ہو گیا یہ اجماع اور چہاں کی اور اگر التزم کی کوئی شخص مذہب میں کا یعنی قرار دی لی دل اپنی میں کہ میں اس مذہب پر

مذہب الی حنیفۃ او غیرہ ذیل یلزم الاستمرار علیہ ام لا فقیل نعم یجب
جیسا کہ مذہب ابو حنیفہ وغیرہ کا پس اس وقت کیا لازم ہی اور واجب ہی استمرار اس مذہب پر یا نہیں پس کیا گیا کہ

الاستمرار و یحرم الانتقال من مذہب الی مذہب اخر لان الاستمرار لا یجوز
استمرار اور حرم ہی انتقال ایک مذہب سے طرفہ مذہب اور کی کیونکہ التزام نہیں خالی

من اعتقاد غلبۃ الحقیۃ فیہ وقیل لا یجب الاستمرار ویجوز الانتقال ہذا
اعتقاد غلبہ حقیقت کی سی اوس میں اور کیا گیا کہ نہیں واجب اس پر استمرار اور صحیح ہی انتقال اور یہ قول

هو الحق الذی ینبغی ان یؤمن ویعتقد بہ ولكن ینبغی ان لا یكون الانتقال
تانی ای اس حق ہی کہ لائق ہی کہ معتقدہ اور مستفہ ہو اس کا لیکن واجب ہی یہ کہ ہو یہ انتقال

للتلہی فان التلہی حرام سواء کان فی التذہب او فی غیرہ اذ لا واجب الا واجب
ہو اور کی پہلی کیونکہ تلہی حرام ہی خواہ مذہب میں ہو یا غیر میں اس واسطے کہ نہیں واجب تاکری تلہی

لہ تعالیٰ ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہباً من المذہبات فایجابہ تشیع
اللہ تعالیٰ اور چاہا کہ نہیں واجب کیا کسی پر یہ کہ مذہب پڑی مذہب نام کا ائمہ سے پس واجب تھا اس کا شریعت

جدید وقیل من التزم کم لم یلزم فلا یرجع عہ اقل فیہ وفی غیرہ یقلد
جدید ہی اور کیا گیا کہ وہ شخص کہ ملزم مذہب کا پس نہ ملزم کی ہی پس رجوع کری مقلد فیسی ہو غیر میں تقلد

من شاء انتہی قال صاحب بحر الرائق فی الرسالۃ المسماۃ برفع الفشاء عن
ہم کی چاہی تمام ہوا اور کہا صاحب بحر الرائق فی اوس رسالہ میں کہ مسمی برفع الفشاء عن وقتی

العصر والعشاء وخیر الدین الرملی فی فیض الرائق علی بحر الرائق قال
العصر والعشاء ہی اور خیر الدین رملی فی فیض الرائق علی بحر الرائق میں کہ کہا

الشیخ القاسم فی تصحیح القدوری قال لا صولیون اجمعون لا یصح الرجوع
شیخ قاسم فی تصحیح قدوری میں کہ کہا اہل اصول سبکی میں کہ نہیں صحیح ہی رجوع

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى فقد علم مما ذكر ان المقلد
تقليد سی بعد عمل کی بالاتفاق تمام ہوا پس معلوم ہوا ما ذکر سی کہ مقدمہ

اما غیر ملتزم او ملتزم فلو كان الاول فحكمه ان لا يرجع عن
یا تو غیر ملتزم مذہب کا ہی یا ملتزم مذہب کا ہی پس اگر ہوا اول تو حکم اوسکا یہ ہی کہ نہ رجوع کری

تقليد المجتهد في الاحكام المعمولة بالاتفاق وله في غير هذه
تقلید امام کیسی احکام معمولہ میں بالاتفاق اور اوسکو غیر ان

الاحكام المعمولة ان يرجع الى غيره من المجتهدين ولو كان الثاني فحكمه
احکام معمولہ میں اختیار ہی کہ رجوع کری طرف اور مجتہد کی مجتہدین سی اور اگر ہوتا ہی تو حکم اوسکا

مختلف على ثلاثة اقول قال البعض يجب عليه الاستمرار لان غلبة الحقيقة
مختلف ہی تین اقوال یہ کہا بعض ہی کہ واجب ہی اوسپر استمرار کیونکہ غلبہ حقیقت کا

يوجب ذلك فيجزم الانتقال ومرد عبد العلي حيث قال في اجابته تشرع
واجب کی ہی اس استمرار کو پس حرام ہی انتقال اور نہ کہا اسکو عبد العلی نے معلوم ہی جبکہ کہا کہ ایسا ہی اسکا شرع

جديد وقال البعض لم يجب عليه الاستمرار اذ لا واجب له الا واجب الله
جدید ہی اور کہا بعض ہی کہ نہیں واجب اوسپر استمرار اسو سہی کہ نہیں واجب ہوتا مگر وہ جو کہ واجب کی اور کہ وہ

تعالى ولم يوجب على احدا ان يمتنع من الامتة فلا يجزم الانتقال
تعالی حالانکہ نہیں واجب کیا گیا کسی پر مذہب پکڑنا کسی امام کا امتدسی پس نہوا احرام انتقال

وقال البعض هو كغير الملتزم فلا يصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق
اور کہا بعض ہی کہ وہ مثل غیر ملتزم کی ہی پس نہیں صحیح رجوع تقلید سی بعد عمل کی بالاتفاق

فالجواب ان ذلك الوجوب بمعنى الفرض لا بمعنى الواجب الذي كان تركه
پس جواب اسکا یہ ہی کہ یہ وجوب چونکہ کوری معنی فرض ہی نہ بمعنی واجب کہ ہی ترک اوسکا

مكروهها تخريم كما صرح به عبد العلي حيث قال ففيل نعم يجب الاستمرار
مکروہ تحریمی جیسے کہ نسخی کی ہی اسکو عبد العلی نے بحر العلوم ہی جبکہ کہا اونی کہ کہا کہ ان واجب ہی استمرار

ویمحرمان انتقال انتهى لان الحرمة ضد الوجوب الذي كان بمعنى الفرض
اور حرام ہی انتقال تمام ہوا کیونکہ حرمت ضد وجوب کی ہی کہ وہ بمعنی فرض کی ہی

فقد علم مما ذكر ان ذلك الاختلاف إنما كان في الفرضية وعدم الفرضية
پس معلوم ہوا ماذکر سی کہ یہ اختلاف سوائی اکی نہیں کہ ہی فرضیت اور عدم فرضیت میں

لا في الوجوب وعدم الوجوب فكان فرضية الاستمرار مختلفا فيهما وجوباً
نہ وجوب اور عدم وجوب میں پس ہوا استمرار فرضیت اور نہ مختلف فیہ اور وجوب

متفقاً عليه بين العلماء كما قال الامام حجة الاسلام في الاحياء لم ين
متفق علیہ در میان علماء کی جیسا کہ کہا امام حجت الاسلام فی حیاء العلوم میں کہ نہیں گیا

احد من المحصلين الى ان المجتهد يجوز له ان يعمل من وجوب اجتهاد غيره
کوئی عالم علمائی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہو عمل کرنا بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ اس طرف

ان الذي ادى اجتهاده في التقليد الى شخص واحد افضل العلماء يا حجب
کہ جو مقدمہ کہ پہنچی فکر او کی تقلید میں کہ یہ امام افضل علماء دین کا ہی یہ کہ اخذ اور عمل کی

بغيره بل على التقليد اتباع مقلده في كل تفصيل فان مخالفة التقليد متفق
بدون غیر پر بلکہ واجب ہی ہر مقلد پر اتباع اپنی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت او کی اپنی امام کی متفق کہ

كون منكر ابي المحصلين انتهى وقال الشيخ عبد الوهاب الشرنوبلي في الميزان
منکر ہونا او کا در میان علماء کی تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الوهاب الشرنوبلی فی میزان صغری میں

اما من لم يصل الى فهم دعوى الشريعة الاولى وجب عليه التقليد بمن
کہ جو شخص نہ داخل ہو شہود میں شریعت اولی کو تو واجب ہی او پر تقلید نہ ہب واحد کی

واحد كما مر تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس اليوم
جیسا کہ گذری ہی تقریر او کی داخل خوف وقوع کی ضلالت میں اور ہی پر عمل لوگوں کا اب

انتهى وقال شاه ولي الله في الانصاف اعلم ان الناس كانوا في ثلاثة احوال
تمام ہوا اور کہا شاہ ولی اللہ فی الانصاف میں کہ جان لی کہ لوگوں تہی حدی اولی

کما فی مسلم الثبوت الذی هو کالوحی عند مصنف المعیار وعلیه الحکم برسی
جیسا کہ مذکور ہی مسلم الثبوتین جو کالوحی یا نزدیک مولف معیار کی اور سی برسی مہر علی جیسا کہ
اقر بہ مصنف المعیار و بہ نطق الکتاب فی السنۃ والقبایر والعقل والاجماع
خود اقرار کیا مصنف معیار فی اور ساتھ ہی ناطق ہی کتاب امداد سنت رسول بعد اور یاس اور عقل امداد مع

کما سیاتی ان شاء اللہ تعالیٰ ثم لا یخفی ان قلی اهل لاصول ان المقلد
جیسا کہ عنقریب آدینگا انشاء اللہ تعالیٰ بہر پوشیدہ غریبہ کہ قولا علی اصول کا کہ مقدمہ کو

لا یصح رجوعہ عن التقليد بعد العمل بالاتفاق ہو حجة لنا علی مصنف
سبب صحیح رجوع تقید سی بعد عمل کہ بالاتفاق وہ تحت ہی ہماری مصنف معیار بہ

المعیار کما سیاتی علیک ان شاء اللہ تعالیٰ اور نقل عاشر یہ ہے کہ کہ شیخ ابون تیم
جیسا کہ عنقریب آدینگا اور تہری ان سنا اللہ تعالیٰ

تہری لاصولین لا یرجع عما قلد فیہ اتفاق وهل یقلد غیرہ فی غیرہ تحت الفہم
کہ رجوع کرنا مسائل معمولی بالاتفاق لیکن مختلف ہوئی ہیں زمین کہ مقدمہ کو اختیار ہی بہ تقید

بأنکم لو اختلفتم مرة واحدة و مرة غیرہ غیر طرین مفتی واحد فلو لم یختلف
فقہ یقینی کہی اس سی اور کہی اوکی غیر سی نہیں ہی لازم کہ عقلی مفتی واحد کو پس اگر لازم نہ کر ہی کو عقل

معینا کالی خیفۃ والشافعی فقیل یلزم وقیل لا وقیل مثل من لم یلزم و
معین کو مثل مذہب ابو حنیفہ یا مذہب امام شافعی کا یا لازم ہی اور بہر تہر اور مختلف ہوئی ہیں زمین علماء پس کہ کیا لازم

هو الغالب علی الظن لعدم وجوبہ شرعا و تخرج منہ جواز تتبع مرخص
کہ مقرر مثل غیر مقرر ہی ہی اور یہ ہی غالب کی ظن پر مدعی نہیں اور اس کی کہ وہ اس کی ہمار کو شرعا اور تخرج ہی اس جواز جو ہر

للمذاهب لا یمنع فیہ مانع شرعی اذ لا انسان ان یساک الاخف علیہ
مذہب ابونہب منع کرنا زمین کو ہی مانع شرعی اسو مطی کہ جائز ہی اساک کی ہی بہر کہ چلی وہ طریق جو انسان تہر بہ اور بہر

اذا کان لہ الیہ سبیل بان لم یکن عمل فیہ باخرو کان علیہ السلام یجب
اچکہ ہر طرف اس کی کو ہی سبب یا بخیر کہ نہ پہل عامل او زمین ساتھ ہی کی غیر کہ اور ہی علیہ السلام دوست رکھتی

وہی کہ ان خبیثاتی واطعیہ جونی اسلام کی کہ وہ

وہی کہ ان خبیثاتی واطعیہ جونی اسلام کی کہ وہ

فاخف علیہم انتھی پس یہ تصریح ہی ابن ہمام سی کہ جائز ہی مقولہ کو سہل امر اختیار کرنا
 ہوا اسان ہوتا انتھی
 مذہب مجتہدین سی یعنی جائز ہی عمل کرنا ہر امر سہل پر کسی مذہب میں ہو کیونکہ اجماع جو منقول ہی سلم
 الثبوت وغیرہ میں ابن عبد البر سی انہ قال لا یجوز للعافی تتبع مریض المذہب
 اجماعاً انتھی وہ منوع ہی بدلیل ان الامام احمد بن حنبل لہ مراایتان فی تفسیق
 متنبہ مریض المذہب انتھی جواب کا موقوف ہی اوپر ایک تفسید کی وہ یہ ہی کہ شیخ ابن تیم
 نی تصریح کی ہی اس جواز کی اوپر اس قاعدہ مسلمہ کی وہ قاعدہ یہ ہی کہ لا یرجع عما قلد بالافتقار
 کہ نہ رجوع کری مقولہ مسائل معمولہ سی

وله فی غیره تقلید غیره که ادا علیه تقید قوله و بخرج منه جواز
و اما و کجایز ہی غیرین تقلید غیر که چنانکه دال ہی اسپر مقید کرنا قول اینی و بخرج منه جواز

تتبع رخص المذاهب بقوله اذا كان له اليه سبيل بان لم يكن عمل
تتبع رخص المذاهب كوماته قول ابن ابي سنيان بان لم يكن عمل

فیه باخرای اذاکان له ای للانسان الیه ای الى ذلك القول سبیل بان
فیه باخر کی یعنی جبکہ ہوا اسطی او کی معنی اسطی انسان کی طرف او کی یعنی طرف سے قول کی سبیل یا منظور

لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ فِيهِ بَاخِرَاءُ لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ وَلَا يَقُولُ آخِرُ مَخْلُوفٍ أَلَا لَئِنْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ

شرح مسلم الثبوت في شرح قول ابن الهمام اذا كان له اليه سبيل بان
 شرح مسلم الثبوت بين شرح قول ابن الهمام من جبكه هو واسطى وكل طرف وكل كوى سبيل بان يظن

لم یظنها من الشرع منع التحريم بان لم یکن عمل فیہ بالخروج اصابی علی
 که نه گمان کردی شرعی منع تحريم که باینطور که نهو عامل او بمن سنا نه او که ضد کی به قول ابن همام که سنی

منع الانتقال عما قلد ولمرة انتهى ودليل الشيخ ابن الھمام علی ذلك الجواز
منع ہونی انتقال کی مسائل معلوم سی اگرچہ عمل ایک سی ہاں ہوتا مگر اور دلیل شیخ ابن الھمام کی اس جواز پر

حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت واخبر رسول الله صلى الله عليه

وسلم بین امرین قط الا اخذ ایسرهما عالم یکن اثباتان کان اثباتان
وسلم در میان دو امر کی یکی مگر اخذ کرنی آسان تر اونها کیست نبوده گناه پس اگر هوتا ده گناه هونی
بعد الناس منه متفق علیه ذکره فی مشکوٰۃ فی باب اخلاقه
دوئری یہ حدیث متفق علیہ ہی ذکر کیا اسکو مشکات کی باب اخلاقہ

وشمائله صلی اللہ علیہ وسلم فذلک الحدیث وامثاله انما کان
وشمائله صلی اللہ علیہ وسلم میں پس یہ حدیث اور امثال اونکی سوائی اکی نہیں
فی امرین ضدین مساو دلیلہما قال صاحب البحر الرائق فی الرسالة
کہ پہنچ دو امرین ضدین کی ہی کہ مساوی ہی دلیل اون دونوں کی صاحب بحر الرائق فی رسالہ میں

المسماۃ برفع الغشاء عن وقتی العصر والغشاء وقد صرح المحقق ابن الہمام
جو مسمی ہی سائبہ رفع الغشاء عن وقتی العصر والغشاء کی کہ تحقیق تصریح کی ہی محقق بن ہمام فی
فی شرح الہدایۃ ان الاحتیاط هو العمل باقری الدلیلین والعلل بہ واجب
شرح ہدایہ میں کہ احتیاط وہ عمل کرنا ہی سائبہ اقوی اولہ کی اور علل سائبہ اقوی اولہ کی واجب ہی
فظهر ہذا ان الصواب ما ذهب الیہ ابو حنیفہ رحمہ وان العمل بہ علی
پس ظاہر ہوا سائبہ اس نہ کو کہ صواب نہ ہب ابو حنیفہ کا ہی اور علل کرنا سائبہ او کی اوپر

مقلدیہ واجب ولافتاء بغیرہ لا يجوز لہم انتہی فاذا عرف ذلك التمهید
مقلدین او سیکل واجب ہی اور فتویٰ دینا سائبہ غیر مذہب ابو حنیفہ کی نہیں جائز مقلدین ابو حنیفہ کو تمام ہوا
عرف ان ذلك المجاوز من الشیخ مشروط بشرطین الاول مساواة الدلیلین
معلوم ہو گئی یہ بات کہ یہ جواز شیخ ابن ہمام ہی سائبہ دو شرط کی شرط اول مساوی ہونا دو دلیلوں کا

والثانی عدم العمل بغیر الخفاء ولا لان المقلد لا یرجع عما قد بعد العمل
اور دوسری شرط نہ عمل ہونا سائبہ غیر اخف کی اولہ کیونکہ مقلد نہیں رجوع کر سکتا مسائل معمولی بعد عمل کی
بالاتفاق فذلک من الشیخ ابن الہمام تصریح باستیصال قاعدة لا فہیبتہ
بالاتفاق پس یہ شیخ ابن الہمام ہی تصریح ہی سائبہ او کی دینی قاعدہ لازمیت

یہ حدیث صحیح ہے

اس کا ترجمہ

مصنف المعیار واستیصال دورانہ بین المذاہب بان کل مقلد یجوز
مصنف معیار کی کمی اور جڑ اوکھڑی دوران اوکیکی درمیان مذاہب کی باینظر کہ ہر مقلد کو جائز ہی
لہ ان یصلی یوما علی مذہب الشافعی ویوما علی مذہب غیریہ ویعمل مرة بهذا
یہ کہ نماز پڑھی مثلاً ایک دن مذہب شافعی پر اور دن دوسری مذہب غیریہ پر اور عمل کی کبھی ساتھ ہی
و مرة بضده و هكذا فی کل مسألة من مسائل المجتہدین و اقوالهم و بیان
اور کبھی ساتھ ہی کہ ہم فرض کرتے ہیں مثلاً کہ جمیع مسائل شرع آئندہ سومین مثلاً ایک سو سجد
ذلك لأجل أن فرضنا مثلاً أن جمیع مسائل الشرع ثمان مائة مثلاً مائة
اس مجال کا یہ ہی کہ ہم فرض کرتے ہیں مثلاً کہ جمیع مسائل شرع آئندہ سومین مثلاً ایک سو سجد
للصلوة مائة وللزکوة مائة وللصوم مائة وللحج واربعمائة للمعاملات فإذا
نماز کا اور ایک سو سجد زکوٰۃ کا اور ایک سو سجد صوم کا اور ایک سو سجد حج کا اور چار سو سجد معاملات کا ہیں
قلد المقلد بکرمثلاً با بحیفة فی مائتی الصلوة والمعاملة والکافی مائتی
کہ تقلید کی تقلید یعنی بکرمثلاً المثل ابو حنیفہ کی دوسو سجد صلوة اور معاملہ میں اور امام مالک کی دوسو
الزکوة والمعاملة والشافعی فی مائتی الصوم والمعاملة واحمد بن حنبل فی
سجد زکوٰۃ اور معاملہ میں اور امام شافعی کی دوسو سجد صوم اور معاملہ میں اور امام احمد بن حنبل
مائتی الحج والمعاملة فكان استمراره علیه واجبا وانتقاله عنه ممنوع بالاتفاق
دوسو سجد حج اور معاملہ میں پس ہوگا استمرار او کا اثر مذکور پر واجب وانتقال او کا اثر ممنوع بالاتفاق
عند ابن الهمام ربح او قلد المقلد زید أحد الأئمة الأربعة فی ذلك کلامه فكان استمراره
نزدیک ابن ہمام رحمہ اللہ کی یا تقلید کی تقلید یعنی زید بن ایک امام کی جو ائمہ اربعہ رحمہم اللہ میں سے ہیں ہر مسئلہ میں
علیه واجبا وانتقاله عنه ممنوع بالاتفاق عند ابن الهمام ربح فقد حصل
اس مذہب مذکور پر واجب وانتقال او کا اثر ممنوع بالاتفاق نزدیکی بن ہمام رحمہ اللہ کی ہی پس حاصل ہوا
ما ذکرنا کل واحد من زید و بکر کان استمراره علی من هبیه واجبا وانتقاله
ما ذکرنا کہ ہر واحد زید اور بکر سی استمرار او کا اثر اپنی اپنی اس مذہب مذکور پر واجب وانتقال او کا

عنه ممنوعاً بالاتفاق عند ابن الھمام مرجحاً غایۃ ما فی الباب ان تعدھ
 اوس سی ممنوع بالاتفاق نزدیک ابن ھمام رحمۃ اللہ علیہ کی غایۃ ما فی الباب یہی کہ مذہب پکڑنا
 بکر کان بد لک الوجہ وتمدھب بدید کان بد لک الوجہ لکنہما شریکان فی
 بکر کا ہی ساتھ اس وجہ مذکور کہ اور مذہب پکڑنا بدید کا ہی ساتھ اس وجہ مذکور کی یکن وہ دونو شریکین
 وجوب الاستمرار ومنع الانتقال بالاتفاق عند ابن الھمام رحمہما فکان لا منھبۃ
 وجوب استمرارین اور منع انتقال میں بالاتفاق نزدیک شیخ ابن ھمام رحمہما کی پس بموجبی نہ ہیئت
 مصنف المعیار و دورانہ بین المذھب باطل بالاتفاق عند الشیخ ابن الھمام
 مصنف معیار کی اور دورانیت او کی درمیان مذہب کی باطل بالاتفاق نزدیک شیخ ابن ھمام رحمہما کی
 لکن بقی ان المقلد اذا اختلف فی وجہ من الوجھین یختار فقلنا ان مقتضی
 لیکن باقی یہی یہ بات کہ مقلد جبکہ اختیار کری تو کوئی وجہ دونو وجہ سی اختیار کری پس کہی ہم کہ مقتضی
 القاعدة الاصلیۃ المذكورۃ ان یختار الوجہ الاخیرۃ الاول لانہ لو اختیار
 قاعدہ اصولیہ مذکورہ کا یہی کہ اختیار کری وجہ اخیر نہ وجہ اول اسطرحی کہ اگر اختیار کری جائی
 الاول فلا بد لکل مقلد من احد الامرین اما تذکرہ کل حکم ہا نہما عمل قبل ذلک
 وجہ اول تو ضروری ہر مقلد کو لازم پکڑنا ایک دو امر کا یا تو یاد رکھنا او یکہ ہر حکم کو باینظر کہ عمل کیا سنی قبل اس
 بحکم کذا فلا عمل لان بخلافہ فہکذا فی کل مسئلۃ من مسائل الدین لکن
 ساتھ حکم فلانی کی پس عمل کو ہا میں ساتھ خلا او کیکی پس بطرح ہر مسئلہ میں کل مسائل دین سی یکن
 فلک باطل بوجھین الاول ان تذکر کل مقلد کل مسئلۃ من مسائل الدین
 یہ یاد رکھنا اسطرح کا باطل ہے دو وجہ کہ وجہ اول یہی کہ یاد رکھنا ہر مقلد کا ہر مسئلہ کو مسائل دین سی
 بالوصف المذكور متعدد والثانی ان شیوع الخیانة وعدم الدیانة وفساد
 وصف مذکور کہ متعدد اور دشواری اور وجہ ثانی یہی کہ شیوع خیانت اور عدم دیانت اور فساد
 النیۃ فی ہذہ القرون یوما فیو ما فی الترقی بحکم الاحادیث المذكورۃ الاثری
 نیت ان قرون میں دن بدن ترقی میں ہی بحکم احادیث مذکورہ کی کیا نہیں کہتا تو

ان الناس ساعدوا الى ما يوافق نفوسهم حتى يعطون القضاة رشوة في
 كونه ساعدت كمنوع من طرف اوس حكم كرجوعوا فوافقوا اولى نفوس الى ان ياتوا الى من نقد كورشوت
 فيصل مقدماتهم واما ان يكون لكل مقلد في كل عصر كتاب يجمع فيه معمولاته
 اولى مقدمات كفيصلون من يابيه كهور مقلد كلى - عمر من يك - يك كتاب كنه جمع يون او من معمولاته
 لثلاثينسى فلا يلزم رجوع عن معمولاته وهو ايضا باطل لان تدوين كتاب
 نو كنه بهول جائى ليس - لازم آجائى رجوع او كما معمولاتى سريه بهى باطل هى اسنى كنه تدوين كتاب ك
 لكل مقلد في كل عصر وكل مصر يجمع فيه معمولاته متعذر فلذا لم يحكم به
 هر مقلد كلى هر زمانه من اور هر سنى تين كنه جمع يون او من معمولاته او كى معمولاتى بنده انين حكم كيا
 احد من الامم الماضية فلم يبق الا الوجه الاخير بان يخذ التقليد المذهب
 اسنى ام كى كسى مقلد كرائمه صابى سى پس بناق را كنه مذهب جودون هى كتاب تين
 المدون فى كتاب جهم فيه مسائل الدين المعتبرة عن الامام المعتمد باتفاق العلماء
 كرجوع كلى من او من مسائل دين كى جو معتبرين امام معتبرى كنه ده معتبرى به اتفاق علماء اهل سنت
 فيعمل كل مقلد بحسب استمراره عليه فحصل العمل بمقتضى القاعدة اصولية من
 پس عمل كى سائنه او كى هر مقلد بحسب تفرار كى او سبر پس حاصل هو كاساتنه كلى كل بوجوب مقتضى قاعدة اصولية ك
 ان المقلد لا يعمل الا رجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق فكانت هذه القا
 كنه مقلد كنه من صحيح رجوع تقليدى بعد عمل كى بالاتفاق پس هو كاساتنه به قاعده
 الاصولية معمولاته باهذ لك الوجه قطعا فتعين ذلك الوجه الاخير فلذا
 اصولية معمول - سائنه اس وجه اخير كى قطعا پس تين هو سى بهى بهى وجه اخير بهذا
 اختاروا العلماء بعد تقرر المذهب ذلك الوجه الاخير كما اخبر به شاه دلى الله
 اختيار كيا علماء دنى بعد تقرر مذاهب كى اس وجه اخير كى جيب كنه خردى هى اكى شاه دلى الله
 الدهلوى فى الانصاف حيث قال اعلم ان الناس كانوا فى المائة الاولى والثانية
 دهرى دلى الله فى كتاب انصاف من جبكه كيا كنه جان لى نو كنه لو كى تى صدى اول اور دوسرى من

غیر مجعین علی التقلید بذهب واحد بعینه و بعد المائتین ظهر فیہم

غیر متفق تقلید مذہب واحد معین پر لیکن بعد دو ہر سکی ظاہر ہوا انہیں

التمذہب للجمہدین باعیانہم و قل من کان لا یعمد علی مذہب مجتہد

مذہب پکڑنا مذہب مجتہد خاص خاص کا اور قلیل ہوا وہ شخص کہ نہ پکڑ مذہب مجتہد خاص کا

بعینہ و کان هذا هو الواجب فی الزمان انتہی فحصل مما ذکر ان تقلید المذہب

اور تہا یہ مذہب پکڑنا امام واحد کا واجب اس زمانہ میں تمام ہوا پس حاصل ہوا ما ذکر سی کہ تقلید کرنی

الواحد من مذاهب الائمة الاربعة واجب لان مقتضى القاعدة

مذہب واحد کی مذہب اربعہ کیسی واجب ہی اس واسطی کہ مقتضی قاعدہ

الاصولية الاتفاقية لم يحصل لایہ فکان واجباً لان العمل بتلك القاعدة

اصولیہ اتفاقیہ کا نہیں حاصل ہوتا مگر ساتھ ہی پس ہوا یہ واجب اس واسطی عمل کرنا ساتھ اس قاعدہ

الاتفاقية واجب ذلك الواجب لم يحصل الا بالوجه الاخير یعنی بتقلید

اصولیہ متفق علیہا کی واجب ہی اور یہ واجب نہیں حاصل ہوتا مگر ساتھ اس وجہ آخر کی یعنی ساتھ تقلید کرنی

مذہب الامام الواحد فکان العمل بالوجه الاخير یعنی تقلید مذہب الامام

مذہب امام واحد کی پس ہوا عمل ساتھ وجہ آخر کی یعنی ساتھ تقلید کرنی مذہب امام

الواحد واجباً لان مقتضى الواجب فکان الاستمرار علی المذہب

واحد کی واجب اسنی کہ مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہی پس ہوا استمرار مذہب

الواحد واجباً لذلک اختاره العلماء كما صرح به الامام حجة الاسلام الغزالی

واحد پر واجب لہذا اختیار کیا اسکولعلماء کی جیسا کہ تصریح کی ساتھ ہی امام حجت الاسلام امام غزالی

الشافعی فی احیاء العلوم فی الرابع من الرکن الثاني من الباب الثاني من

شافعی مذہب فی احیاء العلوم کی اور شرط رابع میں کہ رکن ثانی سی ہی کہ وہ باب ثانی سی ہی کہ وہ

کتاب الامر بالمعروف والنہی عن المنکر حیث قال لم یذہب احد من

کتاب الامر بالمعروف والنہی عن المنکر سی ہی جبکہ کہا اسنی کہ نہیں گیا کوئی شخص

المحصلین الی ان المجتہد یجوز لہ ان یعمل بموجب اجتہاد غیرہ ولا الی ان کذلک
 ملاسی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہی عمل کرنا بموجب اجتہاد اپنی غیر کی اور نہ اس طرف کہ جس مقلد کی
 ادی اجتہادہ فی التقلید الی شخص راہ افضل لہ لہذا خذ بمذہب غیبہ بل علی کل

دیکھا تقلید میں ایک امام کو افضل علماء کا وہ اخذ کری مذہب غیر کا بلکہ امام ہی ہر

مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان مخالفتہ للمقلد متفق علی کونہ

مقلد پیروی ہی امام کی ہر سند میں اس واسطے کہ مخالفت کرنی اپنی امام کی منکر ہی

منکر ابن المحصلین انتہی وقال الشیخ عبد الوہاب الشعرانی المالکی فی المیزان

بہ اتفاق علماء کی تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الوہاب شعرانی مالکی میں

اما من لو یصل الی شہود عین الشریعة الاولیٰ فیجب علیہ التقلید بمذہب

اگر جو شخص نہ واصل ہو طرف شہود عین شریعت اولیٰ واجب ہی اس پر تقلید مذہب

واحد کما ہر تقریرہ خرافا من الوقوع فی الضلال وعلیہ عمل الناس الیوم انتہی

واحد کی جیسا کہ گذری تقریر اس کی واسطی خوف وقوع کی ضلالت میں اور آہی پر ہی عمل لوگوں کا آج ہر

فاعلم ان الاجماع الذی نقلہ ابن عبد البر المالکی انہ لا یجوز للعالمی تتبع

پس جان متبع کرنا اور اس اجماع کا نقل کیا ابن عبد البر مالکی کہ نہیں جائز عالمی کو متبع

ممنوع من اجماع انتہی ممنوع ومن فروع لان المثبت سیم الامام عبد البر

ممنوع من اجماع بالاجماع ممنوع اور مدفع ہی کیونکہ مثبت خاص کر امام عبد البر

الذی ہوں ائمة الاجتہاد والحديث والاصول وقريب العهد بالامام احمد

جو ائمہ اجتہاد اور حدیث اور اصول سی ہی اور قریب العہد ساتھ امام احمد

بن حنبل لانہ ولد سنة ثمان وستين وثلاثمائة مقدم علی النافی کہا

بن حنبل کی ہی اس واسطے کہ وہ پیدا ہوا ہی سن تین سو اٹھ سو تین مقدم ہی اور نافی کی جیسا

تقریر فی اصول الفقہ واصول الحديث ولان کون احد الروایتین علم التفسیق

کہ ثابت ہی یہ قاعدہ اصول فقہ اور اصول حدیث میں اور ہی متبع کرنا اس اجماع مذکور کا ممنوع اور مدفع ہی

اس واسطے کہ ہر امام ایک اور حدیث کا امام ہر امام ایک اور حدیث کا امام ہر امام ایک اور حدیث کا امام

لا يدل على ان رواية عدم التفسير متأخرة بل يدل على ان رواية التفسير
بين دال بهر که روایت عدم تفسیر که متأخری روایت تفسیر کیست بکمالی است که روایت تفسیر کی
متأخرة عن رواية عدم التفسير لان المبهم والمحرم اذا تعارضوا ولم يؤثر
متأخری روایت عدم تفسیر کیست اسواسطی که هیچ اور محرم جبکہ متعارض ہوں اور نہ معلوم ہوتا ہے انکی
جعل المحرم متأخر كما في كتب الاصول وكون مذهب الامام احمد بن حنبل ان
توکیا جاتی ہو محرم کو متأخر هیچ جیسا کہ کتب اصول میں مذکور ہے و ہونا مذهب امام احمد بن حنبل کہ
تقليد المفضل مع وجود الافضل ممنوع كما في كتب الاصول يؤيد ما قلناه
تقلید مفضل کی باوجود ہونی افضل کہ ممنوع ہے جیسا کہ کتب اصول میں مذکور ہے مؤید ہے جاری قول کہ
فقد علم ما ذكر ان مصنف المعيار اقدم تقديره كلها باطالة ودلالة
پس معلوم ہوا ان کسی کہ مصنف معیار کی تقلید تمام لوگوں کو کل باطل ہیں اور دلائل اوکی
بعضها واهية وبعضها غير مطابقة كما مر فالان نشرع في تعريف
بعضی واهیہ ہیں اور بعضی غیر مطابق دعوی پر جیسا کہ گذاریم یہ کہہ دیں بشرع کرتی ہیں ہم تعریف
التقليد وبيان تقسيمه ونقول بتوفيق الله العزيز القدير فانه نعم المولى
تقلید میں اور ہمان تقسیم اوکی میں اور کہتی ہیں ہم ساتھ توفیق اسد عزیز قدر کی کردہ نعم المولی
ونعم النصير فاعلم ان التقليد في عرف الشرع اتباع غير المجتهد المجتهد
اور نعم النصیری

العدل يعني تقيه عرف شرع من متبع هو نا غير مجتهد كما مجتهد عدل کی پس یہ تعریف تقلید
کی متعلق ہی اوپر تین قیدوں کی قید اول یہ ہے کہ ہوتا ہے غیر مجتہد اور قید ثانی یہ ہے کہ ہوتا ہے متبع
اور قید ثالث یہ ہے کہ ہوتا ہے عدل اس کی کہ مجتہد کو تقلید کرنی کسی جائز نہیں بالاتفاق قال حجة
الاسلام في الاحياء لم يذهب احد من المصليين الى ان المجتهد يجوز
الاسلام فی احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئی شخص علامہ کی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہی
له ان يعمل بموجب اجتهاد دغیرہ اشعہ وقال المشامي في رد المحتار شرح الدر المنثور
عل کرنا بموجب اجتہاد غیر

بذل التقليد الشرعي

تعريف التقليد الشرعي

بيان فقه اولى

بذل التقليد الشرعي

فی بحث رسم المفتی لان المجتهد مأمور بالعل بمقتضی ظنه اجماعاً انتهى

بحث رسم مفتی من کہ مجتهد مأمور ہی ساتھ عمل کی وجہ اسی اجتہاد کی جامع

وقال فی مسلم الثبوت والعقدک شرح مختصر من غیر من کتاب الاصل لو حکم بحل

اور کہا مسلم الثبوت اور عضدی شرح مختصر اصل ۱۰۰ و ص ۱۰۱ میں اور مذکور ہے کہ

کان باطلا اتفاقاً لانه یجب علیہ العمل بظنه ولا یجوز له التقلید مع اجتہاد

تو یہ گاہ کہ باطل بالاتفاق اسو علی کہ واجب ہی او سبہر عمل موجب اجتہاد ہی کہ اور نہیں جائز ہی کہو تقلید مع اجتہاد

اجماعاً انتهى اور قید ثانی اسو علی کہ مفتی فقط ہوتا ہی نہ غیر مجتہد بالاتفاق قال صاحب

بالاتفاق

بحر الرائق فی البحر الرائق والرسالة للسماة برفع الغشاء عن وقتی العصر

بحر الرائق فی بحر الرائق من اور اول رسالہ میں جو سہی ہی ساتھ نام رفع الغشاء عن وقتی العصر

والطحاکی فی شرح المختار والشامی فی رد المحتار قال الشیخ ابن مہام فی فتح القدیر

الغشاء کی اور طحاکی فی شرح رد المختار میں کہ کہ شیخ ابن مہام فی فتح القدیر میں

قد استقر رأی الاصولیین علی ان المفتی هو المجتهد واما غیر المجتہد ممن

کہ قراری ہی رأی اہل اصول کی اسبکہ کہ مفتی وہ مجتہد ہی

حفظ اقوال المجتہد فلیس یفتی فالواجب علیہ اذا سئل ان یدکر قول المجتہد

حفظ کر ہی میں اقوال مجتہد کی وہ نہیں ہی مفتی پس واجب ہی او سبہر جبکہ سوال کیا جادی یہ کہ ذکر قول مجتہد کا

کابی حنیفة علی وجہ الحکایة انتهى وقال العینی فی شرح الکفر قال البرزک

جیسا کہ ابو حنیفہ بھر حکایت کی

اور کہا عینی فی شرح کفرین کہ کہا امام بزدی فی

فی اصولہ لجم العلماء والفقہاء علی ان المفتی وجب ان یکون من اهل الاجتہاد

ابنی اصول میں کہ اجماع علماء اور فقہاء ہی اسبکہ کہ مفتی واجب ہی یہ کہ ہو اہل اجتہاد ہی

وان لم یکن من اهل الاجتہاد فلا یجوز له ان یفقی الا بطریق الحکایة انتهى

اور اگر نہ ہو اہل اجتہاد ہی تو نہیں حلال ہو کہ یہ کہ فتویٰ دی مگر بطور حکایت کی

اجتہاد
اصول میں ہی کہ مجتہد ہی کہو اجتہاد

اجتہاد

وقال في الفتاوى الظهيرية في كتاب القضاء اجمع الفقهاء على ان المفتي وجب

اور کہا فتاویٰ ظہیریہ کی کتاب القضاء میں کہ اجماع کیا فقہاء فی اسپر کہ مفتی واجب ہی

ان یکن من اهل الاجتهاد وان لم یکن من اهل الاجتهاد فلا یجوز له ان یفتی

یہ کہ ہو اہل اجتہاد ہی اور اگر نہ ہو اہل اجتہاد ہی تو نہیں حلال و کوبہ کہ فتویٰ ہی

الاب طریق الحکایة انتهى وقال في الفتاوى العالمکية في الباب الاول من

مگر بطور حکایت کہ اور کہا فتاویٰ ظہیریہ کی باب اول میں جو

كتاب القضاء اجمع الفقهاء على ان المفتي وجب ان یکن من اهل الاجتهاد

کتاب القضاء میں کہ اجماع کیا فقہاء فی اسپر کہ مفتی واجب ہی یہ کہ ہو اہل اجتہاد ہی

کذا في الظهيرية انتهى وقال النودي في شرح مسلم في كتاب الاقضية قال العلماء

جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہی اور کہا امام نووی فی شرح مسلم کی کتاب الاقضية میں کہ کہا علماء فی

اجمع المسلمون على ان ذلك الحديث في حاکم عالم اهل للحکم فان اصاب فله اجر

کہ اجماع کیا اہل اسلام فی اسپر کہ یہ حدیث بیچ حق اور اس حاکم عالم کی ہی کہ وہ اہل حکم کا ہو یعنی مجتہد ہو تو اس کی اور ہر

اجر باجتهاده و اجر باصابته وان اخطأ فله اجر باجتهاده قالوا فان من

ایک اجر اجتہاد کا اور ایک اصابت کا اور اگر غلطی ہوا تو اس کی ایک ہی اجر اجتہاد کا ہی کہا علماء فی اور شیخ

لیس باهل للحکم فلا اجر له بل هو اثر ولا یفقد حکمہ فهو عاص فی جمیع حکامہ

نہو مجتہد تو نہیں اس کی ہی اجر بلکہ وہ گنہگار ہی اور نہ جاری ہو گا حکم اس کا اور وہ گنہگار ہی جمیع حکم اپنی میں

سواء وافق الصواب ام لا وهي مردودة كلها فلا یعدن سر فی شیء من ذلك

برابر ہی کہ موافق صواب کی پڑی یا نہ پڑی اور یہ سب احکام اس کی مردود ہیں اور نہ معتد بہ کسی شیء میں ان احکام

انتہی اور قبیہ ثالث اسو علی ہی کہ مجتہد غیر عادل کی تقلید منع ہی بالاتفاق قال الامام

الاستوائی فی شرح منهاج الاصول للقاضی البیضاوی انہم اتفقوا علی ان العا

استوائی فی شرح منهاج الاصول قاضی بیضاوی کی ہیں کہ وہ علماء متفق ہوئے ہیں اسپر کہ عاصی کو

لا یجوز له ان یتفتی الا من غلب علی ظنہ اذ من اهل الاجتهاد والورع انتہی

نہیں جائز ہے کہ فتویٰ دیوی کر اسی کہ غالب ہی اوسکی راہ پر کہ وہ اہل اجتہاد ہی اور اہل ورع ہی

بیلان چند ثالث

فقه غیر فقیہ و مرب حامل فقه الی من هو افقہ منہ رواہ الامام الشافعی علیہ فی
حدیث کا غیر فقیہ ہوتا ہی بسا اوقات حامل حدیث کا فقیہ ہوتا لیکن حامل حدیث کا فقیہ ^{فقیہ} روایت کیا اقولام شافعی اور سنی
درواہ احمد الترمذی و ابوداؤد و الدارمی عن زید بن ثابت کافی مشکوٰۃ و تخریج
اور روایت کیا اقولام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد اور دارمی فی زید بن ثابت سی جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہی اور مردی ہی

عن زید بن ثابت وجبیر بن مطعم وانس بن مالک قالوا قال رسول الله صلى
زید بن ثابت اور جبیر بن مطعم اور انس بن مالک سی کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی

الله عليه وسلم نصر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها فرب حامل فقه غير
اللہ علیہ وسلم فی کہ تروتازہ کری اللہ اور عبد کو کہ سنائی میری حدیث کو یہ پہنچایا او کو کہ کہ بسا اوقات حامل حدیث کا

فقیہ ورب حامل فقه الی من هو افقہ منہ رواہ ابن ماجہ قدس سرہ
فقیہ ہوتا ہی اور بسا اوقات حامل حدیث کا ہوتا ہی ^{فقیہ} فقیہ کی روایت کیا اقولام ابن ماجہ فی پس یہ حدیث

فی معنی حدیث ابن عباس یدل علی الاخذ بقول الاولی فلذا نضر التقليد
پس معنی حدیث ابن عباس کی ہی وال ہی ہے کہ عمل ساتھ مذہب امام اولی اور اعلم کا ہی ہذا تفسیر کی گئی ہے

العملی بانه علی بقول العالم الراي في العلوم الشرعية الذي يعلم صدقه
عملی یا منظور کہ وہ تفسیر علی عمل کا ہی ساتھ مذہب اس عالم کی کہ وہ اعلم ہو اور افقہ ہو علوم شرعیہ میں اور معلوم ہو

في الامور الدينية بحيث غلب على اعتقاده انه يفتي بما في الكتاب والسنة
امور دینیہ میں یعنی عمل ہو یا منظور کہ غالب ہو اعتقاد پر کہ وہ فتویٰ دینی ہی بموجب کتاب اور سنت کی

لا يخرج قوله فان فاعلم يحصل الا بتقليد العلم والافضل كما هو مقتضى
نہ مجر د اپنی قوی سی پس یہ تفسیر تقلید کی نہیں حاصل ہو گی مگر ساتھ تفسیر اعلم و افضل کی جیسا کہ وہ مقتضی

ذلك الحديث فلذا صار عليه الاتفاق قال في الاجيه لم يذهب احد من
اسودھ ابن عباس اور ابن مسعود کا ہی ہذا ہو گی یہ تفسیر متفق علیہ کہا احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئی شخص

المحصلين الى ان المجتهد يجوز ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان
محقق اسی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہی کہ عمل کری بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ طرف ہی کہ جو مقدم کہ

ادی اجتهاده فی التقليد الی شخص مراد افضل العلماء ان یاخذ بمن هب غیره
یعنی رای اوکی تقلید من طرف امام افضل علماء کی یہ کہ علی کی مذہب غیر پر

بل علی مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان من الفقه متفق علی کونہ معکرا
بلکہ لازم ہی ہر مقلد پر اتباع اپنی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت اپنی امام کی متفق ہی منکر ہونا اور

بین المصلین انتہی فاعلم ان ذلك الدلیل الظنی ثالث من الكتاب والسنة
در بیان علماء کی پس جان تو کہ یہ دلیل ظنی ثابت ہی کتاب اور سنت

والاجماع والقیاس فاما الكتاب فقال الله تعالى فاستئذوا اهل الذکر ان کنتم
اور اجماع اور قیاس ہی اما کتاب فرمایا اللہ تعالیٰ کی کہ سوال کرو اہل ذکر کی اگر ہوتے

لا تعلمون فالایة تدل علی اتباع اهل الذکر لکن جمیع افراد اهل الذکر غیر مراد
جانتی ہیں آیت دال ہی اوپر اتباع اہل ذکر کی لیکن جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد ہیں

باجماع الاممۃ کما اقر به مصنف المعیار ایضا حیث قال ما حاصلہ انہ مطلق
ساتھ اجماع است کہ جیسا کہ اقرا کیا اسکا مصنف معیار ہی ہی جبکہ کہا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ وہ لفظ اہل

لکن اطلاقہ غیر مراد انتہی فاذا کان جمیع افراد اهل الذکر غیر مراد فیحمل علی الفرد
لیکن اطلاق اسکا غیر مراد ہی پس جبکہ ہوئی جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد پس محمول ہوگی اوپر فرد

الکامل لا الناقص لانه المتيقن ولان المطلق یحمل علی الفرد الکامل غالباً کما صرح
کامل کی نہ ناقص کی اسنی محمول ہی فرد کامل پر کہ وہ متیقن ہی اور اسنی محمول ہی فرد کامل پر کہ وہ مطلق ہی اور

به العلامة الجلیبی فی حاشیة شرح الرقابة فی بحث الاوقات حیث قال
اسکی علامہ جلیبی فی پنج حاشیہ شرح وقایہ کی بحث اوقات میں جبکہ کہا اوسنی

قلنا والمطلق ینصرف الی الفرد الکامل غالباً ولا یریب فی ان الفرض اکمل من التوافر
کہ کہتی ہیں ہم کہ مطلق منحرف ہوتا ہی طرف فرد کامل کی غالباً اور نہیں ہی شک ہمیں کہ فرض اکمل ہی توافر ہی

انتہی فاذا کان جمیع افرادہ غیر مراد وكان من شأن المطلق الحمل علی الفرد الکامل
تمام ہوا پس جبکہ ہوئی جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد اور مطلق محمول ہوتا ہی فرد کامل پر غالباً

نہا بیان دلیل ظنی
تقلید کا یہ مذہب
اور قیاس ہی
سبب دلیل
نہا بیان دلیل ظنی
تقلید کا یہ مذہب
اور قیاس ہی
سبب دلیل
نہا بیان دلیل ظنی
تقلید کا یہ مذہب
اور قیاس ہی
سبب دلیل

فلابد من حملہ علی الفرد الکامل ای لاهلیة الکاملة ولانه مطلق محمول علی المقید
توضوہ ہوا محل الکامل اوہ فرد کمال کی یعنی اوہ اہلیت کا ملکی اور اسکی محمول ہی فرد کمال پر کہ وہ مطلق ہی محمول اوپر
وہو قولہ تعالیٰ واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم فان مدلولہ الفرد الکامل
کہ وہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی کہ تا بعد ازیں کہ وہم احسن اول احکام کا جو اتاری گئی ہیں فرق تہا دی رب تہا دی کی کہ

من کل کما سبقت فی ذلک کاذبی الاستدلال علی الوجوب فانه مما ثبت
کل ہی ہی جیسا کہ عنقریب آوے گی پس یہ قدر کافی ہی استدلال میں وجوب پر اسکی کہ وہ ثابت ہوتا ہی

بالدلیل الظنی وقال اللہ تعالیٰ واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم فالایة
دلیل ظنی سی اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی کہ تا بعد ازیں کہ وہم احسن اول احکام کی جو اتاری گئی ہیں فرق تہا دی رب تہا دی کی کہ

نص صریح فی وجوب اتباع احسن ما انزل الینا من ربنا وهو احکم الفرد الکامل
نص صریح ہی پیچ وجوب اتباع احسن اول احکام کی کہ او تاری گئی ہیں طرف تہا دی رب تہا دی سی اور وہ احکم فرد کمال

وبیان ذلک الاجمال ان المجتہد مظهر حکم اللہ تعالیٰ لا مثبت عند اهل السنة
ہیں اور بیان اس اجمال کا یہ ہے کہ مجتہد مظهر ہی حکم اللہ تعالیٰ کا نہ مثبت حکم کا نزدیک اہل سنت

والجماعة لان المحکم هو اللہ وحده بالاجماع لقولہ تعالیٰ ان المحکم الا للہ وقلا
اور جماعت کی اس واسطے کہ حکم فقط وہی اللہ وحدہ ہی بالاجماع حکم قول اللہ تعالیٰ کی کہ نہیں ہی حکم مگر اللہ ہی اور

صد الشریعة فی التوضیح فی بحث القیاس فالمراد ہذا المعنی لان القیاس
صد الشریعہ یعنی توضیح کی بحث قیاس میں کہ مراد یہ معنی ہیں نہ یہ معنی کہ قیاس

مثبت للمحکم ابتداء لان مثبت المحکم هو اللہ تعالیٰ فلذا قالوا ان القیاس
مثبت حکم کا ہی ابتداء میں کیونکہ مثبت حکم کا ہی اللہ تعالیٰ ہی فقط لہذا کہا علانی کہ قیاس

مظہور لا مثبت انتہی فاذا کان المجتہد مظهر لا مثبتا کان احکام ثابتة
مظہور ہی نہ مثبت تمام ہوا پس جبکہ تھا کہ مجتہد مظهر ہی نہ مثبت تو ہو ہی احکام او کی ثابت

بالنص ومعنی کما صرح بہ العلامة التفتازانی فی شرح العوائد حیث قال و
بالنص اگرچہ از وی معنی کی جیسا کہ فقیر کی ہی کی علامہ تفتازانی فی شرح عقائد میں ہی جبکہ کہا کہ

مقتدی

مدلول اس قول اللہ تعالیٰ کا فرد کمال رب تہا دی سی پس آیت

دلیل ظنی

الثالث ان القياس مظهر لا مثبت فان الثابت بالقياس ثابت بالنص معنی
 وجه ثالث که قیاس مظهری نه مثبت پس ثابت بالقیاس ثابت بالنص می از روی معنی که
 انتهى و بیان آن احکام المجتهدین علی قسمین قسم ثابت بالنص و قسم ثابت
 تمام ہو اور بیان اسکایہی کہ احکام مجتہدین کی دو قسم ہرین ایک قسم ثابت بالنص می اور ایک ثابت
 بالقیاس لکن لما كان القياس تعدياً الحكم من الاصل الى الفرع لا اتحاد العلة
 بالقياس می لیکن یہاں قیاس متعدی کرنا حکم کا اصل سے طرف فرع کی سبب اتحاد علت کی
 كان الثابت بالقياس ثابتاً بالنص معنی فاذا كان احكامه ثابتة بالنص ولو
 تو ہوا ثابت بالقیاس ثابت بالنص از روی معنی کی پس جبکہ ہوئی احکام مجتہد کی ثابت بالنص اگرچہ
 معنی لا شك فان الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل احسن من
 از روی معنی کی اور نہیں شک ہے کہ احکام جو مستخرجہ ہیں سائتہ قوت فرد کامل کی احسن ہیں
 الاحكام المستخرجة بقوة غيره كان الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل
 اول احکام سی جو مستخرجہ ہیں سائتہ قوت غیر کی تو ہوئی احکام مستخرجہ سائتہ قوت فرد کامل کی
 احسن وانزل فلما كانت الآية تدل على وجوب اتباع احسن وانزل وكانت
 احسن وانزل کی پس جبکہ ہوئی آیت دل دہے وجوب اتباع احسن وانزل کی اور ہی
 الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل احسن من الاحكام المستخرجة بقوة غيره
 احکام مستخرجہ سائتہ قوت فرد کامل کی احسن احکام سی جو مستخرجہ ہیں سائتہ قوت غیر کی
 دللت علی اتباع الفرد الكامل من الكل فوجب على المقلد اتباع من هب الفرد الكامل
 تواتر کی آیت کی اور پر اتباع اور فرد کی کہ وہ کامل ہی کل ہی پس واجب ہوئی اور پر مقلد اتباع من هب الفرد کامل
 بذلك الكتاب لا ريب فيه وقال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 سائتہ اس کی کہ کہ نہیں شک اوسمین اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی جودی تم کو رسول پکارو تم کو اور جو کہ تم کو
 عنه فانتهوا فالآية تدل على اتباع المجتهد الا فضل من غيره وبيان ذلك
 اور سی تو باز ہو پس آیت دل دہی اور پر اتباع مجتہد افضل کی نہ غیر کی اور بیان اس اجمال کی

تبع المجتهد

ان لایة تدل علی اخذ جمیع الاحکام لکن اخذ جمیع الاحکام کان فی منزله رسول
که آیت دال بر او پر اخذ جمیع احکام کی لیکن اخذ جمیع احکام کا ہونا زمانہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ وکان بعدہ بالواسطۃ فكان اخذ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر واسطہ اور ہوا بعد آنحضرت کی ساتھ واسطہ کی پس ہوا اخذ

المجتہد یا ہا بواسطۃ الدلیل واخذ المقلد یا ہا بواسطۃ المجتہد جمیع
مجتہد کا ان احکام کو بواسطہ دلیل کی اور اخذ مقلد کا ان احکام کو بواسطہ مجتہد کی اور جمیع

الاحکام قسمان قسم مجتہد علیہ وقسم مختلف فیہ فاذا کان الاول فلا کلام
احکام دو قسم ہیں ایک تم مجتہد علیہ اور ایک تم مختلف فیہ پس جبکہ ہر قسم اول تو نہیں کلام

فیہ لکونہ متفق علیہ واذ کان القسم الثانی کان العمل بجمیع احکام جمیع
اوسم کیونکہ وہ متفق علیہ ہی اور جبکہ ہر قسم ثانی تو ہوگا عمل جمیع احکام جمیع

المجتہدین محال والا لزم اجتماع النقیضین فی العمل والاعتقاد بان یعتقد
مجتہدین پر محال والا لازم آوے گا اجتماع نقیضین کا عمل میں اور اعتقاد میں یا بطور کہ اعتقاد کی

کل مکلف فی کل ان انه حلال وحرام او فاسد وصحیح او واجب و غیر واجب
ہر مکلف ہر مین کہہ دے حلال ہو اور حرام ہی یا وہ فاسد اور صحیح ہی یا واجب اور غیر واجب ہی

وهو باطل باتفاق العلماء كافة فاذا کان الامر كذلك فالایة لا تخلو من
اور یہ باطل ہی باتفاق علماء کا کہہ کی پس جبکہ ہوا امر اس طرح پس آیت نہیں خالی اس سے

ان المراد العموم بان یاخذ جمیع احکام جمیع المجتہدین او الخصوص بان یاخذ
کہ مراد عموم اس کا ہی یا بطور کہ اخذ کیا جائی جمیع مجتہدین یا مراد خصوص یا بطور کہ اخذ کیا جائی

جمیع الاحکام بحسب الطاقة البشرية فلا سبیل الی الاول والا لزم اجتماع
جمیع احکام بحسب طاقت بشریہ کی سو کوئی نہیں سبیل طرف قسم اول کی معنی عموم کی والا لازم آوے گا

النقیضین فی العمل والاعتقاد وهو باطل عند کل فتعین المخصوص وهو ان
اجتماع نقیضین کا عمل اور اعتقاد میں اور وہ باطل نزدیک کل علماء کی پس متعین ہر شق خصوصاً کہ وہ یہ ہے

ياخذ جميع الاحكام بحسب الطاقة البشرية ومقتضى الطاقة البشرية ان
 که اخذ کردی جميع احکام کو بحسب طاقت بشریه کی اور مقتضى طاقت بشریه کی یہ کہ
 ياخذ المجتهد اقوى الدليلين المختلفين والمقلد افضل المجتهدين عند اختلاف
 اخذ کردی مجتهد اقوى دليلين کا اور مقلد افضل مجتهدين کا وقت اختلاف کی یعنی قسم
 فقد ثبت بتلك الاية اتساع المجتهد لافضل ونقول بوجه اخر وهو انه اذا كان
 پس ثابت ہو اساتہ اساتہ کی اتباع مجتهد افضل کا یا کہتی ہیں ہم سناہ ورجہ ہو لکہ وہ یہہ ہی کہ جبکہ ہر
 القسم الاول فلا كلام فيه لكونه مجمعا عليه واذا كان القسم الثاني كان عمل
 قسم اول تو نہیں کلام او میں کیونکہ وہ جمع علیہ ہی اور جبکہ ہر قسم ثانی یعنی مسائل مختلف تو ہو لکہ
 المجتهدين والمقلدين بجميع احكام جميع المجتهدين المختلفين فيها غير ممكن الا
 مجتہدین اور مقلدین کا ساتھ احکام جمع مجتہدین غنیمتیں کہ غیر ممکن والا
 لزوم اجتماع النقيضين في العمل والاعتقاد وهو باطل بالاتفاق فاذا كان الامر
 تو لازم آئیگا اجتماع نقيضين کہ عمل اور اعتقاد میں اور وہ باطل ہی بالاتفاق پس جبکہ ہوا
 كذلك فقد وجب على المجتهدين والمقلدين تعيين الاحكام في جميع المسائل
 اس طرح تو واجب ہوا مجتہدین اور مقلدین پر تعین احکام کی جميع مسائل
 المختلفة فيها فاذا كان الامر كذلك من تعيين الاحكام كان احتمال الخطأ في
 مختلف یہاں پس کہ جبکہ ہوا امر اس طرح تعین احکام ہی تو ہو گا احتمال خطا کا
 ممكنات كل مجتهد وكل مقلد قطعا لان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب
 معمولات ہر مجتہد اور ہر مقلد قطعا کیونکہ مجتہد کبھی غلطی ہوتا ہی اور کبھی مصیب
 وان الحق واحد كما يستلزم من الكتاب السنة والاجماع والقياس والعقل
 اور حق یعنی صورت بجا نہ ہو تا ہی جیسا کہ عنقریب پڑا جائیگا کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس اور عقل ہی
 حتى اقربه مصنف المعيار في معياره بانه مسلم عند الجمهور فاذا كان الامر
 حتی کہ اقرب کیا اسکا مصنف معیار فی اپنی معیار میں یا منظور کہ وہ مسلم عند الجمهور ہی پس جبکہ ہوا

كذلك فكلما كان دليل المجتهد أقوى وأمام المقلد أفضل كان احتمال الخطاء
 أسطر تعين الحكم أي واد احتمال خطأ مجتهد کسی بر حکم ہوگی دلیل مجتهد کی قوی اور امام مقلد افضل ہوگا احتمال خطا کا
 اقل والصواب اکثر واخذنا منكم الرسول اتم وكلما كان دليل المجتهد أمام المقلد
 اقل والصواب اکثر اور اخذنا منكم الرسول کا اتم اور جبکہ ہوگی دلیل مجتهد اور امام مقلد

ادون كان احتمال الخطاء اكثر والصواب اقل واخذ ما اتاكم الرسول انقص فقد
ادون ترموگا احتمال خطا کا اکثر اور صواب اقل اور اذ ما اتاکم الرسول کا انقص پس
وجوب بتلك الایة الشریفة علی المجتهد اتباع اقوی الدلیلین وعلی المقلد اتباع
واجب ہوا سائنہ اس آیت شریفہ کی مجتہد پر اتباع اقوی دلیلین کا اور مقلد پر اتباع

منہب افضل المجتہدین لیکن احتمال الخطاء اقل و الصواب اکثر و اخذنا
 منہب افضل مجتہدین کا تو کہہ ہوا احتمال خطا کا اقل اور صواب اکثر اور اخذنا
 اتکم الرسول اتم بحسب الطاقة البشرية فقد حصل ما ذکر ان اتباع منہب
 اتاکم الرسول کا اتم بحسب طاقات بشریہ کی پس حاصل ہوا مذکور سی کہ اتباع منہب

افضل المجتہدین علی المقلد واجب بتلك الايات فلما كان عدم ذلك في زمن
افضل مجتہدین کا تقدیر واجب ہی سہنہ حکم ان آیات کی ہر گاہ کہ بتا عدم اسکا زمانہ
الصیابة لضربة عدم تقریر المذاهب سبب الاشتغال كما هو والضربة
صاہبین واسطی ضربة عدم تقریر مذاهب کی سبب اشتغال مذکور کی اور ضرورت

تبليغ المحضر وتلا ضرورة بعد تقر المذهب فلا يقاس عليه قال المداعلي
سبل كرويتي من منوما كوا و من هي ضرورت بعد تقر مذاهب كيش قياس كيا جا نيكو سبر كيا على
القارى فى الرسالة المؤلفه فى جواب الرسالة المنسوبة الى امام الحرمين وجب
قائى فى اوس سالىن مؤلفه فى جواب سالىن جو منسوبه فى طرف امام الحرمين كيا جب هي

علیہ حتماً یعین مذہباً من هذه المذاهب الى ان قال فان قيل ليس
بمستحسن ان تعین مذہب از مذہبات

عزیز
سورۃ مقرر
مقررہ از
مقتضی کار
اذا کان کذا
لا یكون ذلک
و من الصحابة

في عهد الصحابة كان الواحد يخبر اباين ان ياخذ في بعض الوقايم من هذا الصديق
زمانه صحابه من كهناشخص يخبره ميان اكي كراذكري بعض مسائل من ذهاب صديق اكبر كا

اکابر و فی بعض اخرج من هب! لفاروق قلنا انما کان كذلك لان مسائل الصحابة
اور بعضی مسائل میں مذہب حضرت عمر کا کہی میں ہم کہ تھا امر اس طرح زمانہ صحابہ میں اس طرحی مسائل صحابہ

لم تكن كافة لعامة الوقائم ولا شاملة لكافة المسائل لأنهم لم يعرفوا الى تعريف
 كي نتبر شامل جميع حوادثه كو امره شامل سبائل كو اسو اسطى كه صحابه فارغ برى طرف تعريف

التقاریر و تمہید الاصول فاجل الضرورة یجمل للمقلدین اتباع الامامین ما یؤلفونہ
مسائل کی اور تمہید قواعد کی بیس واسطی ضرورت کی درست ہوتا مقلدین کو اتباع دو امام کا اہماری رائے میں

فمن اهل السنة الاربعة كافية لمعرفة الكل فلا ضرورة لاتباع الامم التي انتهت
مذاهبهم اربعة كافي في معرفت كل مسائل كوپس نهو ضرورت اتباع روامم كى تمام هوا

رواه السننہ فاخرجہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
است پس مروی ہی ابن عباس سی کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

من تولى من اهل المسلمين شيئا واستعمل عليهم رجلا وهو يعلم ان فيهم من هو اولى
 له بشخص دلى هو اهل اسلام كى كسى شى كى يعنى خلاف كى پير مقرر كى اذ پير قاضى باين فكره ده جانا شى كى اذ پير

واعلم منه بكتب الله وسنة رسول الله ^{صلى الله عليه} فقد خان الله ورسوله وجماعة
اور علم ہی کہ اس کی ساتھ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ^{صلى الله عليه} کی بہر خیانت کی اسی نے اسے اور اس کی رسول کی اور جماعت

المسلمین رواہ الطبرانی ومثله فی الحدیث و آخرہ عن عبد اللہ بن مسعود
ابن اسلم کی روایت کیا اسکو طبرانی فی اور مشکی ہایہ من ہی اور مروی ہی عبد اللہ بن مسعود

ورزید بن ثابت و انس بن مالک و جبر بن مطعم قالوا قال رسول الله صلى الله
ورزید بن ثابت اور انس بن مالک اور جبر بن مطعم سی کہا کہ فرما رسول خدا صلی اللہ

عليه وسلم نصر الصعبد اسم مقاتلي فبلغها فرب حامل فقه غير فقيه و
عليه وسلم في ترو تازة كرى اعداوس بنده كوك سنا حديث ميرى كوبر سينيا با مسا اوشا حام حديث كافر فقيه

مرتب حامل فقهه الی مرتب فقهه منه رواه اهل الحديث كما هو في ذلك الحديث
بسا اوقات حامل حديث كما حامل برتانی طرف افتد کی روایت کیا اسکو اہل حدیث نے جیسا کہ گذشتہ میں یہ حدیث

حدیث
ثالث

فی معنی حدیث ابن عباس یدل علی الاخذ بقول الاولی و آخرهم عن عائشة
یعنی حدیث ابن عباس کی ہی دال ہی اوپر اخذ قول امام افضل کی اور مروی ہی حضرت عائشہ سی

قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لقوم فيهم ابوبكر ان يؤمهم غيره
کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ نہیں لایں وہی قوم کی کہ انہیں ابوبکر کا یہ کہ امام ہر لوگ

میرا

رواه الترمذی في ذلك الحديث يدل على ان الامام مهما امكن كان افضل من غيره
روایت کیا اسکو ترمذی فی یہ حدیث دال ہی اوپر اسکی کہ امام جہاں تک ممکن ہو افضل غیر سی

فذلك السنة كالكتاب على اتباع مذهب المجتهد افضل دون غيره واما الاجماع
پس دلالت کی سنت فی شریعت کتاب کی اوپر اتباع مذهب مجتہد افضل کی نہ غیر کی اور اما اجماع

باز
در
مذہب
مجتہد
افضل
دون
غیر
و اما
اجماع

فهو على النوعين ضراحة ودلالة فاما النوع الاول فقال الامام حجة الام
وہ نوع پر ہی کی کہ قسم باعتبار صراحت اجماع کی اور کی کہ قسم باعتبار دلالت اجماع کی اما نوع اولی کا امام حجتہ الاسلام

في احياء العلوم لم يذهب احد من المصنفين الى ان المجتهد يجوز له ان يعمل
احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئی شخص علماء کی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہی عمل کرنا

بموجب اجتهاد غيره وكالاتي الذي ادعى اجتهاده في التقليد الى شخص سواه
بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ اس طرف کہ جو مقدم کہ پہونچی راہی اوکی تقلید میں کہ نہ امام

افضل العلماء ان ياخذ بمذهب غيره انتهى فاخذ الامام بكون الاجماع على
افضل علماء کا ہی یہ کہ عمل کری مذهب غیر یہ تمام ہوا پس خبر دی امام غزالی فی ساتھ ہونی اجماع کی

فذلك المرام وسند ذلك الاجماع ذلك الكتاب المار والحديث المار والفقهاء
اس مرام پر اور سند اس اجماع کی یہ کتاب مذکور اور یہ حدیث مذکور اور قیاس

عزیز
مذہب
مجتہد
افضل
دون
غیر
و اما
اجماع
سند
ذلك
الاجماع
دلائل
من
حدیث

الاتي لا يقال ان ذلك الاجماع يخالفه قول الجمهور في حيث جوزوا تقليد الفضل
جو عنقریب آئے گا نہ کہا جاوی کہ یہ اجماع مخالف ہی او کو قول جمهور کا کیونکہ طرز کیا اور نہ ہی تقلید فضول کی

لانا نقول ان قول الجمهور في مقابلة المنع فان الامام احمد بن حنبل انما
 كبره كنهى بين هم كه قول جمهور كما مقابل منع بين هي اسواسطه كه امام احمد بن حنبل اورا كنهى
 الكثيرة من الفقهاء قالوا ان تقليد المفضل عند وجود الافضل ممنوع وقال
 كثيره مجتهدين قائلين كه تقليد مفضل كي وقت موجود هوني افضل كي ممنوع هي اورا قائلين
 الجمهور بجواز ذلك الجواز من الجمهور في مقابلة ذلك المنع فهذا كما يقول
 جمهور اسكي جواز كا پس به جواز جمهوري مقابله اس منع كي هي اور بهر ايسا كه هي
 الشافعي يعني للشافعي بفرضية الفاتحة ان الصلوة بغير الفاتحة غير
 شافعي مذهب يعني و شخص كقائل هي فرضيت فاتحه كه صلوة بغير فاتحه كي غير جائز هي
 جائزة وقال الحنفى يعني للحنفى قال بوجوب الفاتحة في مقابلة ذلك المنع
 اور كنهى حنفى المذهب يعني و شخص كقائل هي وجوب فاتحه كا مقابله اس منع كي
 ان الصلوة بغير الفاتحة جائزة فلا منافاة بين النقلين والتطبيق هما
 كه صلوة بغير فاتحه كي جائز هي پس نهوي كوي منافات درميان و نو نقل كي اور تطبيق جيتك
 امكن مقدم ثم لا يخفى على احد ان المراد بذلك الاجماع قول من يعتد به
 مكن هو مقدم هي بهر نه پوشيده نه هي كسي پر كه مراد سانه اس اجماع كي قول اوس شخص كي كه معتبر هي قول اوس كا
 لا قول من لا يعتد به فلا يرد ما صدر من لا يعتد به فلذا ثبته وقال في
 نه قول اوس شخص كا كه غير معتبر هي قول اوس كا پس نه وارد هوا بو كچه صادر هوا اوس شخص هي بو غير معتبر هي قول اوس كا
 الاحياء بعيد ذلك و مرأى من يرى انه يجوز لكل عقول ان يختار من المذهب
 احيا العلم مين تورا سا چي اسكي كه راي اوس شخص كي جو بيهتاي كه جائز نه هر عقله كونه كه اختيار كي نه اسكي
 ما اراد غير معتد به انتهى وقال شاه ولي الله الهلوي في عقد الجيد
 جو چاي غير معتبر هي تام هوا اور كه شاه ولي الله الهلوي في عقد الجيد مين

بناگاهي اور كنهى

بناگاهي

والمراجع عند الفقهاء ان العامي المنتسب الى مذهب لا يجوز له مخالفة
 كه مرجع فقهاء كا بهر هي كه عامي جو منسوب به سوي نه مذهب هي و صاحب مذهب هي نهين جائز او كونه الفت

انتهی وقال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی الصراط المستقیم قرأه علماء
پورا ہوا اور کہا شیخ عبد الحق دہلوی فی صراط المستقیم میں کہ نفی علماء

متاخرین در آخر زمان همین است وهو المختار وفيه الخير انتهى كلامه
متاخرین کا آخر زمان میں یہی ہے اور ہی مختار ہی اور لو میں پیر ہی نام ہو کلام اس کا

وسیاتی تمامہ واما النوع الثاني فوجهه اما الوجه الاول فقد انعقد
اور غیر شب او یکجا تمام او کا مانع ثانی پس دلالت او کی ساتھ چند وجوہ کی ای ایمان و جادل کا کہ نقد

الاجماع علی ان المقلد لا يرجع عما قلده نقله الا کابر فی کتب الاصول والفرع
اجماع اس پر کہ مقدمہ رجوع کی اپنی عمل ہی نقل کیا اس اجماع کو اکابر فی اپنی کتب اصول و فروع میں

کما امر فوجب العمل بمقتضى ذلك الاجماع لكن العمل بمقتضى ذلك الاجماع
جیسا کہ گذر اپس واجب ہوا عمل بمقتضی اس اجماع کی لیکن عمل بمقتضی اس اجماع کی

لا یحصل الا بتقليد المذهب الواحد كما مر بيانه في جواب النقل العاشر
نہی حاصل ہوتا مگر ساتھ تقلید مذہب واحد کی جیسا کہ گذر بیان او کا جواب نقل عاشمین

فكان تقليد المذهب الواحد من مذاهب الاثنية الاربعة واجبا
پس ہوئی تقلید مذہب واحد کی مذاہب ائمہ اربعہ کی ہی واجب

بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما الوجه الثاني فقد انعقد الاجماع
ساتھ دلالت اس اجماع کی ایمان وجہ ثانی کا یہی ہے کہ منعقد ہوا اجماع

في ذلك الزمان على عدم العمل المخالف للاثنية الاربعة كما مضى فحصل
اس زمانہ میں لو پر نہونی اس عمل کی کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ کی جیسا کہ گذر میں حاصل

ههنا ثلث صور فالصورة الاولى ان يكون عمل المقلد خلافا لاثنية
اس مقام میں تین صورت اول یہ ہے کہ ہو عمل مقلد کا خلاف ائمہ

الاربعة بان يصلي مثلا متوضيا من الماء المتغير علما بمن ذهاب
اربعہ کی بانیہ ہو کہ نماز پڑھی مثلاً متوضی ہو کہ پانی متغیر ہی عمل مذہب اہل

بجانب کلام
نہی حاصل ہوتا

فہی

الظاهر فذلك العمل خلاف الأئمة الأربعة لكون الماء نجسا عند كل واحد
 ظاهر کی پس یہ عمل مخالف ہی ائمہ اربعہ کی اس واسطی کہ پانی نجس ہی نزدیک ہر امام کی
 منهم فكان مخالف لاجماع المذكور والصورة الثانية ان يكون عمل المقلد
 ائمہ اربعہ کا پس ہو مخالف اس اجماع مذکور کی اور صورت ثانیہ یہ کہ ہو عمل مقلد کا

بالحال عند الأئمة الأربعة بان يصلي مثلا متوضيا من دون قلتين فيه
 باطل نزدیک ائمہ اربعہ کی ہاں ہے کہ نماز پڑھنی مثلا متوضی ہو کر کم قلتین ہی کر دین

نجاسة مكنتها بسم دون سائر الراس فذلك الصلوة باطلة عندهم ما
 نجاست ہی کفایت کفہ ساتھ مسح کم تمام سر ہی پس یہ نماز باطل ہی نزدیک ائمہ اربعہ کی اما
 عند الشافعي واحد فلكون الماء نجسا او ما عند أبي حنيفة ومالك فترك
 نزدیک شافعی اور احمد کی باطل ہی واسطی ہونی پانی کی جس نزدیک اونکی اما نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کی باطل ہی

مسح قدر الفرض يمكن ذلك العمل مخالف لاجماع الذي انعقد على عدم العمل
 مسح تمام سر کی پس ہو ائمہ علیہ السلام مخالف اس اجماع کی جو منعقد ہوا ہی اور ہونی اس عمل کی
 المخالف للأئمة الأربعة وقد قرأتم مصنف المعيار محمد اسمعيل في تنوير
 جو مخالف ہو ائمہ اربعہ کی اور قرأ کیا امام مصنف کی فی یعنی محمد اسماعیل فی تنویر

اليعينين يكون ذلك العمل خرق لاجماع حيث قال نعم لا تيان بفعل مشتمل
 الیعینین میں ساتھ ہونی اس عمل کی باطل بالا جماع جبکہ کہا ان کہندوس عمل کا جو مشتمل ہی

على منافيات به بالاجماع وان اختلف في كل واحد منها خرق لاجماع انت هي قال
 اپنی منافیات اور مغتبت بید بالا جماع اگرچہ مختلف فیہ ہی منافی اور مغتبت ہونا اور کفر اور فساد و خروج کی ہی کہا
 الامام الشعراني في الميزان الكبرى قال الامام الزماني من أئمة المالكية فان
 امام شعرانی فی المیزان کبریٰ میں کہہا امام زمانی فی ائمہ مالکیہ سی کہ

هذه الصورة لم يقل بها احدا انتهى وقال شاه عبد العزيز في اسولات العشرة
 یہ صورت وہ ہی کہ نہیں قائل ہوا اسکا کوئی شخص تمام ہوا کہہا شاہ عبد العزیز فی سوالات عشرین

اسی نزاکت کی جامع کی اور مذکور

فان التلخیص باطل انتهى وقال في الدر المختار التلخیص باطل بالاجماع
 كتحقیق تملیق باطل ہی تمام ہوا اور کہا در المختار میں کہ تملیق باطل ہی بالاجماع
 انتهى الصورة الثالثة ان لا يكون عمل المقلد خلافاً لثلاثة الاربعة ولا باطلا
 تمام ہوا اور صورتہ ثالثہ یہ کہ عمل مقلد کا خلاف ائمہ اربعہ کی اور نہ باطل

عندهم بان يعمل الحنفی علی مذهبه والمالکی علی مذهبه والشافعی علی مذهبه
 نزدیک اونہی بانظر کہ عمل کری حنفی اپنی مذہب پر اور مالکی اپنی مذہب پر اور شافعی اپنی مذہب پر
 والحنبلی علی مذهبه ولا يكون حينئذ خلاف الاجماع فلما كان مقتضى الاجماع
 اور حنبلی اپنی مذہب پر پس نہوگا اسوقت خلاف اجماع کی پس جبکہ ہوا مقتضی اجماع کا

كذلك حكما بطلان الصورة الاولى واما بترك الصورة الثانية وقلنا بوجوب
 اسطرح تو حکم کیا یعنی ساتھ بطلان صورت اول کی اور امر کیا یعنی ساتھ ترک صورت ثانیہ کی اور قائل ہوتا ہوں ہم
 تقلید المذہب الواحد من مذاهب الثلاثة الاربعة بمقتضى ذلك الاجماع لانه
 تقلید مذہب واحد کی مذہب ائمہ اربعہ کی ساتھ مقتضی اس اجماع کی کیونکہ

لما ثبت بطلان الصورة الاولى والثانية بالاجماع كما مر وكان اختيارا
 جب ثابت ہوا بطلان صورت اول اور ثانیہ کا بالاجماع جیسا کہ گذرا اور تھا اختیار کرتا

الصورة الثالثة تركهما فكان اختيارها واجبا بذلك الاجماع
 صورتہ ثالثہ کا ترک کرنا صورت اول اور ثانیہ کا تو ہوا اختیار کرنا صورت ثالثہ کا واجب ساتھ اجماع کی
 فقد ثبت ان وجوب تقلید المذہب الواحد منهم في ذلك الزمان ثابت
 پس ثابت ہوا کہ تحقیق وجوب تقلید مذہب واحد کا ائمہ اربعہ ہی اس زمانہ میں ثابت

بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما الوجه الثالث فقد اجمعت المسلمون على
 ساتھ دلالت اور مقتضی اس اجماع کی امامیان وجہ ثالثہ کا یہ ہی کہ جمع ہوتی ہیں اہل اسلام اور
 حفظ دين الاسلام لكن ذلك لا يحصل في ذلك الزمان الا بوجوب تقلید المذہب
 حفظ دین اسلام کی یکسو یہ حفظ نہیں حاصل ہوتا اس زمانہ میں مگر بسبب وجوب تقلید مذہب

الواحد من مذاهب الاثنية الاربعة وبيانها انه اذا لم يوجب تعيين المذاهب
واحد من مذاهب ائمة اربعة کسی اور بیان اس اجماع کا یہ ہے کہ جب واجب کی جاتی تین مذہب
الواحد في ذلك الزمان الذي اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلقي
واحد من اربعة مذاهب من جکی خبری ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
ترقی

فساده يوافقها حيث قال لا ياتي عليكم زمان الا الذي بعده اشر منه
فساد کی مانند جس کے فرمایا کہ نہ آویگا تم پر کسی زمانہ مگر جو زمانہ کہ آویگا بعد اس کی وہ شر ہوگا اپنی قبل
حتى تلقوا بكم رواه البخاري ذكره في مشکوة في كتاب الفتن وقال عليه السلام
حتى کہ ملاقات کرو گے تم اپنی بی کی روایت کیا اسکو بخاری نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ کے کتاب الفتن میں اور فرمایا علیہ السلام
يخرج في آخر الزمان رجال يخلعون الدنيا بالدين السنتهم احل من السكر
کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں لوگ کہ حاصل کریں گے دنیا کو دین پر وہ دین کی زبانیں اونکی نہایت میٹھی ہونگی شری
وقلوبهم قلوب الدياب رواه الترمذي ذكره في مشکوة في باب الرياء فنه
اور قلوب اونکی بیڑیوں کی ہونگی روایت کیا اسکو ترمذی نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ کے باب الرياء میں

يبقى الاكرام ان يباح للعامل ان ياخذ اعماله من القرآن والحديث
باقی نہ ہی کوئی شے سوائے ان دو امر کی کہ یا تو مباح کی جادی حاصل کو نہ اخذ کری اعمال اور مسائل اپنی قرآن سے یا حدیث
برايه ويباح له ان ياخذ ما شاء من اقول العلماء ان شاء مال الى الخلا
سے یا تہہ راہی مال کی یا مباح کیا جائے او کسی ایسی چیز کہ اخذ کری جو شاہی اقول علماء سے یا تہہ راہی مال کی یا مباح کیا جائے او کسی ایسی چیز کہ اخذ کری جو شاہی اقول علماء سے یا تہہ راہی مال کی یا مباح کیا جائے
وان شاء مال الى الحرام فلو كان لا مرفا له وهو اباحه اخذ احكامه
اور چاہی مال ہو مرف حرام پس اگر جو امر اول کہ وہ مباح کرنا اخذ احکام

من القرآن والحديث برايها فكان كل شخص يفعل هكذا في كل عصر في كل
قرآن یا حدیث سے اپنی رائے سے پس ہوگا ہر شخص کر خیال اس طرح ہر زمانہ اور ہر

مصر فكان الدين حينئذ عدا فوه الناس مع انه جاء الذين ليسوا من
بستی میں پس ہو جائیگا دین اسوقت مذہب گستی جتنی مومنہ لوگوں کی میں باوجود انکی ایک ہی وہ لوگ کہ نہیں

اهل الاسلام يقولون ان ذلك الوقت وقت تحريم ذلك الدين فيفرون
 اهل اسلام سى كينگى كنيه وقت وفت هى تحريم اس دين كا پس خوش بونگى
 بذلك الوقت داعين لفاتحى ذلك الباب فيدخلون فى الاسلام بلباس اهل
 سائنه اس وقت كى رعا كرينگى كوئى و لون اس دروازه كى پس داخل بونگى اسلام مين به لباس اهل
 الاسلام فيخرجون الاحكام من القرآن والحديث فاشاء وابدعوى الترجيم
 اسلام كى پس ترجيم كرينگى احكام اور مسائل كو قرآن اور حديث سى جو چاهينگى به دعوى ترجيم كى
 بانه هو المرجح بالقرآن والحديث وهو من هب الصحابة والبه ذهب
 باينظور كه به مرجع هى سائنه قرآن اور حديث كى اور به هى مذهب هى صحابه كا اور سيطر گيا هى
 الجمهور فيدعون الحقيقه فيخرجون الاحكام كما شاء وابتلك الوسيله
 جمهور علماء كا پس دعوى كرينگى حقيقه كا پس كينگى مسائل جو چاهينگى بسبب اس وسيله كى
 فكان الدين فى كل عصر وزمان وكل مصر و مكان يتبدل بتبدل الاشياء
 پس هوگا دين هر زمانه اور هر آن مين اور هر شهر اور بستی مين متبدل سائنه بتبدل اشخاص
 والابدان وكان باب فساد الدين مفتوحا هذا نتيجة ذلك الامر الاول
 اور ابدان كى اور هوگا دروازه فساد كى مفتوح به هى نتيجه اس امر اول كا
 ولو كان الامر الثانى وهو اباحه اخذ العالم ما شاء من اقوال العلماء
 اور اگر هو امر ثانى كوه مباح كرنا اخذ عالم كا جو چاهى اقوال علماء سى
 بان شاء مال الى الحلال وان شاء مال الى الحرام فى مسائل المختلف
 باينظور كه چاهى توائل هو طرف حلال كى اور اگر چاهى توائل هو طرف حرام كى مسائل مختلفه مين
 فيها فاحد المحذورين لازم اما ارتفاع التكليف واما ارتفاع الحرمة من
 تواس صورت مين ايكه يوحذر كا لازم هى يا تو او به جانا تكليف كا يا او به جانا حرمت كا
 دار الدين كما المحذور الاول فلانه لو رخص للعامل فى مسائل المختلفه فيها
 دار دنيا سى اما محذور اول اسوا سلى هى كى اگر رخصت ديا وى عامل كو مسائل مختلفه مين

ان یاخذ من اقوال العلماء ما شاء فحاصله یرجع الی نفی التکلیف لان
 کو اذ کری اقوال علمای جو چاہی تو حاصل اسکا رجوع کریگا کہ نفی تکلیف کی اسراہلی
 مذہب الشافعی مثلاً اذا اقتضی تحریم ومن ھب غیرہ بالحدۃ ذلک الشئ
 کہ مذہب شافعی کا مثلاً جبکہ مقتضی ہوا تحریم شئی کو اور مذہب غیر کا مقتضی ہوا اباحت اس شئی
 بعینہ او علی عکس فلک وھو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی
 بعینہ کو یا بالعکس اور وہ چاہی تو مائل ہو طرف حلال کی اور چاہی مائل ہو طرف
 الحرام فلا یتحقق الحل والحرم وافرغ التکلیف من دار الدنیا واما الحدو
 حرام کی تو اسوقت نہ متحقق ہوگا حلال اور حرام ہیں اور کئی تکلیف دار دنیا سی اور محذور
 الثانی فلانہ لو مرخص للعامل بذلک فللعامل ان یعمل بالحل والجواز
 ثانی اسراہلی کہ اگر رخصت دی جائی عمل کو اسکی تو عامل کو جائز ہوا یہ کہ عمل کری ساتھ حلال کی اور جائز کی
 حیث وجد من اقوال المجتہدین من الصحابة الی اخر المجتہدین فارفع
 جہان کہیں پائی اقوال مجتہدین کی صحابہ سی لیکر آخر مجتہدین تک ہیں اور وہ جائیگی
 الحرۃ حیث من دار الدنیا فارفع التکلیف ایضاً فھذا نتیجۃ ذلک
 اسوقت حرمت دار دنیا سی ہیں مستفی ہو جائیگی تکلیف ہی یہی نتیجہ اس
 الامر الثانی فحاصل ھذا ان الامرین فساد الدین فلما کان ذلک الفساد
 امر ثانی کا پس حاصل ان دو امر کا فساد دین کا ہی پس جبکہ ہوا یہ فساد دین کا
 ناشیاً من عدم وجوب تقلید المذہب الواحد من المذاهب الاربعۃ
 پیدا عدم وجوب تقلید مذہب واحد کی مذاہب اربعہ سی
 کان وجوب تقلید المذہب الواحد منها واجبا بذلک لا یجاء لان حفظ
 تو ہوئی وجوب تقلید مذہب واحد کی اوسنی واجب ساتھ اس اجماع کی کیونکہ حفظ
 الدین واجب بالاجماع فقد ثبت ان تقلید المذہب الواحد من المذاهب
 دین کا واجب بالاجماع ہی پر ثابت ہوئی یہ بات کہ تقلید مذہب واحد کی مذاہب اربعہ سی

واجب بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما القياس فبالوجه فاما الوجه
واجب ہی سائید دلالت اور مقتضی اس اجماع کی

الاول فان الراجح عند المقلد بمنزلة الدلیل الراجح عند المجتهد فكما كان
اول پس وہ یہ ہی کہ امام راجح نزدیک مقلد کی بمنزل دلیل راجح کی ہی نزدیک مجتہد کی پس جیسا کہ ہی
اتباع الدلیل الراجح واجبا علی المجتهد فكذا اتباع المجتهد الراجح كان

اتباع دلیل راجح کا واجب مجتہد پہ اسبط اتباع مجتہد راجح کا ہی
واجبا علی المقلد واما الوجه الثاني فان مقدمة الواجب واجبة لانها موقوفة
واجب مقلد پر اما وجه ثانی پس وہ یہ ہی کہ مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہی اسوسطی کہ وہ

عليها لانها لا يحصل بدونها فتكون واجبة حتى اقر به شاه ولي له
عليها ہی اسوسطی کہ نہیں حاصل ہوتا بدون اس کی پس ہوا مقدمہ واجب کا واجب حتی کہ اقرار کیا اسکا اور نہ ولی
الذی هو امام مصنف المعيار حيث قال في الانصاف مقدمة الواجب
جو امام ہی مصنف معیار کا جبکہ کہا اوستی اپنی کتاب انصاف میں کہ مقدمہ واجب کا

واجبة انتهى فمقدمة الفرض فرض والواجب واجبة والسنة سنة و
واجب ہوتا ہی پورا ہوا پس مقدمہ فرض کا فرض ہی اور واجب کا واجب اور سنت کا سنت اور

المندوب مندوبة قال الامام النووي في شرح مسلم في كتاب الجمعة قال
مندوب کا مندوب کہا امام نووی فی شرح مسلم کی کتاب الجمعة میں کہ کہا

العلماء البدعة خمسة اقسام واجبة ومندوبة ومحرومة ومكرهة
علماء کی بدعت پانچ قسم ہی واجب اور مندوب اور محرم اور مکروہ

ومباحة فمن الواجب نظم ادلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين
اور مباح پس بدعت واجب ہی نظم اولہ متکلمین کی جو ادلی کی فرق ملحدہ اور مبتدعین کی ہی

وشبه ذلك انتهى وقال العلامة ابن حجر المكي في فتح المبين شرح الابعين
اور مثل اسکی تمام ہوا اور کہا علامہ ابن حجر مکی فی فتح مبین شرح الابعین

واجب بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما القياس فبالوجه فاما الوجه

واجب ہی سائید دلالت اور مقتضی اس اجماع کی

للنورى تحت الحديث الثامن والعشرين فالحاصل ان البدعة منقسمة

نورى من تحت حديث انما يؤمنونكى كحاصل كلام كاسيهى كه بدعت منقسم هى
الى الاقسام الخمسة لانها اذا عرضت على القواعد الشرعية لم تخلو عن احد
البايع اقسام پر اسوہى كه وہ بدعت جبكه بیش كجاتى هى قواعد شرعية پر توبہن خالى

تلك الاقسام الخمسة فمن البدع الواجبة على الكفاية الاشتغال بالعلوم

ان اقسام خمسى پس بعض بدعت واجبہ على الكفاية هى اشتغال ہى ساتھ اول علوم

العربية المتوقف عليه الكتاب السنة كالنحو والصرف والمعاني وبالجمرح و

عربى كه جو موقوف ہى اس پر كتاب اور سنت جيسا كه علم نحو اور صرف اور معانى كا اور اشتغال ساتھ جرح

التعديل وتميز صحيح الاحاديث من سقيمها وتدين نحو الفقه واصوله

تعدیل كى اور اشتغال ساتھ تميز كرنى صحيح احاديث كى ضيف احاديث ہى اور اشتغال ساتھ تدين علم فقہ اور اصول كى

والرد على نحو القدريه والجبرية والمرجئة والمجسمة لان حفظ الشريعة

اور اشتغال ساتھ دكى فرق اہل بدعت پر جيسا كه مثلاً قدرية اور جبرية اور مجسمة كہ كہ حفظ شريعت كا

فرض كفاية فيما زاد على المتعين كما دلت عليه الاحاديث والقواعد

فرض كفاية ہى وہ قدر جزائى ہى فرض عين ہى جيسا كه دال ہى اس پر احاديث اور قواعد

الشرعية ولا ياتي حفظها الا بذلك ولا ياتى الواجب الا به فهو واجب

شرعية اور نہيں حاصل ہوتا حفظ شريعت كا كہ ساتھ اكي اور جو چیز كہ نہ حاصل ہو واجب كہ ساتھ اوكى

وقال الطيبى فى شرح المشكوة قال الشيخ المجمع على اقامته وجلالته ابو محمد

اور كہا طيبى فى شرح مشكوة مين كہ كہا شيخ نى كہ مجمع عليه ہى امامت اوسلى اور جلالہ اور عظمت اوكى كہ يہى

عبد العزيز بن سلام يرحمہ الله فى اخر كتاب القواعد البدعة منقسمة الى واجبة

عبد العزيز بن سلام رحمہ اللہ آخر كتاب قواعد مين كہ بدعت منقسم ہى طرف واجب كى

كالاشتغال بعلم النحو الذى يفهم به كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه

جيسا كه اشتغال ساتھ علم نحو كى جو قدر موقوف ہى فہم كلام اللہ اور كلام رسول اللہ صلى اللہ عليه وسلم كا

بدعت واجبہ اور ناسى

ابو محمد

وحفظ اعراب الكتاب والسنة وتدريب اصول الفقه والكلام في المجمع و
 اور حفظ اعراب کلام اسناد کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور جمع کرنا اصول فقہ کا اور کلام کرنا مجمع اور

التعديل وتبذير الصحيح من السقيم والرد على الجبرية والقدرية والمرجئة
 تفہیل میں اور تبذیر کرنا صحیح کی ضعیف سی اور رد کرنا جبریت اور قدریت اور مرجئت

والجسمية لان حفظ الشريعة واجبا لا يتالى الا بذلك فعلا لا يتم الواجب الا به
 اور جسمیت پر کیونکہ حفظ شریعت کا واجب ہی اور نہیں حاصل ہوتا یہ فقط مگر ساتھ ہی اور جو چیز کہ نہ حال ہو

فهو واجب انتهى فاذا كان الامر كذلك فكما كان نظم الادلة والاستغفار
 وہ چیز واجب ہوئی ہی تمام ہو اسی جگہ ہوا امر اس طرح پس جیسکہ ہوا نظم اول اور اشتغال

للمذكورين واجبا لانه مقدمة الواجب فكذلك تقليد المذهب الواحد
 جو مذکور ہوئے ہیں واجب اس واسطے کہ وہ مقدمہ واجب کا ہی اس طرح تقلید مذہب واحد کی

من هذه المذاهب الاربعه كان واجبا لانه مقدمة الواجب لان حفظ
 ان مذہب اربعہ سی ہوئی واجب اس واسطے کہ وہ مقدمہ واجب کا ہی کیونکہ حفظ

الشريعة واجب وذلك لا يحصل في ذلك الزمان لشيوخ الخيانة وفساد النية
 شریعت کا واجب ہی اور یہ واجب نہیں حاصل ہوتا اس زمانہ میں وہ اعلیٰ عالم ہوئی خیانت کی اور فساد نیت

في ذلك الزمان لانه لو جازنا ذلك لادى الى نفى التكليف الذي
 اس زمانہ میں مگر ساتھ اس تقلید کی اس واسطے کہ اگر جائز رکھیں ہم اور کو تو سچا دیکھا طرف انتہاء تکلیف کی کہ

حفظه واجب كما صرح به الملا على القارى في الرسالة المذكورة حيث قال
 جو حفظ اس کا فرض واجب ہی جیسا کہ تفسیر کی اسی ملا علی قاری فی رسالہ مذکور میں جیکہ کہا

وجبت حتما ان يعين مذاهب من هذه المذاهب امامه الشافعي
 کہ واجب ہی مقلد پر وجو با یہ کہ لازم پکڑی مذہب معین کو ان مذہب اربعہ سی یا تو مذہب امام شافعی کہ

في جميع الفروع وامام مذهب مالك وامام مذهب ابى حنيفة او غيرهم
 جیسے مسائل میں یا مذہب امام مالک کا جیسے مسائل میں یا مذہب امام ابو حنیفہ کا یا احمد کا

واجب مگر ساتھ ہی

وليس له ان يتخذ من مذهب الشافعي ما يهوده ومن مذهب ابی حنيفة
 اور نہیں ہی اسکی لئے یہ کہ جن کی مذهب شافعی کی سی خواہش کی موافق اور مذہب ابو حنیفہ سی
 فی الباقی ما یرضاه لان الوجوزنا ذلك لادى الى الخطب والخروج من الضبط
 بیچ باقی کی جو چاہی کیونکہ ہم اگر جائز رکھیں ہم اسکو تو بیچ دیکھا یہ ہر طرف خطہ دین کی اور طرف خروج دین کی
 حاصلہ یرجع الی نفع التکلیف لان مذهب الشافعی اذا قضی تحریم شیء
 کہ حاصل اسکا اور مرجع اسکا نفعی تکلیف کی ہی کیونکہ مذہب امام شافعی کا جبکہ ہوا مقتضی تحریم کسی شی کا
 ومن مذهب غیرہ بالحدیث ان الشیء او علی العکس فهو ان شاء مال الی الحلال
 اور مذہب غیر کا اباحت اسکی کا یا بالعکس اور وہ چاہی تو مایل ہو طرف حلال کی
 وان شاء مال الی الحرام فلا يتحقق الحل والحرمه وفي ذلك اعدام التکلیف
 چاہی تو مایل ہو طرف حرام کی پس اسوقت نہ تحقق ہوگی حدت اور حرمت اور اس میں انتفاء تکلیف کا ہی
 وابطال فائدته واستیصال قاعدته وذلك باطل انتهى فحصل فماً
 اور باطل کرنا اسکی فائدہ کا اور مشادینا اسکی قاعدہ کا اور یہ باطل ہی یعنی باطل بالجماع ہی پس حاصل ہوا
 ذکر ان تقلید المذہب الواحد من هذه المذاهب واجب لانه مقدمة
 ذکر کسی تکلیف مذہب واحد کی ان مذاہب اربعہ سی واجب ہی اسواسی کہ وہ مقدمہ
 الواجب کل مقدمة الواجب واجبة فكان تقلید المذہب الواحد من
 واجب کا ہی اور جو مقدمہ واجب کا ہی وہ واجب ہی پس ہوی تقلید مذہب واحد کی
 هذه المذاهب واجبا واما الوجه الثالث فان المجتهد قد یخطئ وقد
 ان مذاہب اربعہ سی واجب اما وجه ثالث پس وہ یہ ہی کہ مجتہد کبھی غلطی ہو سکتی اور کبھی
 یصیب بالکتاب السنة والجماع والقیاس والعقل فاما الکتاب فله تعقیقہا سلیمان
 مصیب ہوتا ہی حکم کتاب اور سنت اور جماع اور قیاس اور عقل کہ کتاب پر ہوا یا سنت پر یا جماع یا عقل وہ حکم سلیمان
 فالایة تدل علی صابة سلیمان دون داود علیهما السلام فالایة تدل علی
 پس آیت دال ہی اور مصیب ہونی سلیمان کی نہ داود علیہما السلام کی پس آیت دال ہونی اس پر

بیان وجہ ثالث کی

بیان
 کتابی

ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وأما السنة فآخِرُهم عن عبد الله بن عمرو
 که مجتهد کبھی غلطی ہوتا ہی اور کبھی مصیب امانت پس مروی ہی عبد اللہ بن عمرو

وابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد
 اور ابو ہریرہ سے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ارادہ کیا قاضی حکم کا اور اجتہاد کیا
 واصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد اخطا فله اجر واحد متفق عليه ذكره
 اور مصیب ہوا تو دو ہی ملے اور اگر میں اور جبکہ ارادہ کیا حکم کا اور اجتہاد کیا اور غلطی ہو تو ایک ہی ملے اور اگر میں

في المشكوة فذلك الحديث المتفق عليه نصه يحرر في ان المجتهد قد يخطئ
 مشکوٰۃ میں پس یہ حدیث متفق علیہ نفس صریح ہی اس میں کہ مجتہد کبھی غلطی اور

قد يصيب وأن الاجماع فقال لأمام النووي في كتاب الاقضية تحت ذلك
 کہی مصیب اما اجماع پس کہا امام نووی نے شرح مسلم کی کتاب الاقضية میں تحت اس حدیث

قال العلماء جمع المسلمون على ان ذلك الحديث في حاكم عالم اهل الحكم فاصلا فله اجران
 کہ علماء نے کہا اجماع کیا اہل اسلام نے اس پر کہ یہ حدیث صحیح حق عالم عالم کی ہی کہ وہ اہل حکم کا ہے یعنی اہل اجتہاد کا ہو
 وجر باصابتہ وان اخطا فله اجر باجتهاده انتهى فذلك الاجماع كان
 اور کہ اگر میں اور جبکہ ارادہ کیا حکم کا اور اجتہاد کیا تو دو ہی ملے اور اگر میں اور جبکہ ارادہ کیا حکم کا اور اجتہاد کیا تو دو ہی ملے

اجماعا على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وأما القياس فقال العلامة
 اجماع کہی کہ مجتہد کبھی غلطی ہوتا ہی اور کبھی مصیب اما قیاس پس کہا علامہ

التفتازانی في شرح العقائد الثالث ان القياس مظهر لا مثبت فان
 تفتازانی نے شرح عقائد میں کو وجہ ثالث یہ ہے کہ قیاس مظهر حکم کا ہی نہ مثبت حکم کا کیونکہ
 الثابت بالقياس ثابت بالنص معنى وقد اجمعت على ان الحق فيما ثبت
 یہ مسئلہ ثابت بالقیاس ثابت بالنص ہی از روی معنی کی جا تا کہ جمع ہوئی علماء اس پر کہ حق یہاں ہے

بالنص احد لا غير انتهى يعني ان الحق والصواب اذا كان فيما ثبت بالنص
 بالنص میں واحد ہی نہ متعدد تمام ہوا یعنی حق اور صواب اس مسئلہ میں جو ثابت بالنص ہی

بازن قاضی

فی القیاس

میان ہی قیاس

بازن قاضی
 فی القیاس
 میان ہی قیاس

واحد لا غیر انتہی یعنی ان الحق والصواب اذا كان فيما ثبت بالنص واحداً

واحد ہی نہ متعدد ہو رہا یعنی حق اور صواب جو ثابت بالنص ہی واحد ہی

بالاجماع فقط قضی القیاس ان یکون الحق والصواب فيما ثبت بالقیاس ایضاً

جواز ثابت بالقیاس ہی

اور صواب

بالاجماع پس فقط قیاس کا یہ ہی کہ حق

واحد لا اتحاد العلة وهو ثبتها بالنص ولو معنى لان المجتهد عند اهل السنة

واحد ہی واسطی تھا عدلت کی کہ وہ ثبوت ایسا بالنص ہی اگرچہ انہی سنی کی اسوئی کہ مجتہد نزدیک ہیں سنت

والجماعة مظهر لا مثبت لان الحاكم عندهم هو الله تعالى وحده فقد

اور جماعت کی مظہر ہی نہ مثبت اسوئی کہ حاکم نزدیک انکی وہ اللہ تعالیٰ وحدہ ہی نہ غیر پس

ثبت بالقیاس ان المجتهد قد یخطئ وقد یصیب وأما العقل فقال العلا

ثابت ہوا سادہ قیاس کی کہ مجتہد کہی غلطی ہو تا ہی اور کہی مصیب اما عقل پس کہا علامہ

التفتازانی فی شرح العقائد فلو کان کل مجتهد مصیباً لزم انصاف الفعل

تفتازانی فی شرح عقائد میں کہ اگر ہو ہر مجتہد مصیب تو لازم آویگا انصاف فعل کا

بالحرمة والاباحة والصحة والفساد الوجوب وعدم الوجوب انتهى یعنی

ساتھ حرمت اور اباحت کی یا صحت اور فساد کی یا وجوب اور عدم وجوب کی تمام ہوا یعنی

لو کان کل مجتهد مصیباً لزم اجتماع النقيضين في العمل ولا اعتقاداً بيا

اگر ہو ہر مجتہد مصیب تو لازم آویگا اجتماع نقیضین کا عمل اور اعتقاد میں اور بیان اسکا

انه اذا اجتهد المجتهد ان فقال احدهما ان ذلك الفعل حلال وقال اخر يحرمه

یہ ہی کہ جب تک اجتہاد کیا دو مجتہد فی پس کہا ایک مجتہد فی کہ یہ فعل حلال ہی اور قائل ہو اور دوسرا اکثر

او قال احدهما ان ذلك الفعل واجب وقال لاخر بعدم وجوبه وبوجوب تركه

یا کہا ایک مجتہد فی کہ یہ فعل واجب ہی اور قائل ہو اور دوسرا اسل عدم وجوب کا یا اوک حرمت کا

او قال احدهما ان ذلك العمل صحيح وقال لاخر بفساده فلو كان كل مجتهد

یا کہا ایک مجتہد فی کہ یہ عمل صحیح ہی اور قائل ہو اور دوسرا اسکی فساد کی پس اگر تو ہر مجتہد

مصیبا لزم اجتماع النقیضین فی العمل والاعتقاد وهو باطل باتفاق العقلاء
 مصیب تو لازم آید اجتماع نقیضین کا عمل اور اعتقاد میں اور وہ اجتماع نقیضین باطل ہی باتفاق عقلاء
 وقال العلامة فی التلویح شرح التوضیح قوله ولما احتج اصحابنا علی ان الحق
 اور کہا علامہ فی تلویح شرح توضیح میں قوله ولما احتج اصحابنا علی ان الحق
 واحد والمجتمد قد یخطئ ویصیب بالکتاب والسنة ولا ترو دلاله الاجماع
 واحد ہی اور مجتہد بھی غلط ہو سکتا ہی اور بھی مصیب ہو سکتا ہے بحکم کتاب اور سنت اور اثر اور دلالت اجتماع
 والمعقول اما الکتاب فقوله تعالی نفهنا سلیمین واما السنة والاثر
 اور عقل کی کتاب پر فرمایا استغفر لی کہ سمجھا یا معنی وہ حکم سلیمان کو واما سنت اور اثر
 فلا حدیث ولا آثار الدالة علی تردید الاجتهاد بین الصواب والخطأ و
 پس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور احادیث اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دلائل میں اور نیز دیگر اجتہاد کی درستی و غلطی
 ان کانت من قبیل الاحادیث المتواترة من جهة المعنی واما دلاله الاجماع
 اگرچہ میں بہ احادیث اور آثار قلیل احادیث کی ہیں وہ متواتر ہیں جہت معنی ہی واما دلالت اجتماع
 فهو ان القیاس مظهر لا مثبت فان الثابت بالقیاس ثابت بالنص معنی
 پس وہ یہ ہے کہ قیاس مظهر حکم کا ہی نہ مثبت حکم کا کیونکہ ثابت بالقیاس ثابت بالنص ہی از روی معنی ہی
 وان لو یکن ثابتاً به صحیحاً وقد اجمعوا علی ان الحق فیما ثبت بالنص واحد
 اگرچہ نہیں ثابت بالنص از روی مراحت کی اور حال یہ ہے کہ تحقیق جمع ہوئی میں سب کلام اس پر کہ حق ہی ثابت بالقیاس
 لا غیر واما المعقول فلان کون الفعل محظوراً ومباحاً او صحیحاً وفاقداً
 واحد ہی نہ متعدد اما عقل بواسطی چاہتا ہی کہ ہونا نفس کا عام اور غیر عام یا صحیح اور غیر صحیح
 او واجبا و غیر واجب مستمع الاستدلاله انتصار الشئ بالنقیضین انتہی
 یا واجب اور غیر واجب مستمع احوال ہی واسطی کہڑی انکی انتصار شئ کو ساتھ نقیضین کہ ان واحد میں
 مختصر افقد ثبت بالکتاب السنة والاجماع والعقل ان الحق والصواب
 تمام ہوا کلام اور کلام انتصار کی پس ثابت ہوا کہ کلام سنت اور اجتماع اور عقل کہ بہ کہ حق ہی صواب کا عقل

فی احد الجانبین وان المجتهد قد یخطئ ویصیب علیہ الائمة الاربعة کما
 یرى ہر کا احد الجانبین میں نہ جہت میں نہ غلطی نہ ہوتی ہے کہ کسی صیب ہو یا نہ ہو ہر چاروں میں
 فی مسلم الثبوت وبہ اقرار مصنف المعیار فی معیارہ حیث قال ان الحق
 مسلم الثبوت میں معراج اور اساتہ سہی لے اقرار کیا مصنف معیار الی اپنی معیار میں جبکہ کرا حق

عند الله واحد هذه المقدرة عند الجمهور ومصلحة انتهى فالخاص ان ذلك
عند واحد في درجه مقدمه نزدك جمهور علماء کی سلم ہی نظم ہوا پس حاصل یہ ہے کہ یہ نیز
ثابت بالکتاب السنۃ والاجماع والقیاس ^{المتفق} فاذا كان الامر كذلك فلا شك في
ثابت ہی ساند کتاب اور سنت و اجماع اور قیاس اور عقل کی ہر جگہ ہوا امر اس طرح تو نہیں شکل ممکن
ان المجتهد كثير الاصابة كان هو الواجب على غيره فاذا كان الامر كذلك فلابد
کہ مجتہد کثیر الاصابہ ہو گا وہی واجب غیر پر
بہر جگہ ہوا امر اس طرح تو اتباع

المجتهد الرابع كان على المقدور واجبا لمثلا يقع في اتباع كثير الخطاء قصد اعمدا
بغية ارجوكم هو مقلد يراعى تركه وانه وقع هو كثير الخطا من جان بوجه كـ

کما کان اتباع المرسل الراجح علی المجتهد واجباً لایقع فی شذو الخطاء قصداً
بما کرمی اتباع دلیل الراجح کا مجتهد واجب نکره واقع ہو کثیر المظاہر جان بوجہ کہ

لأنهم كثير الإصابت بالنسبة إلى الدليل المرجح واليهما شامرا العلامة
اسم على كونه كثير الإصابت به بنسبة دليل مرجح كي
اور اسپی کی طرف اشارہ کیا علامہ

المفہمستان فی النقایۃ شرح مختصر الوقایۃ قبیل کتاب الاشریۃ
مستان فی نقایۃ شرح مختصر وقایۃ قبیل کتاب الاشریۃ کی

حیث قال یا علم ان من جعل الحق واحدا لمعتزلة ائمت للعالم الخیافی الا
 جبکہ کہا اسی مان تو کہ جو شخص کہ کتابی حق کو متعدد جیسا کہ مذہب معتزلی کہا ہے مقدمہ ثابت کتابی کہا
 من کل انہوہ ومن جعل الحق واحدا کعلمائنا الزم للعالمی اماما واحدا
 ہم مذہب سنی جو چاہی اور جو شخص کہ کتابی حق کو واحد جیسا کہ مذہب علماء ہمارے کہا ہے تو لازم کہ آجی وہ عالمی کی کسی عالم

کافی الکشف انتهى فان قيل سلمنا ذلك لكن كيف نعرف ترجيح المجتهدين قلنا
جیسا که گفته بین ہی تمام ہوا اگر کہا جائی کہ ما معنی یہ ہیں کہ مکر معلوم کریں ہم ترجیح مجتہد کی کہتی ہیں ہم
بالمناقب قال مشاہد عبدالعزیز الدہلوی فی بستان المحدثین سراقہ حنفی

کہ معلوم ہوتی ہی ساتھ مناقب کی کہ مشاہد عبدالعزیز دہلوی فی بستان المحدثین میں کہ سراقہ حنفی

گوید سبب وجہ امام مالک در دیار مغرب و اندلس نزد جمہور مؤرخین
کہتہ ہی کہ سبب رواج امام مالک کا سبب مغرب اور اندلس کی نزدیک جمہور مؤرخین کی

انست کہ علماء ان بلاد برای حج و زیارت اکثر بحجاز حلت کردند چون
یہی کہ علماء اوس ملک کی واسطی اور زیارت کی اکثر طرف حجاز کی سفر کرتی تھی اور جب کہ

باوطان خود معاونت نمودند فضل و بزرگی امام مالک و وسعت علم و جلال
اپنی بطور کی طرف رجوع کرتی توفضل اور بزرگی امام مالک اور وسعت علم اور جلال

قدرایشان مشاہدہ نمودہ دفتر انراوصاف کمال ان دران بلاد بیا
سان اسکی کہ جو مشاہدہ میں آئی ہوئی تھی دفتر اوصاف کا امام مالک کی اپنی ملک میں بیان

نمودند لهذا تعظیم امام مالک و تقلید ایشان در اذهان مردم انجا
رقی اسطی تعظیم اور عظمت شان امام مالک کی اور تقلید اسکی بیچ زمینوں اور لوگوں کی

رسوخ و استقرار پیدا کرد والا قبل ازان ہمہ بر مذہب اوزاعی بودند
راسخ اور مستقر ہو گئے ورنہ اور تو پہلی اسکی سبکی سب مذہب امام اوزاعی پر تھی

انفق فہذا القول المنقول عن خیر القرن کا فہل منصف طالب
تمام ہوا پس یہ قدر منقول ہی خیر القرن ہی کافی ہی واسطی بر منصف اور طالب

حق فلما کان من ہذا الوجہ المذكورہ کافی فی الاستدلال علی الوجہ
حق کی پس ہر گاہ کہ تھی ہر وجہ ان وجہ مذکورہ ہی کافی بیچ دلیل پکڑنی کا اوپر وجہ کی

لانہ ثبت بالدلیل الظنی کان صحیح ہذا الوجہ کافی فی الاستدلال علی
اس واسطی کہ وجہ ثابت ہوتا ہی مانتہ دلیل ظنی کی تو ہوا مجموعہ ان وجہ کا نہایت کافی بیچ استدلال کہ اوپر

دریہ
عربی کی تفسیر
بہر دانش کوہم
مقدّمہ و وجہ
است کہ تقلید
از مجتہدین کنند
اور اولی و افضل
و اعلم و ادرع و اعلی
از دیگر علمائے ائمہ
و احوال ان مجتہد
امام جواد الشافعی
تأقیہ دہی درست
شورائنتی

فذلك الوجه بأنه ربما كان مع الاجتماع ما لا يكون مع الافتراق كالحبل المؤلف
 اس وجوب تقليد مذہب معین کی اسوہ کی بسا اوقات ہوتا ہے مطلق کی وہ قوت نہیں ہوتی ہے نہ
 من الشعرات فقد ثبت بالکتب السنۃ والاجماع والقیاس وجوب اتباع
 باورسی پس ثابت ہوا ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس کی وجوب اتباع

المذہب الواحد من المذاهب الاربعۃ وعليہ اتفاق العلماء قال الملا علی القاری
 مذہب واحد کا مذہب اربعہ سی اور اسی پر ہی اتفاق ہی علماء کا کہا ملا علی قاری فی
 فی الرسالة المذكورة وجب علیہ حتما ان یعیّن مذہبا معینا من ہذہ
 رسالہ مذکورہ میں کہ واجب ہی مقلد پر یہ کہ لازم پکڑی ایک مذہب معین کو ران

المذہب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع واما مذہب مالک واما
 مذہب اربعہ سی یا تو مذہب امام شافعی کا جمیع مسائل میں یا مذہب امام مالک کا یا

مذہب ابی حنیفۃ او غیرہم وليس له ان یخل من مذہب الشافعی ما یؤدہ
 مذہب امام ابو حنیفہ کا یا غیرہ اور نہیں درست او کی ہی یہ کہ جن لی مذہب شافعی جو چاہی
 ومن مذہب غیرہ ما یرضاه لان الوجہ ناذلک لانی الی الخبط والخروج من
 اور مذہب غیر سی جو چاہی کیونکہ اگر جائز رکھا جاوی یہہ تو مؤدی ہوگا یہ طرف خطہ کی اور خروج کی

الضبط حاصلہ یرجم الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتضوا تحريم
 ضبط دین ہی کہ حاصل اسکا استغناء تکلیف کا ہی اسوہ کی کہ مذہب شافعی کا مثلاً جبکہ مقتضی ہو التحريم
 شیء ومن مذہب غیرہ اباحۃ ذلك الشئ بعینہ او علی العکس فهو ان شاء الله
 شی کا اور مذہب غیر کا مقتضی ہو الاباحت اس شی کا یا بالعکس اور وہ چاہی مایل ہو

الی الحلال وان شاء مال الی الحرام فلا یتحقق الحل والحرمه وفي ذلك اعدام
 طرف مال کی اور چاہی تو مایل ہو طرف حرام کی پس اسوقت نہ محقق ہوگی حلت اور حرمت اور اس میں اعدام
 التکلیف وابطال فائدہ واستیصال قاعدتہ وذلك باطل انتہی کلا
 تحلیف کا ہی اور بطلان او کی فائدہ کا اور مٹان او کی قاعدہ کلمہ پر یہ باطل ہی تمام ہو گا

انگریزی میں کہ مذہب
 سی جو مذہب ہی
 قال الملا علی القاری
 بیان نقل وجوب
 تقليد مذہب واحد کا
 بعد بیان دلیل الاغیاب کی

وقال للفتى محمد في مهمة المحدثين على المشكوك باليد والنتيجة بره

منقلد لازم وواجبت كـ تقليد مجتهدى از مجتهدين كـ كذا اولى وافضل واعلم وادرع

واكل از ديگر همه ائمه فائده واحوال آن مجتهد امام خود بشناسد تا تقليد او درست شود

وقال في القنية ليس للعالمى ان يتحول من مذهب الى مذهب ويستوى

او كهبا قنيتين كه نهين درست عالمى كو بيه كه انتقال كرى ايك مذهب سى طرف مذهب دوسركا اور بر برى

فيه الشافعى الحنفى انتهى وقال بحر العلوم في شرح التقرير وكذا الاستقنا

اسمين شافعى اور حنفى تمام هوا اور كهبا بحر العلوم كى شرح تحرير مين كـ اسيرح انتقال كرى

للعالمى من مذهب الى مذهب لا يجوز في فاننا الظهور الحيانة انتهى

عالمى كو ايك مذهب سى طرف مذهب دوسركا كى نهين جايز اس زمانه مين واسملى ظهور خيانت كا

وقال المشيخ احمد في التفسير الاحمد تحت قوله تعالى ففهمنا سليمان اذا

كهبا شيخ احمد كى تفسير احمد بين تحت قوله تعالى ففهمنا سليمان كا كـ جب

التزم احد من هبها وجب عليه ان يردم على مذهب التزمه ولا ينتقل الى

لازم بركى كو كـ مذهب كو واجب هى اكبر دوم اوچه مذهب ملزم كى اونه انتقال كى طرف

من هبها خرائتى وقال السيوطى في جزيل المراه بقال من مفتى الملكية

مذهب اور بركى اور كهبا جلال السيوطى كى جزيل المراه ب بين كه كها مفتيرين ملكيه كى سى

اليوم من تحول من مذهب به فبشرع ما صنع انتهى وقال جلال الدين

كـ اب جرحه كـ انتقال كى مذهب اپنى سى برا كيا اوسنى اور كهبا جلال الدين

المحلى في شرح جمع الجوامع يجب على العالمى وغيره ممن لم

على شافعى المذهب كى شرح جمع الجوامع بين كهبا واجب هى عالمى وغيره بر جو

يسلمه مرتبة الاجتهاد التزام مذهب معين

غير مجتهد هوا لازم بركى مذهب معين كا

من مذاهب المجتهدين انتهى وقال في القرضيع

مذاهب مجتهدين كا اوركيا حرضيع مين

قال الشافعى

قال الشافعى

قال الشافعى

قال الشافعى

قال الشافعى

قال الشافعى

قال الشافعى

فی بحث التسمیع لا خیر ان یکون فی بعض المسائل حنفیا وشافعیا فی البعض
 بحث تسمیع من کہ نہیں خیہ کہ ہو بعض مسائل میں حنفی اور شافعی بعض میں
 کما عرف فی مسائل التقليد انتهى وقال شاه ولی الله فی عقد الجید قال فی
 جیسا کہ پہچان گیا ہی مسائل تعلید میں اور کہا شاه ولی الله فی عقد الجید کہ کہا
 محامات الاحتساب ولو رمی الشافعی شافعیاً بشر البید وینکم بلا ولی یطهر
 محامات احتساب میں کہ اگر دیکھی محاسب شافعی شافعی الذہب لو کہ بتائی نبید کو اور نکاح کرتا ہی بغیر ولی کی ہر ولی
 قلہ ان ینکر لان علی کل مقلد اتباع مقلدہ وبعصی بالخالفۃ انتهى وقال
 تروا سطلی اوس محاسب ہی یہ کہ انکار کری اوس کو کہ مقلد پر لازم ہی اتباع اپنی امام کی اور گناہی سناہی مخالفت
 شاه عبد العزیز الذہلی فی بستان المحدثین بایدہ انت کہ مختصر
 شاه عبد العزیز دہلوی فی بستان المحدثین میں جانا چاہی کہ مختصر امام
 طحاوی دلالت میکند کہ وی مجتہد منتسب بود محض مقلد مذہب حنفی
 لمحاوی دلالت کرتی ہی کہ وہ امام طحاوی مجتہد فی الذہب تھا محض مقلد مذہب حنفی کا
 بنوہ زیراکہ دران مختصر چیزہای اختیار کردہ کہ مخالف مذہب ابو حنیفہ
 انتہا اسوا سطلی کہ اوس مختصر میں کئی مسائل اختیار کئی میں کہ وہ مخالف مذہب ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ است انتهى فدل تغلیلہ علی ان تعیین المذہب الواحد
 رحمۃ اللہ علیہ کی بین پس قال ہی تغلیل شاه عبد العزیز کی کہ یہ تعین مذہب واحد کی
 علی غیر المجتہد المنتسب واجب وقال فی عقد الجید یقطع الکوابی
 غیر مجتہد فی الذہب پر واجب ہی اور کہا عقد الجید میں کہ یہ تعین کیا کر ابھی فی
 بان یجب علی العالی ان یلزم من ہبامعینا واختارہ فی شرح جمع الجوامع
 واضہ طور کہ واجب ہی عالی پر کہ لازم پڑی ایک مذہب معین کو اور اختیار کیا شرح جمع الجوامع میں
 انه یجب فذلک انتهى وقال فی خزائن الروایات عن دستور السالکین لوکان
 یہ کہ واجب ہی یہ لازم پڑتا مذہب معین کا اور کہا خزائن الروایات من دستور السالکین ہی کہ اگر ہو

فانما یجب علی العالی ان یلزم من ہبامعینا واختارہ فی شرح جمع الجوامع

فانما یجب علی العالی ان یلزم من ہبامعینا واختارہ فی شرح جمع الجوامع

فانما یجب علی العالی ان یلزم من ہبامعینا واختارہ فی شرح جمع الجوامع

المقلد غیر المجتهد عالم مستدل لا یعرف قواعد الاصول ومعانی النصوص و

مقلد غیر مجتهد عالم اهل استدلال جانبهای قواعد اصول کی اور معانی نصوص اور

الاخبار لا يجوز ان يعمل الا على رواية مذهب و فتاوی امامه انتهای و قال

خبر کی نہیں جایز او کو یہ کہ عمل کری مگر اپنی مذہب کی روایت ہر اور فتاوی امام اپنی پر اور کہا

الشعرا فی میزان الكبرى قال صاحب جامع الفتاوی من الخفية يجوز

شعرائی فی میزان کبریٰ کہ کہا صاحب جامع الفتاویٰ خفیہ کی کہ جائز ہی

للخفي ان ينتقل الى مذهب الشافعي وبالعكس ولكن بالكلية اما في مسألة

خفی کہ انتقال مثلاً مذهب شافعی کی یا بالعکس لیکن بالکلیہ اما ایک ایک

واحدة فلا يمكن انتی و قال الطحاوی فی شرح الدر المختار فی بحث الشفوق

سند میں نہیں ہی اور کہا طحاوی فی شرح در المختار میں بحث شقوق میں

قال صاحب الهداية فی التجنیس الواجب عندك ان يفتی بقول أبي حنيفة

کہ کہا صاحب ہدایہ فی التجنیس میں کہ واجب ہے کہ یہ کہ فتویٰ دیا جائے اساتذہ

على كل حال انتی و قال صاحب النجم الرائق فی الرسالة المسماة برفع الغشاء

ہر حال میں اور کہا صاحب نجم الرائق فی اوس رسالہ میں جو مسمیٰ ہی برفع الغشاء

عن دقتی العصر العشاء حیث ثبت ان وقت العصر اذا صار ظل كل شیء

عن وقتی العصر والعشاء کہ جبکہ ثابت ہوا ہے امر کہ وقت عصر و عشاء کی جبکہ ہر جائی سایہ ہر شیء کا

مثلیہ وان من غلب المجاہ حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وصحیہ المشائخ و اختار

دو مثل اور یہ امر کہ وہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اصریح کیا او کو مشائخ کی اور اختیار کیا او کو

لوجب علی مقلد ابی حنیفہ الہیہ ولا يجوز له العمل بقول غیر لما

تو واجب ہی او پر مقلد ابو حنیفہ کی علی ساداتہ کی اور نہیں جائز ہی او کو عمل ساداتہ کی غیر او کی کی کیونکہ

نقلہ الشیخ قاسم فی تصحیح عن جمیع الاصولین انه لا یصح الجمع

نقل کیا شیخ قاسم فی اپنی تصحیح میں کہ اہل اصول ہی کہ نہیں صحیح رجوع کرنا

قال الشافعی

قال الطحاوی
قال صاحب
الهدایہ

قال صاحب
النجم الرائق

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى وقال في الرسالة المذكورة قال

تقلیدی بعد عمل کی بالاتفاق

الشيخ ابن الهمام في شرح الهداية فظهر بهذا ان المصواب ما ذهب اليه

شیخ ابن الہمام فی جمع ہدایین کہ ظاہر ہوا ساتھ اسکی کہ صواب مذہب ابو حنیفہ کا

ابو حنيفة وان العلي به على مقلديه واجب الاتناء بغيره لا ينجز لهم لانه

اور تحقیق عمل ساتھ اسکی اوپر مقلدین ابو حنیفہ کی واجب ہی و رفتوی اینا ساتھ غیر اسکی نہیں

لا يخرج قول صاحبيه اوجدها على قوله الامور جب وهو الضعيف دليل

زمین مرجع ہوتا قول صاحبین کا یا ایک اور زمین سی فل باہم ہر بکرا ساتھ کسی موجب کی اردو موجب یا تو اس کے

الامام والضرورة والتعامل كترجيح قولهم في المزاينة والمعاملة والاختلاف

عام کی یا داسی ضرورت تعادل کے جیسے کہ ترجیح قبول مساجین کی غلامت اور معاملات میں یا داسی فی داخلہ کی

له بسبب اجتماع العموم في الزمان وان ابا حنيفة لو شاهد ما وقع في زمنه

رسید صاحبین امام کی بسبب اختلاف عمر اور نانہ کی بابت خط کہ امام ابو حنیفہ اگر مشاہد کرتا جو واقع ہوئی تانہ حسین

لوافقهم لعدم القضاء بظاهر العدالة انتهى وجه التمسك ان المنز

مذاہف کے اہل جیسا کہ عدم قضا سائیں ظاہر عدالت کی اور وجہ تمسک کی یہ ہے کہ یہ سب

الحنفى عبارة عن مجموع من هبه ومن هب صاحبيه لانها مجتمعة في مد

حنفی مبارت ہی مجموع مذہب امام اور صاحبین کی سی کیونکہ وہ مجتہد فی الذہب ہیں

والمجتهد في المذهب يجرى على أصول امامه وقواعده قال شاه عبدالغفر

در مجتہد فی الذہب چلتا ہی ابوہ اصول امام اپنی کی اور قواعد اس کی کی کہا شاہ عبد العزیز فی

في التفسير العزيزي تحت قوله تعالى قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من

تفسير عزيزي من تحت قوله تعالى قل بل امرة ابراهيم حنيفا وما كان من

المشركين اتفاق این هر دو ملت ای علی قنبر اهی میه و مصطفی ویه در اصول

مشرکین کی کہ اتفاق ان دونوں کے کا یعنی ملت ابراہیم اور ملت مصطفویہ کا درمیان اصولی

است فقط لیکن اصل چنانچه عقائد امیگویند همچنان قواعد کلیه
 ای فقط لیکن اصول جیسا که عقائد پر بولتی ہیں اسطرح قواعد کلیه
 شریعت مرا کہ مسائل جزئیہ تا زمان مستخرج میشوند نیز گویند اصول
 شریعت کہ مسائل جزئیہ اونی استخراج اور مستنبط ہوتی ہیں ہی بولتی ہیں اصل
 ملۃ ابراہیمی باین معنی در شریعت مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و
 ملت ابراہیمی باین معنی مذکور شریعت محمدیہ میں کہ آنحضرت پر ورود اور
 السلام محفوظ اند بعینہ تفاوتی نیست اگرچہ در فروع مستخرجہ از انہا
 سلام ہو محفوظ ہیں بعینہ کچھ تفاوت نہیں ہی اگرچہ در مسائل کی جو مستخرجہ ہیں ان قواعد
 بحسب اختلاف مصلحت زمان تفاوتی باشد مضائقہ ندارد و معنی اتباع
 بحسب اختلاف مصلحت زمان کی تفاوت ہی سو بہ مضائقہ نہیں رکبتا اور معنی اتباع
 ملۃ ہمین است نہ اندکہ در فروع جزئیہ مرا بعینہ باقی دارد عند التحقیق
 ملت کہی ہیں نہ یہ کہ اتباع مسائل جزئیہ بعینہا میں باقی ہی وقت تحقیق کی
 ملۃ نام همان قواعد مرعیہ است نہ نام فروع جزئیہ و مثال عام فہم
 ملت نام ان قواعد مرعیہ کا ہی نہ نام مسائل جزئیہ کا اور مثال عام فہم اند
 این اتباع انست کہ ہر دو شاگرد امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ صاحبین
 اس اتباع کی یہ ہی کہ ہر دو شاگرد حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی جو صاحبین ہیں
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمۃ اللہ علیہا بلاشبہ در روش و استنباط
 یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہا بلاشبہ روش اجتہاد اور استنباط میں
 تابع امام خود اند و قواعد ایشان را در وقت استخراج مسائل مرعیہ میدارند
 تابع امام اپنی کی ہیں اور قواعد اپنی نام کی وقت استنباط اور استخراج مسائل کی نگاہ رکھتی ہیں
 لهذا اجتہاد ایشان از اجتہاد امام شافعی ممتاز است و امام شافعی را تابع
 ہند اجتہاد انکا اجتہاد امام شافعی سی ممتاز ہی اور امام شافعی کو تابع

اقام اعظم رخصه الله نمیگویند مع هذا صاحبین در فروع مستخرجه
امام اعظم رخصه الله علیه که نہیں کہتی مع هذا صاحبین در بیان مسائل مستخرجه

مخالفت امام خود می نمایند و همچنین شارع مصطفوی علیه السلام
مخالفت اپنی امام کی کرتی ہیں اسطر شارع مصطفوی علیه السلام کا

مسطر ابراہیمی وقانون حنفی راد وقت القائی این شریعت مرعی داشته
مسطر ابراہیمی اور قانون حنفی کو وقت القا اس شریعت اسلامیک نگاه کہہ کر

برہمان قانون بنا فرمودہ است اگرچہ بعض جاہا فروع مستخرجه
اون قانون پر بنا فرمایا ہي اگرچہ بعض مواضع میں مسائل مستخرجه

اینوقت مخالف فروع مستخرجه ان واقع
انحضرت کی مخالف مسائل مستخرجه حضرت ابراہیم کی واقع

شده باشد انتی فکلام شاه عبدالعزیز صریح فی ان طرہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم
ای تمام ہوا پس کلام شاه عبدالعزیز صریح ہی اس میں کہ مدت رسول اللہ اور ملت خلیل اللہ

ملقو لحدیث لکنہ مبنیۃ علی قواعد فی استخراج الاحکام کا ان میں لاہم والضا
ملت واحد ہی اسو اسی کہ وہ بھی ہی اور تو یہ سب علیہ السلام کی استخراج احکام میں جیسا کہ مذکور ہے اور صاحبین

واحد لانہ مبنی علی قواعد فی استخراج المسائل لا منہب کلام الشافعی
واحد ہی ایونکہ وہ مبنی ہی قواعد صاحبین استخراج مسائل میں نہ مذہب امام شافعی کا

لانہ لیس بمبنی علی قواعد لہذا قالوا ان الصاحبین تابعان للامام
کہنے کو امام اعظم پر ہذا کہتی ہیں کہ صاحبین تابع امام صاحب کی ہیں

الاعظم لا الامام الشافعی فخاص کلام ان المذہب عبارة عن صاحب
نہ امام شافعی پس حاصل کلام شاه صاحب کا یہ ہے کہ مذہب عبارت ہی قول صاحب

المذہب المجتہد فی المذہب لکنہ مبنی علی قواعد
مذہب مور مجتہد فی المذہب ہی واسطی ہونی او کی مبنی او کی قواعد پر

وقال الشافعي والطحطاوي والقاري والثانية طبقة المجتهدين في المذهب

اور کہا شافعی اور طحاوی اور قاری کی کہ طبقہ ثانیہ طبقہ مجتہدین مذہب کلمی

کابی یوسف و محمد بن الحسن و سائر اصحاب ابی حنیفۃ المخرجین لاحکام

جیسا کہ امام ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور باقی اصحاب ابو حنیفہ کے جو مخرج احکام کی ہیں

بالادلة علی مقتضى قواعد اسمها الامام الاعظم وان خالفوه فی بعض

اولہ سی بنا بر قواعد امام اعظم کی اگرچہ مخالفین ہو کی بعض

الفرع لکن یقلدونه فی قواعدہ وبہ یمارسون عن المعاصرين له فی بعض

مسائل میں لیکن مقلد او کی ہیں او کی قواعد میں اور ساتھ اس اصل کی متاخرین مخالفین امام اعظم کی شریعت

غیر مقلدین له فی الاصول کالامام الشافعی یقال شاعہ ولی الله فی

دوسرے مقلد او کی قواعد میں جیسا کہ امام شافعی اور کہا شاعہ ولی اللہ فی

الانصاف — ومن شواهد ما ذکرناه ما فی کتاب الانوار حیث

اپنی کتاب انصاف میں۔ شواہد ہماری دعوی کا وہ چیز ہی جو ذکر کی کتاب انوار میں جبکہ کہا

والمنتسبون الی مذہب الشافعی ابی حنیفۃ والک واجد بن حنبل

کہ منسوب طرف مذہب امام شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک اور احمد بن حنبل

رحمۃ الله علیہم اصناف اخرها العوام وتقليدهم متفرع علی المنسب

رحمۃ اللہ علیہم کی چند قسم میں ایک قسم عوام کا ہی تقلید او کی متفرع ہی مجتہد فی الذہب ہے

والثانی البالغون الی تبة الاجتهاد والمجتهد لا یقلد مجتهدا وانما ینسبون

اور قسم ثانی بالغین الی تبتہ الاجتہاد والمجتہد لا یقلد مجتہدا وانما ینسبون اور مجتہد نہیں مقلد ہوتا کسی مجتہد کا سوائے اسی نہیں کہ وہ منسوب

الیہ ليجرهم علی طریقتہ فی الاجتہاد واستعمال الادلة وترتیب بعضہا

طرف مجتہد کی واسطی چلتی او نیکی او پر طریق اپنی امام کی روش اجتہاد میں اور استعمال ادب میں اور ترتیب بھی بعض کی

علی بعضہم والثالث المتوسطون وهم الذین لم یبلغوا تبة الاجتہاد

بعض پر اور قسم ثالث متوسط لوگ کہ وہ نہیں پہنچی حد اجتہاد کو

لکن ہم وقفو علی اصول الامام و مکنوا من قیاس مالک و یحیی و زہری و منصور
لیکن واقف ہین قواعد اپنی امام پر اور قادیان قیاس کرنی اس سلسلہ میں جو نہیں پایا ہو مگر منصور
علی انصر علیہ و ہرگز مقلدوں لہ انتہی حاصلہ ان ابایوسف و محمد
اپنی امام سی او پر منصور امام کی اور یہ لوگ مقدم ہین اپنی امام کی تمام ہوا حاصل اسکایہ ہی کہ ابو یوسف اور محمد
بن الحسن و امثالہا مجتہدوں فی المذہب المجتہد فی المذہب ہو الذی

بن الحسن اور امثال او کی مجتہد فی المذہب ہین اور مجتہد فی المذہب وہ ہی کہ

اخرج الاحکام علی اصول امامہ وان خالف فی بعض المسائل بالاستسراج
نکالی مسائل کو بنا پر قواعد اپنی امام کی اگرچہ مخالف ہو جائی بعضی مسائل میں بسبب تنہا تک

علی قواعد امامہ فكان المذہب الحنفی عبارة عن صاحب المذہب
بنا پر قواعد امام اپنی کی پس ہوا مذہب حنفی عبارة صاحب مذہب

والمجتہد فی مذہبہ وكذلك المذہب الشافعی والمالکی والحنبلی فلذا
اور مجتہد فی مذہب سی اور اسطرح مذہب شافعی اور مالکی اور حنبلی لہذا

قال شہ ولی اللہ فی الانصاف و انما عہد مذہب ابی حنیفہ مع مذہب
کہا شہ ولی اللہ فی ابی کتاب انصاف ہین کہ سوائی انکین کہ شمار کیا جاتا ہی مذہب ابو حنیفہ مع مذہب

ابی یوسف و محمد رحمۃ اللہ علیہم واحد امثالہما مجتہدان مطلقان و
ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہم کی مذہب واحد ابوجود اکی کہ وہ دونو مجتہد مطلق ہین اور

مخالفتہما غیر قلیلۃ فی الاصول والفروع لتوافقہما فی هذا الاصل اتوا
مخالفت او کی غیر قلیل ہی اصول اور فروع ہین واسطی موافق ہونی او کی اصل میں

فحصل ما ذکر ان مذہب الحنفی عبارة عن الامام الاعظم واصحابہ
پس حاصل ہوا ما ذکر سی کہ مذہب حنفی عبارت ہی امام اعظم اور اصحاب او کی

المجتہدین فی مذہبہ والمذہب الشافعی عبارة عن الامام الشافعی ولصحا
مجتہدین فی مذہب سی اور مذہب شافعی عبارت ہی امام شافعی اور اصحاب او کی

منہج
مذہب
حنفہ
مذہب
شافعی
مذہب
مالکی
مذہب
حنبلہ

المجتهدین فی مذهبہ والمذهب الحنبلی عبارة عن الامام احمد واصحابه
 مجتهدین فی مذهبہ سی اور مذهب حنبلی عبارت ہی امام احمد اور اصحاب اہل
 المجتہدین فی مذهبہ فاذا عرف ان المذهب عبارة عن صاحب المذهب
 مجتہدین فی مذهبہ سی پس جبکہ معلوم ہوا کہ مذهب عبارت ہی صاحب مذهب

والمجتہد فی مذهبہ بقیانہ متى عدل الى قول المجتہد فی مذهبہ
 اور مجتہد فی مذهبہ سی تو ب باقی رہا یہ کہ جب جادی طرف قول مجتہد فی مذهبہ کی

فالجواب ان ذلك عند عدم الرواية وعند الموجب لانه اصل فلا
 سرجواب اسکا یہ ہی کہ یہ وقت نہیں دیت کی امام سی اور وقت موجب کی کیونکہ وہ اصل ہی پس
 یقول عنه الیہ الا عند الموجب ذلك الموجب الضرورة واختلاف
 رجوع کیا جاوے گا اور کسی طرف اسکی طرف وقت موجب کی اور یہ موجب ضرورت ہی اور اختلاف

الزمان وضعف دليل الامام واهل ذلك الموجب من له ملكة الاجتهاد
 عرف کا ہی اور ضعیف ہونا دلیل امام کا اور اہل اس موجب کا وہ شخص ہی کہ ہو و اہل اسکی علم اجتہاد کا
 لا کل واحد كما صرح به شاه ولی الله حيث قال فی عقد الجید ثم
 نہ ایک جیسا کہ تصریح کی اسکی شاہ ولی اللہ ہی جبکہ کہا عقد جید میں

الفتویٰ علی الاطلاق بقول ابی حنیفة ثم بقول ابی یوسف ثم بقول
 فتویٰ دینا علی الاطلاق ساتھ قول امام ابو حنیفہ کی اور اگر نہ قول او کا تو یہ ساتھ قول ابو یوسف کی ہی اور اگر
 محمد بن الحسن ثم بقول زفر بن ہریر والحسن بن زیاد وعبد الله
 محمد بن الحسن کی اور اگر نہ قول او کا تو یہ ساتھ قول زفر اور حسن اور عبد اللہ

بن المبارک رحمہم اللہ تعالیٰ قیل اذا کان ابو حنیفة فی جانب فالمفتی
 بن مبارک وغیرہ کی جو اصحاب امام کی ہیں فتویٰ دینی جسکو توی باوی کہا ہی جبکہ ہو امام ایٹانے صاحبین
 بالخیار والاول اصح اذ لم یکن مجتہدا لانه کان اعلم اهل زمانہ
 اسوقت اختیار ہی فتویٰ دی جبکہ ساتھ چاہی لیکن قول اسکا یہ ہی جبکہ نہ مفتی مجتہد اسوقت تھا امام علم امام

ہو قول ابو حنیفہ ساتھ قول

ابن مبارک رحمہم اللہ

ابن

حتی قال الامام الشافعی الناس كلهم عيال ابی حنیفة فی الفقہ انتی و نحوہ
 بیان کہ کہہ نام شافعی فی کسب لوگ بال مجین من ابو حنیفہ کی فقہ میں تمام ہوا اور مثل قول
 فی کتب الفقہ فاذا عرف ذلك عرف ان الشیخ ابن الہمام اوجب علی مقلدی ابی حنیفة
 کتب فقہ میں پس جبکہ معلوم ہوا یہ مذکور تواضع ہوا یہ کہ شیخ ابن ہمام فی واجب کیا مقلدین ابو حنیفہ پر
 تقلید المذہب الحنفی بان صاحب المذہب اصل و مقدم فی الاتباع والمجتہد
 تقلید مذہب حنفی کی یا نہ طور کہ صاحب مذہب اصل اور مقدم ہی اتباع میں اور تہ مجتہد
 فی المذہب بعد ذلك عند الموحین ضعف دلیل او ضرورة او اختلاف
 فی المذہب کے بعد اسکی وقت کسی موجب کی ضعف دلیل یا ضرورت سی یا اختلاف نامہ سی
 واسما رہی ان المذہب الحنفی عبارة عن صاحب المذہب المجتہد فی مذہبہ
 اور اشارہ کیا اس طرف کہ مذہب حنفی عبارت ہی صاحب مذہب ہی اور مجتہد فی مذہبہ سی
 دین قاعدة الرجوع الی قول المجتہد فی مذہبہ بقولہ والعلیہ علی مقلدہ
 اور بیان کیا قاعدہ رجوع کا قول مجتہد فی مذہبہ کی طرف ساتھ قول ہی کی کہ علی ساتھ قول امام اعظم کا
 واجب لا فتاء بغيره لا یجوز لانه لا یرجع قول صاحبیہ او احدہما علی قولہ
 واجب ہی اور فتویٰ دینا بغیر قول او کسی کی نہیں جائز اسو اسی کہ نہیں ترجیح دیا ہی قول صاحبین یا احدہما کو قول امام پر
 الا بموجب ثم بین ذلك الموجب بثلاثة اشياء ضعف الدلیل والضرورة و
 اگر ساتھ موجب کی یہ بیان کیا اس موجب کو ساتھ میں چیز کی ایک تو ضعف دلیل کا اور دوسری ضرورت اور
 اختلاف العصر بالوصف المذكور یعنی لا یرجع مقلد ابی حنیفة الی قول مجتہد
 تیسرے اختلاف زمانہ یہ وصف مذکور یعنی نہ رجوع کری مقلد قول ابو حنیفہ سی طرف قول مجتہد
 فی مذہبہ فی وقت الا فی هذا الوقت فحاصلہ ان الشیخ ابن الہمام اوجب علی
 فی مذہبہ کی کسی وقت میں مگر اس وقت میں پس حاصل کیا یہ ہی کہ شیخ ابن ہمام فی واجب کیا
 مقلدی الامام ابی حنیفة تقلید المذہب الحنفی فقط وقال الخطاط وی
 مقلدین امام ابو حنیفہ پر تقلید مذہب حنفی کی فقط اور کہا خطاط وی

شاد ولی نے

ابن ہمام

قال الخطاط وی
 واقاری قال ابن ہمام

والشافعی فی شرح الدر المختار والقاری فی سم القواض فی ذم الروافض قال
 اور شافعی فی شرح در المختار میں اور کہا ملا علی قاری فی سم القواض فی ذم الروافض میں کہ کہا
 ابن کمال باشان الفقہاء سبع طبقات الاہل طبقة المجتہدین فی الشرع
 ابن کمال باشانی کہ فقہاء کی سات طبقات ہیں طبقة اولی طبقة مجتہدین فی الشرع کا ہی
 کالائتہ الاربعہ وامثالہم من اسس القواعد واستنبط الاحکام والفروع من
 جیسا کہ ائمہ اربعہ اور انکی امثال جنہوں فی مقرر کیا قواعد کو اور نکال ای احکام اور مسائل کو
 الادلۃ الاربعہ وہم غیر مقلدین والثانیۃ طبقة المجتہدین من المذہب
 اولہ اربعہ سی اور وہ غیر مقلدین اور طبقة ثانیۃ مجتہدین نہ اسبہ کا ہی
 کا بی یوسف محمد بن الحسن و سائر اصحاب حنیفۃ الخرجین الاحکام بالاد
 جیسا کہ ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور باقی اصحاب ابو حنیفہ کی جو مخرج ہیں مسائل کا اولہ سی
 علی مقتضی قواعد اسمہا الامام الاعظم وان خالفوه فی بعض الفروع
 بہ مقتضی قواعد امام اعظم کی اگرچہ مخالف ہیں بعض مسائل میں لیکن
 یقلدونه فی القواعد وہ یمتازون عن المعایضین لہ فی المذہب غیر
 وہ مقلد او کی ہیں او کی قواعد میں اور ساتھ اس اصل کی ممتاز ہیں مخالفین ابو حنیفہ کیسی مذہب میں غیر
 مقلدین لہ فی الاصول کالشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ والثالثۃ طبقة المجتہدین
 مقلدین او کی قواعد میں جیسا کہ مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور طبقة ثالثۃ مجتہدین
 فی المسائل التي لا روایت فیہا عن صاحب المذہب کالطحاوی والخصاف و
 فی المسائل کا ہی وہ مسائل کہ نہیں روایت صاحب مذہب سی جیسا کہ امام مجاہد کا اور خصاف اور
 الکرخی والحلوانی والسیرخی والبرزوی والقاضی وامثالہم و هؤلاء لا
 کرخی اور حلوانی اور سرخی اور برزوی اور قاضی اور امثال انکی اور یہ لوگ نہیں
 یقدرون علی شیء من المخالفة لا فی الاصول ولا فی الفروع ولکن ہم
 قادر کسی پر مخالفت سی نہ اصول میں اور نہ فروع میں لیکن

استنبطوا الاحکام والمسائل التي لا نص فيها على حسب القواعد والاصول
استنباط کرتے ہیں ان احکام اور مسائل کا جو نہیں روایت اور نہیں امام سی بر مقتضی قواعد اور اصول امام کی
والرابعة طبقة اصحاب الترجيح من المقلدين كالرازي واخراجه فانهم
اور طبقہ رابعہ طبقہ اصحاب ترجیح کا ہی مقلدین سی جیسا کہ رازی اور مثل اوکی وہ

لا يقدر ان على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحظاتهم بالاصول ضبطهم
نہیں قادر اجتہاد پر اصل لیکن بسبب اپنی احاطہ کی ساتھ اصول امام کی اور ضبط اپنی کی

بالمآخذ يقدر ان على تفصيل قول مجمل ذي وجهين وحكم مبهم لا يفرق
ساتھ ساتھ امام کی قادر ہیں اور پر تفصیل کرنی قول مجمل کی جو صاحب روایت کا ہی اور حکم مبہم کی جو محض ہی
منقول عن صاحب المذهب او احد من اصحابه والخامسة طبقة اصحاب
ہی منقول ہی صاحب مذہب سی یا کسی اور سی جو صاحب مذہب سی ہی اور طبقہ خامسہ طبقہ اصحاب

الترجيح من المقلدين كابي الحسن القدري وصاحب الهداية وامثالهما وانشاهم
ترجیح کی مین مقلدین سی جیسا کہ ابو الحسن قدوسی اور صاحب ہدایہ اور امثال اوکی اور مثال اوکی
ترجيح بعض الروايات على بعض كقولهم هذا اولي وهذا اخر رواية وهذا اوفق
ترجیح دینا بعض روایات کا بعض پر جیسا کہ قول اوکی کہ یہ اولی ہی اور یہ اصح ہی اور یہ اوفق ہی

لنناس السادسة طبقة المقلدين القادرين على التمييز بين الاقوى
نہیں کہ اور طبقہ سادسہ طبقہ مقلدین کا ہی جو قادر ہیں اور پر تمیز کی درمیان اقوی

والاقل والضعيف وظاهر المذهب والرواية النادرة كاصحاب المتن
اور اقوی اور ضعیف کی اور ظاہر مذہب اور روایت نادرہ کی جیسا کہ اصحاب متن

المعتبرة من المتأخرين مثل صاحب الكنز وصاحب المختار وصاحب الوقاية
معتبرہ کی مین متاخرین سی مثل صاحب کنز اور صاحب مختار اور صاحب وقایہ

وصاحب المحجم وشاهم ان لا ينقلوا في كتبهم الا قول المردودة
ماد صاحب مجمع کی اور شاہان نگاہ یہی کہ نہ نقل کریں اپنی کتب میں اقوال مردودہ

والروایات الضعیفة والسابعة طبقة المقلدین الذین لا یقدر علی
 اور روایات ضعیفہ کو اور طبقہ سابعہ طبقہ مقلدین کا ہی جو کہ نہیں قدرت رکھتی کسی چیز

ذکر ولا یفرقون بین الغث والسمین انتهى قال شاه عبدالعزیز فی صدر البیان
 مذکور پر اور نہ فرق کر سکتی ہیں در میان ضعیف اور قوی کی کہا شاہ عبدالعزیز فی اول بیان

المحدثین بالجملۃ ایچہ حق تعالیٰ یحییٰ بن یحییٰ در اندلس ان عظمت و جلالت
 المحدثین میں کہ خلاصہ یہی ہے کہ جو کچھ حق تعالیٰ فی یحییٰ بن یحییٰ کو اندلس میں عظمت اور جلالت نشان
 وقبول قول و اطاعت امر بخشیدہ ہیج کس از علماء اندلس بخشیدہ وذلک
 اور قبول قول کا اور اطاعت امر بخشی کسی شخص کو علماء اندلس میں نہیں بخشی اور یہ

فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم و ابن بشکوال گفتہ است
 فضل اللہ کا ہی دیتا ہی جسکو چاہتا ہی اور اللہ صاحب فضل عظیم کا ہی اور ابن بشکوال فی کہا ہی
 کہ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب الدعوت بود و در وضع لباس نشست و برخاست
 کہ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب دعوت تھا اور وضع لباس اور نشست و برخاست میں

و هیئۃ ظاہرہ نیز تتبعہ حضرت امام مالک فی نمونہ و ایچہ انرا امام مالک
 اور ہیئت ظاہری میں ہی اتباع حضرت امام مالک کا کرتا تھا اور جو کچھ کہ امام مالک سی سنا
 بود بموجب ان فتویٰ میداد و ہرگز بخلاف مذہب امام مالک راضی نمیشد انتہی
 تھا بموجب او کی فتویٰ دیتا تھا اور ہرگز خلاف مذہب امام مالک کی راضی نہوتا تھا تمام ہوا

فہذا یحییٰ بن یحییٰ الذی ہوں لائمة المالکیۃ الکبار واجلۃ تلامیذہ جامع
 پس یہ یحییٰ بن یحییٰ ہی جو ائمہ کبار مالکیہ سی ہی اور اجلہ تلامیذہ امام مالک سی ہی اور جامع

الموطا الذی اشتهر بین العرب و الجمع فہذا حالہ فی زمان لم یکن ہون زمان وجوب
 موطا امام مالک کا ہی جو مشہور معروف ہن در میان عرب اور عجم کی پس یہی حال یحییٰ بن یحییٰ کا اور ان میں کہ نہ ہنا
 تقلید المذہب الواحد فی ہذا الزمان بالطریق الاولیٰ و کفی ہو قدرة
 تقلید مذہب واحد کا پس اس زمانہ میں بطریق اولیٰ ہوا پس کافی ہی وہ پیشوا ہوں میں

وزفروالحسن انهم كانوا يقولون ما قلنا في مسئلة قولنا الا وهو سر وابتناع
اور زفر اور حسن كرده هتي كفتي كه نهين كه با همي كسي مسئلدين كوي قول كرده عايت هوني هي

ابي حنيفة واقسموا على ذلك ايماننا مفاظة فعلم ان من اخذ بقول
ابو حنيفة سي اور قسمين كه باين اسير قسمين منقطه پس معلوم هوكه بر حشفي كه اخذ كيا ساهته قول

واحد من اصحاب ابي حنيفة فهو اخذ بقول ابي حنيفة رضي الله تعالى
عنه كيكي اصحاب ابو حنيفة كي سي ده اخذ هي ساهته قول ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه كي

انتهى فانهم مع كونهم مجتهدين في مذهبهم اعتقدوا
تمام هوا پس ده مع هوني او كي مجتهد في مذهبهم اعتقاد كيا

على احد قوليه المرجح في اجتهادهم فلما كان يحيى بن يحيى تلميذ امام مالك
احد قولين او سكي بر جومرج هو او كي اجتهاد مين پس هر گاه كه هو يحيي بن يحيي تلميذ امام مالك كه

واصحاب الامام ابي حنيفة كابي يوسف ومحمد وزفرو غيرهم معتقدين على
اور اصحاب امام ابو حنيفة كي جيسا كه امام ابو يوسف ومحمد وزفرو غيرهم اعتقاد كرتي والي او بر

قول امامهم من اقواله ولم يخرجوا ولم يروا الخروج عنها في ذلك الزمان مع انهم
قول هتي هتي امام كي اور نه نهي او كي اقوال سي اور نه ديكيها خروج كواوسي اوس نه نه مين باوجود او كي كرده

مجتهدون يجوز خروجهم في المذموم فغيرهم في هذا الزمان الفاسدون
مجتهد هتي جايز هتا او كي لمي خروج مسائل مين پس غير او نكا اس زمانه فاسدين دن

فيوما بالاحاديث المذكورة اولى وقال الشافعي في شرح الدر المختار تحت
بين بحكم احاديث مذكوره كي ولي هي اور كه شافعي في شرح در المختارين تحت

ذلك القول المذكور وفيه من التوشيح ان ما يرجع عنه المجتهد لا يجوز
اس قول مذكور كي كه اسمين توشيح سي يبره كه جو قول كرجوع كيا اوسي مجتهد في نهين جايزي

الاخذ به فاذا كان لا مركن لك فما قاله اصحابه مخالفين له فيه ليس به في
اخذ او سكا پس جيكه هو امر مخرج پس ده قول اصحاب ابو حنيفة كه جسين مخالف هوني مين نهين هتي سكا پس

قال الشافعي

الله تعالى ان يريد الاذراء بذهب الشافعي وغيره بل يطلقون تلك العبارات
 الله كما سبقت سي كراوه كيا هلا و نهون في تحقير مذهب امام شافعي وغيره كي بلكه اطلاق كرتي اور بولتي مين وه اولن
 للمنع من الانتقال خوفا من التلاعب بهذا المذهب المجتهدين ويدل على ذلك
 واسطى منع انتقال كي واسطى خوف تلاعب كي مذهب مجتهدين دين اور دال هي اس دعوي هاي پر
 مافي القنية رافض البعض كتب المذهب ليس للعامة ان يتحول من مذهب
 جو مذکور هي قنیه مين بعض كتب مذهب كي سي كه نهين درست هي عامي كو انتقال ايک مذهب سي
 الى مذهب ويستوي فيه الشافعي والحنفي انتهى يعني ان العلماء حيث
 طرف مذهب دوسري كي اور برابر هي اس مين شافعي اور حنفي تمام هوا يعني علماء جبكه
 اطلقوا تلك العبارات الدالة على التعزير لم تكن ارادتهم تحقير شأن
 بولتي مين ان عبارات كو جو دال مين تعزير پر نهين اراده اولكا تحقير شأن
 من مذهب الشافعي وغيره بل يطلقون تلك العبارات للزجر والمنع من
 مذهب امام شافعي وغيره كي بلكه بولتي مين ان عبارات كو جو دال مين تعزير پر واسطى جبر اور منع كي
 الانتقال من مذهب الى مذهب خوفا من التلاعب بين المذاهب
 انتقال سي ايک مذهب سي طرف دوسري مذهب واسطى خوف کيس كي درميان مذاهب كي
 سيما في ذلك الزمان لشيوخ الخيانة وفساد النية يوافيوا ويستوي
 خاصه كراس ماندين واسطى هام هوئي خيانت اور فساد نيت كي دن بدن اور برابر هي
 فيه الحنفي والشافعي والمالكي والحنبلي كما في القنية
 اس مين حنفي اور شافعي اور مالكي اور حنبلي جيسا كه مذکور هي قنیه مين
 عن بعض كتب المذهب انه ليس للعامة ان
 بعض كتب مذهب سي كه نهين بن هي جاي عليمي كو
 يتحول من مذهب الى مذهب ويستوي فيه
 انتقال ايک مذهب سي طرف دوسري مذهب كي اور برابر هي اس مين

الشافعی الحنفی انتہی فاحبر الشامی بان مذهب العلماء فی ذلک الزمان
شافعی اور حنفی پس خبر دی شامی فی بیان طور کہ مذہب علماء کا اس زمانہ میں

المنع من الانتقال ولو بالتغزیر خوفا من فساد انتظام الدین وقال الحموی
منع کما ہی انتقال سی اگرچہ وہ منع حاصل ہو سکتا ہے تغزیری منتقل کی وہ اسی خوف فساد انتظام دین کی اور کیا
فی شرح الاشباہ والنظائر فی کتاب التغزیر بقولہ اذا صار الشافعی حنفیا الخ
شرح اشباہ والنظائر میں کتاب التغزیر میں تو لہذا اذا صار حنفی حنفیا آہ

عبارة البرازیل یقوضہا سئل شیخ الاسلام عطاء بن حمزة عن شافعی
عبارة بن زازیہ کی منقوض ہے ہی کہ سوال کیا گیا شیخ الاسلام عطاء بن حمزة عن شافعی

صار حنفیا ثم اراد العود الى المذهب الاول فقال لثبت علی مذهب

ہو گیا حنفی پھر ارادہ کیا رجوع کا طرف مذہب شافعی کی سر کیا ہوئی کہ ثبات مذہب

الامام خیر واولی وهذه الكلمة اقرب الى الالف مما قاله البعض من
امام ابو حنیفہ پر بہتر اور اولی ہی درجہ کلمہ اقرب ہی عرف الف کا قول بعض کی کہ

انه یغیر اشد التغزیر لا انتقالہ الى المذهب الاول انتہی قول وجہ
وہ تغزیر پر یا جائی اشد تغزیر کا کیونکہ وہ منتقل ہوئی طرف مذہب اول کی کہتا ہیں کہ وجہ

کرنہ ادون انه خطأ یحتمل الصواب وما انتقل عنه صواب یحتمل

ہوئی مذہب شافعی کی ادون یہ ہے کہ وہ خطا ہی محتمل صواب کا اور جس سی انتقال کرتا ہی وہ صواب ہی محتمل

الخطا وكان ينبغي للمصنف ان ینتقل عبارة البرازیل

خطا کا اور تھا لایق مصنف کو کہ نقل کرتا عبارت بن زازیہ کی

بتماہما او یقصر علی الالف من عباراتہا فی الفتح

بتماہما یا اختصار کرتا الفتح عبارت او کی سی اور فتح القدر میں ہی

قالوا ان المنتقل من مذهب الى مذهب باجتهاد

کہ کہا منتقل ایک مذہب کا طرف دوسری مذہب کی ساتھ تغزیری

قال الحموی

قال الخطاط

ویرهان اثم يستوجب التعزیر قبل اجتهاد ویرهان اولی انتهى طم
اور ترجمہ فی سنی کتب نگاری واجب کرتا ہی تعلیم کو پس بغیر تحریری اور فکر کی بطریق اولی واجب کر لیا تاہم ہر قوم
الحموی وقل الخطاطی فی شرح الدر المختار فی کتاب التعزیر قولہ امر تحل
حموی کا اور کہا خطاطوں نے فی شرح در مختار میں کتاب التعزیر میں قولہ امر تحل

الی منہب الشافعی الخ کذا فی الہندیۃ فی المنہج قال وحکی ان اباحفص بن
الی منہب شافعی تہ و سیطر ہی فتاویٰ لکیرہ میں اور منہج میں کہا کہ حکامیت لکیرہ ابو حفص بن

عبد اللہ بن ابی حفص البکیر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ تحل الی منہب الشافعی امر
عبد اللہ ابو حفص البکیر رحمہ اللہ تعالیٰ فی واسطی اوس شخص کی کہ انتقال کیا ہوتا ہے شافعی کی اگر کیا

بالتعزیر والنفی عن البلدۃ انتهى الذی فی شرح الملتقى یعز شافعی عباد
ساتھ تعزیر اور نفی کی شہر سی نام ہوا اور وہ جو مذکور ہی شرح ملتقی میں کہ تعزیر اور نفی شافعی جو ہو گیا

حقیقۃً عاید مذہبہ فی قول انتہی ووجہ انہ بر دین المذاہب
حقیقی پھر عود کیا ہوا اوس مذہب کی ایک قول میں اور وجہ ابی مذہب ہی کہ وہ دوران کر لیا کی درسیا مذہب

صار متداعبا بہا فیستحق ذلك وأما ذکرہ الشارح ہنا تبعا للمصنف
ہو گیا مثلاً عاب ساتھ مذہب کی پس مستحق ہو گا اس تعزیر کا اور وہ جو ذکر کیا اس مقام پر شافعی فی واسطی اتباع

وغیرہ فیجمل علی ما اذا امر تحل عن مذہب ابی حنیفۃ
وغیرہ کی پس وہ محمول ہی اس پر کہ مستقل ہو مذہب ابو حنیفہ سی

محتقر الہ او معتقد بطلانہ اما اذا انتقل بضر و مرۃ
حقیران کر یا بہ اعتقاد بطلان کی اور جبکہ انتقال کری بسبب ضرورت کی

کان وجد تیسیرا فی اتباع مذہب الشافعی فلا یجزم
کہ پاتا ہی وہ آسانی اتباع مذہب شافعی میں تو نہیں حکم کیا جائیگا

بما ذکرہ ونقل الحموی عبارة البزازیۃ وضمہا و سئل شیخ الاسلام
ساتھ مذکور کی اور نقل کیا حموی فی عبارت بزازیہ میں منصف کی کہ سوال کیا شیخ الاسلام

عطاء بن حنظل عن شفعی صار خفیا ثم اراد العود الى مذهبہ لاؤ
 عطاء بن حنظل شافعی سی کہ ہو گیا حنفی ہر ادا کی عودہ ہر مہربان کی
 فقال الثبات علی مذهب الامام الاعظم خیر واولیٰ ومما یجیہ الطبع ولا
 کہا کہ ثبات مذہب امام اعظم پر بہتر ورون ہی اور اچھی سی کہ علی کی اولیٰ ہو طبع

یرضاه الامم ہر ما قالہ البعض انہ یعزرا لشد التعلیل لا ینقلہ الی المذہب
 پسند کری اور کو مگر یہ ناک قول بعض کہ ہی کہو ہر اور اچھی سی اور اچھی سی اور اچھی سی
 الادون ولا نضاف ما قالہ الکمال وعباسیہ قالوا المنقول من مذہب
 ادون کی اور انصاف قول کمال کا ہی اور عباسیہ اسکی یہ ہی کہہ عموماً لا ینقل ایسے ہی ہر

مذہب باجہاد و برہان اثم یستوجب التعزیر قبل الاجتہاد و برہان اولیٰ
 دوسری مذہب کی ساتھ تحریر اور ملکی کی گنجاری واجب کہ نامی تعزیر کو پس منقل غیر تحریری اور فکر کی بدلی
 انتھی فلم یخص مذہب دون مذہب انتھی کلام الطحاوی فاخبر
 تمام ہوا جس میں صلہ تعزیر کا خاص ایک مذہب کی منتقل ہو
 الطحاوی بتک العبارة ما اصلہ ان الانصاف ان حکم تعزیر المنقول
 الطحاوی کی ساتھ سے عبارت کی جو حاصل ہو سکا یہ ہی کہ انصاف اور جواب یہ ہی کہ حکم تعزیر منتقل کا

غیر تخص بل هو عام وشامل کل منتقل من مذہب الی مذہب من المذہب
 نہیں مختص جیسے عبارت در مختار وغیرہ میں معلوم ہوتا ہے بلکہ حکم عام اور شامل ہی ہر ایک منتقل کو ایک طرف
 الاربعۃ علی ما قالوا ان المنقول من مذہب الی مذہب اثم یستوجب
 اربعہ سی بنا پر قول علماء کی کہ منتقل ایک مذہب سی ہر دوسری مذہب کی گنجاری واجب کرتا ہی

التعزیر من غیر تخصیص فیستوی الحنفی والمالکی و
 تعزیر کو بغیر تخصیص کی پس برابر ہی حنفی اور مالکی اور

الشافعی والحنبلی فی ذلک التعزیر لئلا یكون فی الدین والمذہب تلاعبا
 شافعی اور حنبلی اس تعزیر میں تو کہ ہو جائی دین اور مذہب میں کھیل

فانما

سبباً في ذلك الزمان لفساده يوماً فيوماً وقال الطحاوي في شرح الدر
خامس من زمانه من دأبلى فساد زمانه في دن بدن اور کہا طحاوی فی شرح در
المختار تحت قوله وهذا يقوى القول بعدم قبول توبة من سب
المختار من تحت اس قول وهذا يقوى القول بعدم قبول توبة من سب

الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الذي ينبغي التعويل عليه قوله وهذا
الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الذي ينبغي التعويل عليه قوله وهذا
يقوى القول لم قد علمت انه مخالف لنصوص المذهب قوله وهو الذي
يقوى القول آه تحقيق معلوم کیا توئی کہ یہ مخالف ہی نصوص مذہب کو قوله وهو الذي

ينبغي التعويل عليه قلت الذي يجب التعويل عليه مانصه اهل المذ
ينبغي التعويل عليه کہتا ہوں میں کہ وہ چیز کو واجب ہی اعتماد اور پیردہ چیز کی کہ وہ مذہب اہل مذہب
فان اتباع المذہب واجب ليس المصنف من ارباب الترجيح انتهى
کیونکہ اتباع مذہب کی پیروی واجب ہی اور نہیں مصنف اصحاب ترجیح سی تمام ہوا

كلام الطحاوي فاختار الطحاوي بان اتباع المذهب علينا واجب و
كلام طحاوی کا پس خبر دی طحاوی نے کہ اتباع مذہب کی پیروی واجب ہی اور
المصنف وان كان من العلماء لكنه ليس من اهل الترجيح وقال الطحاوي
مصنف اگرچہ ہی علماء کبار سی لیکن نہیں وہ اہل ترجیح سی اور کہا طحاوی نے

في شرح الدر المختار ولو قضى به الحنفى لا ينفذ لان امامه لا يراه وقا
شرح در المختار میں کہ اگر حکم کری مقلد حنفی ہوتا تو نہ جاری ہوگا و حکم دہکا اور اہل کلام
في شرح الملتقى ان القاضى المقتضى خالف معتز مذهب لا ينفذ
شرح ملتقی میں کہ قاضی مقلد جب مخالف پی مذہب مفتی بکری تو نہ نافذ ہوگا

حكمه في زماننا انتهى وقال الشعراني في الميزان الكبرى سمعت
حکم او کا اس زمانہ میں تمام ہوا اور کہ شعرانی فی میزان کبری میں کہ سنائی میں اپنی سید

فانما

او کا نہیں جائز کہنا اور کہنا

على الخواص حمة الله تعالى يقول انما امر علماء الشريعة الطالب بالترام
على خواص رحمته تعالى كما فرما في تبي كرام كيا علماء شريعت في مقلد كوا ساتبه الترام
من هب معين وعلماء الطريقة المرید بالترام شيخ واحد تقربيا للطريق
مذهب معين كى اور علماء طريقت في مرید كوا به الترام شيخ واحد كى واسطى تقرب طريق دين كى

انتهى فاخبر شيخ الشعراني بان مذهب العلماء كرام بتعيين المذهب

پس خبرى شيخ شعراني باين عور كى مذهب علماء كرام بتعيين مذهب كاي

وقال صاحب البحر الرائق في الرسائل الزينية في الرسالة المؤلف في بيان

اور كيا صاحب بحر الرائق في رساله زينية بين اس رساله من مؤلف بي بيان

الكبار والصغار اما الكبار فقلوا هي بعد الكفر الزنا واللواط وشرب

الكما كبار اور صغار بين انما كيا كبار پس كيا علماء كى كاتبة كفر كى زنا بى اور لواطت و شرب

الخمر وان قل لم يسكرو والحضور مع هل الفسق ومخالفة المقلد حكم

خمر اگرچه قليل هو نه مسكرو اور حضور مجلس اهل فسق كى اور مخالفت مقلد كى حكم

مقلده انتهى قال الشامي والطحطاوى في شرح الدر المختار في باب

اهى امام كى تمام هوا اور كيا شامي اور طحطاوى كى شرح در المختارين باب

المفقود قال في البحر والعجب كيف يختارون خلاف ظاهر المذهب مع

مفقودين كى كيا بحر الرائق بين كى عجب هى كى كيونكر اختيار كيا او نه كى خلاف ظاهر مذهب كى باوجود كى

انه واجبه الاتباع على مقلدى ابى حنيفة در انتهى فذلك صريح

كرده واجبه الاتباع هى اور مقلدين ابو حنيفة كى تمام هوا پس به صريح هى

في ان تقليد المذهب المعين عند وعند الفقهاء والعلماء لانه لو لم يكن

اسين كى تقليد مذهب معين كى واجب هى نزديك كى فقهاء اور علماء كى اسو اسطى كى اگر نه كى

واجبا عندهم كيف اور عليهم ذلك الاعتراض فقد ثبت ان تقليد

واجب نزديك او كى كيونكر دار كى تا صاحب بحر او نه به اعتراض پس ثابت هو كى به بات كى تقليد

ما لم يوافقوا

فانما لا يوافقوا

المذهب المعین واجب عندهم لکن بقی جواب ذلك الاعتراض بحجابه
 مذهب معین کی وجہی نزدیک ادنیٰ کیکن باقی اجواب اس اعتراض کا سوجواب اوکا
 ان ذلك ليس بخالف بل هو تفسير لظاهر الرواية عن الامام وهو موت الاقران
 یہی کہ نہیں یہ کہہ مخالفت بلکہ وہ تعبی واسطی ظاہر روایت امام کی کہ وہ موت اقران کی
 لکنم اختلفوا في ذلك التفسير ففسر بعضهم بذلك العدد وبعضهم بذلك
 لیکن وہ مختلف ہوئے ہیں اس تفسیر میں ہیں فقیر کی بعض فی ساتھ عدد کی اور بعض فی ساتھ
 العدد قال الشافعي جميعا عن ذلك الاعتراض لا محال هو تفسير لظاهر الرواية
 عدد کی کہ شافعی فی جمیع ہوا اس اعتراض کی کہ نہیں یہ ہی مخالفت بلکہ وہ تعبی واسطی ظاہر روایت
 وهو موت الاقران لکن اختلفوا فيه فمنهم من اعتبر بطول ايعاش اليه
 امام کی کہ وہ موت اقران کی ہی لیکن مختلف ہوئے ہیں اس میں پس بعضی اعتبار کیا طول عمر اقران کا
 الاقران غالباً ومنهم من اعتبر بالغالب من الاعمار انما هي كلام الشافعي والشافعي
 اقران کا غالب اور بعض فی اعتبار کیا عام عمر ہوا امام شافعی کا کہ عام عمر
 عبد الحق في الصراط المستقيم لیکن قرار داد علماء و مصطلحات بدیشا
 عبد الحق فی صراط المستقیم میں لیکن قرار داد علماء کا اور مصطلحات ویدان کا
 در آخر زمان تعیین و تخصیص مذہب است مضبوط و ربط کار دین دنیا
 آخر زمان میں تعیین اور تخصیص مذہب کی اور مضبوط اور ربط کار خاندین اور دنیا کا
 هم ری صورت بود از اول مخیر است کہ کدام کہ اختیار کند صورت دارد لیکن بعد
 اسی صورت میں ہی اول زمین بخیر کی کہ جس امام کی تقلید چاہی اختیار کر کی لیکن بعد
 امر اختیار کی بجانب دیگر رفتن بی توہم سوء ظن و تفرق و تشعب بر اعمال
 اختیار کرنی ایک مذہب کی جانب مذہب دوسری کی جانا بغیر توہم سوء ظن کی اور تفرق اور تشعبت اعمال
 واحوال نخواهد بود قرار داد علماء متاخرین برینست هو المختار وفيه
 اور احوال کی ہنگام قول مفتی بہ علماء متاخرین کا اس پر ہی اور یہی مختار ہی اور اس میں

قول
 الشافعي
 في
 جميعا

الخیر انتهى فاخبر الشيخ بانه المفتی به عند العلماء المتأخرین هو الحق
 غیره ^{سرخری شیخ بنی اینطور کرده مفتی به علماء متأخرین کای اورای مخدای}
 وفيه الخیر و اخبر بانه هو الواجب بخیر بان المقلد قبل اختیار مذہب بخیر
 و ایمین خیر و اور خردی اینطور کرده واجب بخیری اینطور که معتقد علی خیار مذہب ک بخیری
 بان یختار مذہب ابی حنیفة او مالک او شافعی او احمد بن حنبل ثم ارفعه
 اینطور که اختیار کردی مذہب ابو حنیفه یا مالک یا شافعی یا احمد بن حنبل یا هر یک که لازم می آید
 الاستمرار علیه لئلا یكون امر لدین خطا و خارجا عن الضبط نفسا الزوا
 استمرار او سپردن که بنوام بین خطا و خارج ضبطی و سعی فساد زواری
 و شیوع الخیانة و عدم لدیانة فی ذلك الزمان الفاسد یروا قیوفا و ثبیه
 و شیوع حیانت ک اور عدم دیانت ک ^{اس زمانه من که فاسد ہی دن بین و رسی و ف}
 انشا شاه عبدالعزیز و بیانہ انه قال فی تفسیرہ تحت قوله تعالی فلا
 انشا که شاه عبدالعزیز بنی اور بیان اسطیبه ہی که کہا اوستی ابی تغییر من تحت قوله تعالی فلا
 تجعلوا لله انداد ايسر کسانیکه اطاعت انما حکم خدا فرض است
 تجعلوا لله انداد اکی کرده لوگ که اطاعت اوئی حکم خدا فرض ہی چه
 گروه اند از انجمله پیغمبر ان ان قال و انما انجمله مجتهدین شریعت
 گروه من از انجمله پیغمبر ^{که شاه صاحب بن بیان نک که کہا از انجمله مجتهدین شریعت}
 و شیوخ طریقہ اند که حکم ایشان بطریق واجب بخیر نیز لازم الاتباع است
 اور شیوخ طریقہ من که حکم اوکا بطریق واجب بخیر ہی لازم الاتباع ہی
 بر عوام انتهى و قال شاه عبدالعزیز فی بستان المحدثین باید دانست
 عوام پر تمام ہوا اور کہا شاه عبدالعزیز فی بستان المحدثین من کہ جانا چاہی
 کہ مختصر طحاوی دلالت میکند کہ وی مجتهد منسوب بود محض مقلد
 کہ مختصر طحاوی کی دلالت کرتی ہی اسپر کہ امام طحاوی مجتهد فی الذم ہی محض مقلد

در شیوع
 حیانت ک

مذهب حنفی نبود زیرا که در آن مختصر چیزهای اختیار کرده که مخالف مذهب
 مذهب حنفی کائناتاً اصولی که اوس مختص من بهت چیزین اختیار کی هین که دود مخالف مذهب
 ابوحنیفه شرح است انتهی ذل تعلیل علی ان تعیین المذهب الواحد
 ابوحنیفه رحمه الله علیه کی هین تمام هوا پس دال ہی تغیل او کی سپر که تعیین مذهب واحد کی
 علی غیر المجتهد المنتسب واجب غده لانه لولم یکن تعیین المذهب واجبا
 غیر مجتهد لی المذهب پر واجب ہی نزدیک او کی اصولی که اگر نه تعیین مذهب کی واجب
 غده کیف یجعل مخالفه الطحاوی فی بعض المسائل دلیل علی کونه مجتهدا
 نزدیک او کی کیو نکرتا مخالفت طحاوی کی بعض مسائل من دلیل هونی طحاوی کی مجتهد
 منتسباً و قد صرح فی السؤالات العشرة بان الانتقال من مذهب الی مذهب
 منتسب او یقتضی تصریح کی اکی سؤالات عشره من باینه که انتقال یک مذهب سی طرف مذهب کی
 قریب الحرام و ما هذا الا وهو معنی الوجوب فقد حصل ما ذکران معنی قوله
 قریب حرام کی ای او نهین هی بهت قریب الحرام مگر معنی وجوب کی من پس حاصل هوا ما ذکر سی که معنی قول او کی
 بطریق الواجب المخیر ما بینه الشیخ عبد الحق فی العبارة المذكورة فقد
 بطریق واجب مخیر کی دهین جو بیان کی شیخ عبد الحق فی عبارت مذکوره من پس
 علم ما ذکران تعیین المذهب الواحد واجب علی غیر المجتهد المنتسب
 معلوم هوا ما ذکر سی که تعیین مذهب واحد کی واجب ہی غیر مجتهد منتسب پر
 عند شاه عبد العزیز الدهلوی وقال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی صدد
 نزدیک شاه عبد العزیز دهلوی کی او که شایخ عبد الحق دهلوی فی اول
 الصراط المستقیم خانه دین این چهار است و هر که راهی ازین راهی
 صراط المستقیم من که خانه دین یبه چار مذهب من جو کوئی مذهب ان چار مذهب سی
 و در ای ازین درها اختیار نموده براه دیگر رفتن عبث و باده باشد و کلا
 او کوئی دروازه ان دروازه سی اختیار کی بهر مذهب او کی حرف انتقال کرنا لغو و بیوده سی او کی

کتاب
 التمهید
 فی
 التمهید
 فی
 التمهید

خانه عمل از ضبط و ربط بیرون افکندن و از راه مصلحت بیرون افتادن
خانه عمل کا ضبط اور ربط سی باہر ڈالنا ہی اور مصلحت کا باہر کرنا ہی

است و اگر قصد سبک طریق و سرع و احتیاط دارد ہم از مذہب مختار
اور اگر قصد چلنی طریق و رع اور احتیاط کی کری تو ہی اسی مذہب مختار سی

بروایتی کہ دلیلش احسن و اقوی و فائدہ اش اعم و اتم و احتیاط در انداکثر
روایت کہ دلیل یکی احسن و اقوی اور فائدہ او کا عام اور اتم اور احتیاط او سمین اکثر

و او فر بود اختیار کند و برابر خصت و مساہلت و حیلہ اندوزی نزد
اور او فر تری اختیار کری اور راہ رخصت اور اسلکی اور حیلہ اندوزی کی بجاوی

ابن طریق متاخرین است و مشک نیست کہ این طریقہ محکم تر و مضبوط
یہہ طریق ہی علماء متاخرین کا اور کچھ شک نہیں اس میں کہ یہہ طریق محکم اور مضبوط

تر است و گویند کہ طریقہ پیشینیان برخلاف این بود ایشان تعیین مذہب
تر ہی اور کئی ہیں کہ طریق علماء متقدمین کا خلاف طریق علماء متاخرین کی تھا کہ تعیین مذہب

و اتباع مجتہد واحد از واجبات غیہ انستند انتہی فذلک من الشیخ
اور اتباع مجتہد واحد کی واجبات سی نہیں جانی تھی تمام ہوا پس یہہ شیخ

الاجل المحدث الکامل الذی لیس بعدہ مثله فی دیارہ تصریح بان
اجل محدث کامل سی جو نہیں ہوا بعد کی شکی ہادی ملک ہندوستان میں تصریح ہی

مذہب العلماء ان تعیین المذہب الواحد من
کہ مذہب علماء متاخرین کا تعیین مذہب واحد کی

الواجبات و سبب ذلک ما مر عنہ مرۃ و قال الشیخ
واجب ہی اور سبب اور وجہ اس وجوب کا گذر چکا ہی کئی مار اور کبھی شیخ فی

فی مرج البحرین چہ در فقہ و چہ در تصوف امام و
مرج البحرین میں کہ کیا فقہ میں اور کیا تصوف میں امام اور

والثانية غير مجمعين على التقيد بذهب بعينه وبعد المائتين

اور بعد اوسو

اور دوسری میں غیر متفق تقیید مذہب بعین پر

ظهر فیهم التذهب للجمہدین بأعیانہم وقل من کان لا یعتقد علی

قام ہو وہیں تقیید مذہب مجتہدین بعین کی اور قبل قیادہ جو نہ اعتقاد کیا

مذہب مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتھی فخر

تقیید مذہب مجتہد بعین پر اور ہی یہ تقیید مذہب بعین کی واجب من ایامین تمام ہوا

شاه ولی اللہ بان مذہب جمہیر العلماء بعد المائتين ذلك لفساد الزمان

شاه ولی اللہ کی رائے نظر کہ مذہب جمہور علماء محدثین کی تقیید مذہب بعینہ ہو اور علی مسدود کی

وقوله غير مجمعين اشارة الى ان بعضهم على ذلك كما مر من قول يحيى بن يحيى

اور قول، وکان غیر مجمعیں اشارہ ہی اس طرف کہ بعض ائمہ اس وجہ پر ہی تہ جیسے کہ مذہب بعینہ کی

صاحب الامم مالك وقال الطحاوي في شرح الدر المختار في كتاب الحج

صاحب امام مالک بھی اور کتاب محطاریں شرح در المختار میں کتاب الحج میں

قال بعض الفسختان هذه الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة

کہا بعض فسختان کی کہ یہ فرقہ ناجیہ کہ سنی اہل سنت و جماعت ہی

اجتمعت اليوم في المذاهب الاربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون

جمع ہوا اس زمانہ میں مذاہب اربعہ میں کہ حنفی اور مالکی اور شافعی

والحنبلين ومن كان خارجا من هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان

اور حنبلیوں میں اور جو ہی خارج ان مذاہب اربعہ میں اس زمانہ میں

فهو من اهل البدعة والذات انتھی ووجه التمسك انه لو لم يكونوا على

وہ اہل بدعت اور اہل ناری ہی تمام ہوا اور وجہ تمسک کی یہ ہی کہ اگر نہ ہوتی وہ

للمذہب الواحد كيف يصح انه حنفي او مالكي او شافعي او حنبلي وقال القائل

مذہب واحد کی تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی اور کہا قائل

مذہب واحد کی تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی اور کہا قائل

مذہب واحد کی تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی اور کہا قائل

مذہب واحد کی تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی اور کہا قائل

شاء الله في التفسير المظهر تحت اية اربابا من دون الله فان اهل
 شاء الله في تفسير مظهري من تحت سر آيت اربابا من دون الله كاهل
 السنة والجماعة بعد القرون الثلاثة والاربعة افتقدت على اربعة
 سنت اور جماعت بعد قرون ثلث ياربعة كى متفرق هوئى اربع
 مذاهب انتهى يعني اهل السنة والجماعة بعد هذه القرون صاروا
 مذاهب پر تمام هوا يعني اهل سنت و جماعت بعد ان قرون كى هوئى ده
 متفرقین ای صاروا فرقة فرقة علمية علمية على اربعة مذاهب بان
 متفرق یعنی هوئى ده فرقه فرقه علمیه علمیه چار مذہب پر باينطور
 كان بعضهم حنفى المذهب وبعضهم مالكى المذهب وبعضهم شافعى
 كه هوا بعض اونها حنفى المذهب اور بعض اونها مالكى المذهب اور بعض اونها شافعى
 المذهب بعضهم حنبلى المذهب كبدل عليه لفظ افتقدت وقال الشافعى
 المذهب اور بعض اونها حنبلى المذهب جيسا كه دال هي اسير لفظ افتقدت اور كها شافعى
 في شرح الدر المختار في باب الوتر ذكر العلامة نوح افندي ان اعتبار راى
 شرح در المختار كى باب الوترين كذا ذكر كيا علامه نوح افندي كى كذا اعتبار راى
 المقتدى في الجواز وعده متفق عليه وانما الخلاف البارى اعتبار راى
 مقتدى كى جواز نماز اور عدم جواز نمازين متفق عليه فقها ركاهى اور خلاف كور سواى اكي نمين كره
 الامام ايضا فالحنفى اذ امرى في ترتيب الشافعى منيا لا يجوز اقتداء به
 الامام كى هي پس حنفى جبكه ديكى الامام شافعى المذهب من منى توهمين هي جايز اقتداء ساهتوكى
 اتفاقا وقال في الدر المختار في كتاب القضاء في شرح الوهبانية للشيخ ملا
 بال اتفاق تمام هوا اور كدر المختارين كتاب القضاء من كى شرح و هبانیه من جو شربلاى كى هي مذکور كى
 قضى من ليس بحجته كى كنفية من فانا بخلاف ذهابه عامدا لا ينفذ اتفاقا
 كى حكم كيا غير مجتهد كى جيسكه منفيه بمار زمانه كى بخلاف ذهابه باني كى عدا قوله نافذ هو كلكم او

قال الشافعى
 ذكر في المقتدى

قال الشافعى
 في المقتضى

انما اعتبار راى

انما اتفاق

انتهی وقال القهستانی فی النقایة شرح مختصر الوقایة فی کتاب القضاء

تمام هوا اور کہا قهستانی فی نقایة شرح مختصر الوقایة میں کتاب القضاء میں

قال ابوبکر الرازی لوقضی بخلاف من هبه مع العلم لم یجز قولهم جمیعاً

کہ کہا ابوبکر رازی فی کہ اگر حکم کری بخلاف اپنی مذہب کی جان کر تو نہیں جائز بالاتفاق

وقال القهستانی فی الشرح المذكور قبیل کتاب الاشریة واعلم ان من جعل

اور کہا قهستانی فی شرح مذکور میں تنہو اسامیہ کی کتاب الاشریہ کی کہ جان کہ جو شخص قائل ہوا

الحق متقدراً لمعتزلت ثبت للعالمی الخیار فی الاخذ من کل مذہب طایفہ

کہ حق متقدری جیسا کہ مذہب معتزلہ کا نوہ ثابت کرتا ہی عالمی کی ہی اختیار اخذ کر ہی ہر مذہب ہی جو طایفہ

ومن جعل الحق واحداً علمنا ان الزم للعالمی اماماً واحداً کافی الكشف فلوخذ

اور جو شخص کہ قائل ہوا کہ حق واحد ہی جیسا کہ مذہب ہماری علماء کا ہی تو لازم کرتا ہی عالمی کی و علی امام ایک

من کل مذہب مباحہ صار فاسقاً تماماً کافی شرح الطحاوی فوجب فی الذہب

ہر مذہب ہی مباح کہ تو ہوگا وہ فاسق پورا جیسا کہ شرح طحاوی میں ہی پس واجب ہی مذہب میں

الصلابة ای اعتقاد کونه حقاً و صواباً کافی الجوهر مشائخنا قالوا ان

صلابت یعنی اعتقاد کرنا کہ وہ حق اور صواب ہی جیسا کہ جو ہم میں ہی اور مشائخ ہماری کہتی ہیں کہ

من هبنا صواب یحتمل الخطاء و من هبنا غیرنا خطاء یحتمل الصواب انتهى

مذہب ہمارا صواب ہی احتمال رکھتا ہی خطا کا اور مذہب غیر کا خطا ہی محتمل ہی صواب کا تمام ہوا

فذلك مبني علی ان المجتهد قد یصیب وقد یخطا وان الصواب فی احد

پس یہ مبنی ہے علی ان المجتہد کہی مصیب ہوتا ہی اور کہی مخطی اور صواب ایک جانب میں

الجانین کامر من الادلة المذكورة فاذا کان لاهر کن ذلك کان غالب الراي

ہوتا ہی مسائل مختلفہ میں جیسا کہ گذر اولہ مذکور ہی پس جبکہ ہوا امر اس طرح تو ہوگا غالب رای

فی افضل المجتهدین فی کل مسألة انه مصیب یحتمل الخطا و بخالفه مخطئ

افضل المجتہدین میں ہر مسئلہ میں کہ وہ مصیب ہی محتمل ہی خطا کا اور مخالف اس کا مخطی کہ

قال ابوبکر الرازی
فی النقایة

فی الشرح
میں

قال القاضی
عن العلماء

يحمل الصواب فاذا كان الامر كذلك كان على مقلده ان يقول ذلك وقال القاضی
عقل صواب کا ہی پس جبکہ اثر اسطرح ہوا ہر مقلد پر یہ کہ کہی اس قول کو اور کہا علی قاضی
فی الرسالة المؤلفہ فی جواب الرسالة المنسوبة الی امام الحرمین فلذا قالوا
اس رسالہ میں جو مؤلف ہی جواب اس رسالہ میں جو منسوب ہی امام الحرمین کی طرف ہند کہا علماء نے

یذبحی ان یعتقد کل مقلد امام من الاثمة ان امامہ مصیب و غیرہ مخطئ
کہ لایق ہی یہ کہ اعتقاد کری ہر مقلد امام کا ائمہ کی کہ امام میرا مصیب ہی اور غیر اسکا مخطی ہی

فی الجملة بناء علی ان المجتہد قد مخطئ وقد یصیب و هو المعتقد علیہ جمہور
غالباً بنا برکی کہ مجتہد کبھی مخطی ہوتا ہی اور کبھی مصیب اور ہی معتقد ہی اور اسی پر جمہور

العلماء انتہی قال الشعرانی فی المیزان الکبری وقد قدمنا فی ایضہ المیزان
علماء کا ہی اور کہا شعرانی فی میزان کبری میں کہ مقدم کیا معنی ایضاح میزان میں

وجوب اعتقاد الترجیح علی کل من لو یصل الی الاشراف علی العین لا ولی من
وجوب اعتقاد ترجیح کا ہر غیر مجتہد پر معنی ہر مقلد پر

الشریعة توبہ صرح امام الحرمین وابن السمعانی والغزالی وغیرہم قالوا
اور ساتھ ہی تصریح کی ہی امام الحرمین اور ابن سمعانی اور غزالی وغیرہم نے اور کہا نعم

لتلامذتہم یحب علیکم التقلید بذهب امامکم الشافعی لا عذر لکم عند
اپنی شاگردوں کو کہ واجب ہی تمہر تقلید مذہب امام اپنی کی جوشافعی ہی اور نہیں کوئی عذر و اولیٰ

فی العدول عنہ انتہی لا خصیة للامام الشافعی فی ذلك عند کل مسلم
اس مذہبی سے عدول کر لی میں اور نہیں خصوصیت امام شافعی کہ اس امر میں نزدیک شخص کی جو صحیح

من التعصب بل کل مقلد من مقلدی الاثمہ یحب علیہ اعتقاد ذلك فی
تقصیب ہی نہ ہر مقلد پر جو مقلدین ائمہ کی ہیں واجب ہی

امامہ امام لم یصل الی شہود غیر الشریعة الا ولی انتہی کلام الشعرانی
اپنی امام میں جبکہ نہیں ہوا مجتہد تمام ہوا شران کا کام

قال القاضی
عن العلماء

سید

الشعرانی یعنی ان فلاسفه امام الحرمین و الامام الغزالی و ابن السمعانی و غیرہ
 شعرانی کا معنی یہ امام الحرمین اور امام غزالی اور ابن سمعانی وغیرہ ہی

على سبيل التمثيل فان كل مقدر من مقدري الائمة الاربعة وجب عليه
 بدقی تمثيل کا اسوہ کی ہر مقدر جو مقدرین ائمہ اربعہ ہی ہیں واجب ہی ہر

اعتقاد ذلك في امامه وقال المشيخ عبد الوهاب الشعراني في الميزان فان
 یہ اعتقاد اپنی اپنی امام میں اور کہا شیخ عبد الوهاب شعرانی فی میزان میں

منع العلماء للطائفتين ينقل من مذهب الى مذهب فلهذا هو حرمته
 منع کرنا علماء کا مقدر کو انتقال ایک مذہب سے طرف دوسری مذہب کی سوئی کی نہیں کردہ واسطی تک

انتهى وقال في موضع اخر بعده واعلم انه لا ينافي ما ذكرناه الزام العلماء
 اور کہا اور موضع میں بود کی کہ ان کہ نہیں متنافی ماذکر باغلو لازم کرنا علماء کا

للعمامة بالزام من مذهب معين لانهم ما الزمهم بذلك الا رحمة بهم فلو لا
 حاکم کو الزام مذہب معین کا اسوہ کی کہ نہیں لازم کیا اور نہیں ان کو ملکہ واسطی رحمت کی سائنہ کی ہیں

الزامم للعامة بل مذهب معين لصل عن طريق الهدى وقال في موضع اخر
 ہوتا یہ لازم کرنا عامی کی ہی مذہب معین کا توصال ہوجاتا طریق ہدی ہی اور کہا موضع اور میں

بعده اما من لو يصل الى شهود عين الشريعة فيجب عليه التقليد عنده
 بعد اکی کہ جو شخص ہو غیر مجتہد واجب ہی اس پر تقلید مذہب غیر معین کی

واحد كما تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس اليوم
 جیسا کہ گذری تقریر او کی واسطی خوف و قزع کی ضلالت میں اور اسی پر ہی عمل لوگوں کا اس زمانہ میں

وقال في الميزان الكبرى فان قال قائل فهل يجزئ عندكم على تقلد العمل
 اور کہا میزان کبری میں کہ اگر کسی کوئی قائل آیا واجب ہی نزدیک تباری مقدر پر عمل

بالا سراج من القولين والوجهين في مذهبه مادام لو يصل الى معرفة
 ساتھ ارجح قولین کی یا وجہین کی جو او کی مذہب میں جسک کہ وہ غیر مجتہد ہی

نہایت
 حاکم
 کا
 سائنہ
 کی
 ہیں

حاکم
 کا
 سائنہ
 کی
 ہیں

میزان
 کبری
 میں

هذه الميزان من طريق الذوق والكشف فالجواب نعم يجب عليه فلا بد ان

پس جواب یہ ہے کہ ہاں

لم يصل الى مقام الذوق بهذه الميزان كما عليه عمل الناس في كل عصر

غیر مجتہد ہی جیسا کہ اوپر ہی عمل لوگوں کا ہر زمانہ میں

فاجب الشيخ عبد الوهاب ان مذهب العلماء وجوب تقليد المذهبين

پس واجب کیا شیخ عبد الوهاب فی بابینظر کہ مذہب علماء کا وجوب تقلید مذہب معین کا ہی

وقال شاذولي الله الدهلوي في عقد الجيد والمرجع عند الفقهاء ان العا

اور کہا شاہ ولی اللہ دہلوی فی عقد جید میں کہ مرجع نزدیک فقہاء کی یہ ہے کہ جو عا

المنتسب الى مذهب له من هب لا يجوز له مخالفته وقال الامام حجة

کہ منسوب طرف مذہب کی ہی وہ صاحب مذہب ہی کہ نہیں جایز او کو مخالفت اور کہا امام حجتہ الاسلام فی

وهو من ائمة الشافعية المجتهدين كما صرح به شاذولي الله الدهلوي

کہ وہ ائمہ شافعیہ مجتہدین ہی جیسا کہ تصریح کیا شاہ ولی اللہ دہلوی فی

في كتابه الاضاف في الشرط الرابع من الركن الثاني من الباب الثاني من كتاب

اپنی کتاب انصاف میں شرط رابع میں جو رکن ثانی کی باب ثانی میں ہی جو کتاب

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من احياء العلوم ولم يدين هب احد من المصنفين

امر بالمعروف والنهي عن المنكر احياء العلوم سی ہی کہ نہیں گیا کوئی شخص علماء سی

الى ان المجتهد يجوز له ان يعين بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان الذم ادى

اس طرف کہ مجتہد کو جایز ہی یہ کہ عمل کری بہ موجب غیر کی اور نہ اس طرف کہ جو مقلد کہیں

اجتهاده في التقليد الى شخصه افضل العلماء ياخذ من هب غيره بل

نکرا کی باب تقلید میں طرف شخص کی کہ وہ افضل علماء کا ہی یہ کہ عمل کری مذہب غیر کی پر بلکہ

على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فان مخالفته للمقلد متفق

لازم سی ہر مقلد پر اتباع اپنی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت او کو اپنی امام کی متفق ہی

فان شاذولي الله
في عقد الجيد
قال الامام
الحنفلي

علی کو نہ منکر ابن المصلین انتہی فائدہ لیا کہ بعض علماء ہندو
 ہونکا اور سکا اور میان علماء کی تمام ہوا جان تو کہ بعض علماء اس دیناری
 لما تنازع عن زید وعمرو فی امر التقلید جمع رسالۃ بین فیہا دعاویہما و
 جب یکھا تنازع زید اور عمرو کا امر تقلید بین تو جمع کیا ایک رسالہ کہ بیان کئی اربعین ادبی دعوی اور
 دلائلہا المنذرة فی ذلک الکتاب واستفتی عنہا من علماء العرب
 دلائل کہ وہ اس کتاب میں الحق میں ہی مذکور ہیں اور فتویٰ چاہا اسکا علماء عرب
 والجم مختصرہ انہ قال عمرو ان التقلید غیر جائز و بین دلائلہ وقال زید
 اور جمعی کہ مختصر و مکمل ہے کہ کہا عمرو کی کہ تقلید غیر جائز ہی اور بیان کئی عمرونی دلائل اپنی اور کہا زید
 ان التقلید جائز و بین دلائلہ واجاب عن ادلتہ وقال عمرو لو سلم
 کہ تقلید جائز ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا عمرو کی اولیٰ اور کہا عمرو کی کہ اگر باطل جائی
 جوازہ فانحصارہ فی المحدثین باطل و بین دلائلہ وقال زید ان
 جواز تقلید کا تو انحصار اسکا مجتہدین میں کرنا باطل ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور کہا زید کی کہ
 انحصارہ فی المحدثین واجب بالاجماع و بین دلائلہ واجاب من
 انحصار تقلید کا مجتہدین میں واجب بالاجماع ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا
 ادلتہ وقال عمرو لو سلم انحصارہ فی المحدثین فانحصارہ فی المذاهب
 عمرو کی اولیٰ اور کہا عمرو کی کہ اگر مسلم کیا جائی انحصار اسکا مجتہدین میں تو انحصار اسکا مذاہب
 الاربعۃ باطل و بین دلائلہ وقال زید ان انحصارہ فی المذاهب الاربعۃ
 اربعین باطل ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور کہا زید کی کہ انحصار تقلید کا مذاہب اربعین
 ثابت باجماع اہل السنۃ و بین دلائلہ واجاب عن ادلتہ وقال عمرو لو
 ثابت ہی باجماع اہل سنت کی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا عمرو کی اولیٰ اور کہا عمرو کی اگر
 سلم انحصارہ فی المذاهب الاربعۃ فتعین المذہب الواحد غیر واجب
 مانا جادی انحصار اسکا مذاہب اربعین تو تعین مذہب واحد کی غیر واجب ہی

وین دلائل اور کیا یہی کہ تعین مذہب واحد کی خواہش اربعہ سی

واجب لا نظام الدين بالكتاب والسنة والاجماع والقياس بين دلائله
واجب ہی اس ناطقین واسطی تنظیم دین کی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس کی اور بیان کنی دلائل نقلی

واجاب عن ادلتہ وافتوا بتصریح زید و محمد وعلیہ مختصرہ مذکور
اور جواب دیا عمر کی اولیٰ پس فتویٰ دیا انہوں نے ساتھ ہی کہیں اور مہینہ کین او سپر مختصراً وکافیہ ہے

مواهب العرب
مواهب مكة المعظمة

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة على
شروع کرتا ہوں میں سائنہ نام الہدی جوڑ رہا ہوں سب تعریف الہی ہی جوڑ رہا ہوں اور میں
سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مابعد فقد تاملت هذه الرسالة فارتيت
سرور ہمارے پر اور اس کمال اور اصحاب پر ای پر بھی حمد و صلوة کی نال کیا میں اس سالیان میں
زید هو الصنف الذي لا يحيد عنه عند اول الالباب وقصه عبد الرحمن بن عوف
کہ قول زید لا صوابی کہ نہیں ہو گرا نی ہو سکتی اوشی نزدیک صاحب عقول کی لکھا اسکو عبد الرحمن بن عوف

المسبوق
مشرف

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده والصلاة
شروع کرتا ہوں میں سائے تبارک الہی کی جو رہا اور نہایت رحم والا ہی سب سے تریف

علی سیدنا و علی الدین و صحبہ قد تأملت هذه الرسالة ثم تأملت
 نازل ہر سجدہ جاری بر او را بکمال اول و صحابہ پر تأمل کیا معنی اس رسالہ کو بہر تأمل کیا

ما اجاب به مولنا مفتي الاسباب فرات جوابه هو العدة عند العلماء
 تو ديكما من جواب او سكا بستر نزدك علماء

الاعلام والله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب كتبه احمد رحلا

مفتی الشافعية بمكة الحمية احمد
 جو مفتی شافعیہ کی مکہ محفوظین [احمد]

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد
 شروع کرتا ہوں سب سے پہلے اللہ کی حمد و ثناء

رب العالمین کی ہی اور دعوت نازل ہوا کی رسول پر اور اس کی اہل اور اصحاب پر اب بعد مطالعہ کیا میں اس
 الرسالة من اولها الى اخرها طلقا طلقا ووجدت الحكم الذي اشتغل عليه

رسالہ کا اول سے آخر تک تھوڑا سا اور پایا میں حکم کو جو مشتق ہے میری رسالہ کے
 حقائق و موافق القرآن الازھر الحديث الابرر والاجماع الاظهر واليقين

نہایت حق کی اور موافق قرآن کی اور حدیث ظاہر کی اور اجماع ظاہر کی اور یقین اس
 الاثر قامت بصحته ومهرت كتيبه الفقير احمد المكي مدرس المدرسة

مشہور کی تو قائل ہوا میں اس کی صحت کا اور ہر کی کہا اس کو فقیر احمد کی مدین مدرسہ
 السليمانية احمد

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده
 شروع کرتا ہوں سب سے پہلے اللہ کی حمد و ثناء

والصلاة على من لا نبى بعده ابعد فقد طلعت على هذه الرسالة
 اور صلوٰۃ نازل ہوا سب سے پہلے کی اب بعد مطہع ہوا میں اس رسالہ پر

وتأملت جواب مفتي الاسلام وجدته حقا لا ريب فيه ولا شك
 اور تاکلی کیا میں جواب مفتی الاسلام کا تو پایا اس کو حق کہ نہیں شک و شبہ اور نہ کوئی شک

يعتريه كتيبه حسين بن ابراهيم مفتي المالكية ببلد الله الحمية
 کہ پیش آوی اس کی کہا اس کو حسین بن ابراہیم مفتی مالکیہ کی جو شہر مدینہ کا محفوظ ہے

حسين بن ابراهيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين فاطلعت على
 شروع کرتا ہوں سب سے پہلے اللہ کی حمد و ثناء

هذه النبذة اللطيفة ورايت ما افتي به مولنا حامل مراية الاحكام
 اس رسالہ لطیف پر اور کیا میں فتویٰ مولانا کا جو حامل ہے علم امام

مفتی شافعیہ

→

مفتی

الاعظم البخيفية وما كتبه مواثيق العلامة مفتي من هب لاهام الشافعي
اعظم البخيفية کا اور فتویٰ مولانا علامہ مفتی مذهب امام شافعی کا

وما سطره العلامة مفتي الامام مالك فرائيته هو الحق الصريح وهو
اور فتویٰ علامہ مفتی امام مالک کا تو دیکھا مینی کہ وہی حق صریح ہی اور وہی

من هبنا على الراجح الصحيح كتبه الفقير محمد بن عبد الله مفتي الحنبلة
مذهب ہم محدث حنبلیہ کا ہی قول راجح صحیح لکھا کو فقیر محمد بن عبد اللہ مفتی حنبلیہ کا

بمكة المشرفة **محمد بن عبد الله** بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده
جو مکہ مشرفہ میں ہی شروع کرتا ہوں میں ساتھی نام اس کے جو میرا ہی رحم والا سب

فالجواب الموافق للصواب هو الجواب به علماء الاسلام على مفتيوني رايي
جواب موافق صواب کی وہ ہی جو جواب علماء اسلام ملی کی مفتیوں کی ریا ہی

الحرام والله سبحانه وتعالى الموفق كتبه السيد محمد الحنفى المدرس
اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ توفیق دہندہ ہی لکھا کو سید محمد حنفی مدرس

بالمسجد الحرام **السيد محمد** بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله فالجواب
مسجد حرام کی شروع کرتا ہوں ساتھی نام اللہ کی جو میرا رحم والا ہی سب توفیق دہندہ ہی

به مفتي الاسلام المحققون الاعلام هو الحق الذي يجب التصديقه
مفتیوں اسلام کا جو محققین اعلام ہیں وہ حق ہی کہ واجب ہی رجوع او کی طرف

والتحقيق الذي ينبغي التعويل عليه وان هذه الرسالة قد اشتملت
اور وہ تحقیق ہی کہ لایں ہی اعتماد کرنا اوسپر اور یہ رسالہ مشتمل ہی

على الأدلة الواضحة والبراهين الفاضلة اضاعتها شمس التحقيق واشت
اوپر دلائل واضحہ کی اور جمع غالبہ کی کہ روشن ہوئی ہیں ساتھی نام اس کے شمس تحقیق کی اور یکل میں

عليها الكواكب التدقيق سلت صوامر الحج القطعية على عقائد
اوسپر ستاری تہ قیق کی کہیں ہیں نیز تلواریں جمع قطعیہ کی عقاید

المحدثین و رمت شہرہا شیاطین البطلین واللہ الموفق للصواب
 محدثین پر اور جاگلتی ہیں شہرہ اس سالہ کی شیاطین مبطلین کو اور اللہ توفیق دینے ہی صواب کا
 والیہ المرجع والمآب کتبہ عبد الرحمن بن عثمان جمال المدرس
 اور اسکے طرف ہی مرجع اور مآب لکھا اسکو عبد الرحمن بن عثمان یعنی جمال مدرس

بالمسجد الحرام **عبد الرحمن بن عثمان جمال** بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله الذي
 مسجد حرام فی شروع کرتا ہوں سائنہ نام اس کی جو ہر نام رحم والا ہی ہے تعریف

شرح صدر منا بالاسلام والصلوة على سيدنا وعلى آله واصحابه
 روشن کیا سینہ منا کی کو ساتھ اسلام کی اور صلوة نازل ہوئے دار ہمارے پر اور اس کی آل اور اصحاب
 الکرام اما بعد فقد طلعت على هذه الرسالة وما الجاب به مفاتي
 کرام پر ابعد واقف ہوا میں اس رسالہ پر اور جواب مفتیوں

البلد الحرام فوجدته الصواب الذي يجب الرجوع اليه والتحقيق
 مکہ پر تو پایا میں اسکو صواب جو واجب ہی رجوع طرف اسکی اور تحقیق
 الذي ينبغي التعويل عليه كتبہ عبد الرحمن بن حامد المكي المدرس
 جو لایق ہی اعتما کرتا ہوں لکھا اسکو عبد الرحمن بن حامد مکی مدرس فی

عبد الرحمن بن حامد بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله الذي
 شروع کرتا ہوں سائنہ نام اس کی جو ہر نام رحم والا ہی ہے بار خدا یا سوال کرتا ہوں ہدایت صواب
 به هؤلاء العلماء من تأييد ما في هذه الرسالة لتأييد بنور البرهان
 ان علماء انی تأیید اس رسالہ میں اور مؤید ہی بنور برہان کی

المؤزرة بقواطع الحج والنبیان هو الحق الذي يجب المصير اليه الصواب
 اور مقوی ہی ساتھ دلائل قاطعہ اور ساطعہ کی وہ حق ہے واجب ہی رجوع طرف اسکی اور وہ صواب
 الذي لا يعول في المشكلات الاعليه رسمه سيد عبد الرحمن **عبد الرحمن**
 کہ نہیں جائز ہی اعتما کرتا ہوں مشکلات اس باب میں مگر او سپر لکھا اسکو سید عبد الرحمن فی

اسکی نام ہی ہے

تایید بنور برہان کی

بسم الله الرحمن الرحيم سبحنا ولا علمنا الا ما علمتنا والصلوة على من
شروع کرتا ہو ساتھ نام اللہ کی جو یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو میں علم ہو کہ جو تو فی دیا ہی ہو اور نازل ہو اور
اسرسلتہ رحمۃ للعالمین وعلیٰ آلہ واصحابہ ائمۃ الدین اما بعد فقد
جو رسول کیا تو فی او کو واسطی رحمت جہان کی اور او کی آل اور اصحاب پر چنانچہ دین کی میں اما بعد بدین

تاملت هذه الرسالة ودققت علیٰ اجابہ موالینا العلماء الکرام
تامل کیا اس رسالہ کا اور واقف ہوا جواب پر جو علماء کرام

وائمۃ الدین والاسلام ببلد الله الحرام فوجرتہ الحق الذي لا یعول
اور ائمہ دین اور اسلام کی میں بلداں حرام میں تو پایا او کو حق جو نہیں جائز اعتماد

الاعلیٰ والصحیح الذي لا یحید عنه الا الیہ کتبہ مصطفیٰ بن محمد
مگر او پر اور صحیح کہ نہیں گریخت اس سی مگر طرف اس کی لکھا او کو مصطفیٰ بن محمد

احمد المدرسین ببلد الله الامین
احمد مدرسین شہر امین کہنی

مصطفیٰ بن محمد

جمال الدیامین ہدیتنا للصلوٰۃ والصلوٰۃ علی سیدنا و آلہ واصحابہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تو فی ہجو صواب کی اور صلوة نازل ہو سید رہا کی پر اور آل اور اصحاب پر

اما بعد فانی وجدت هذه الرسالة و الاجاب بہ مفاتی الاسلام
اما بعد تحقیق مینی پایا اس رسالہ کو اور جواب مفتیوں اسلام کو

فی البلد الحرام هو المغول علیہ فیجب العمل بہ والرجوع الیہ کتبہ الفقیر
جو شہر حرام میں ہج معتمد علیہ پس واجب ہی عمل ساتھ او کی اور واجب یہ رجوع طرف کی لکھا او کو

عمر برکات الشامی

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي
شروع کرتا ہو ساتھ نام اللہ کی جو یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو میں علم ہو کہ جو تو فی دیا ہی ہو اور نازل ہو اور

قوی شریعت سید المرسلین بالعلماء الراشخین صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ
قوی کیا شریعت سید المرسلین کو ساتھ علماء را شیخین کی درود ہو اسکا او پر اور او کی آل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

واصحابه الى يوم الدين اما بعد فلما تفكرت بالذي جرى بالسؤال
اور جواب پر دن قیامت تک المابعد جبکہ فکر کیا میں اسکا جو جاری ہوا سوال
والجواب فی هذه الرسالة ثم تأملت ما افتوا المفاتی والمدرسین
اور جواب کر اس رسالہ میں پھر سوچا میں فتویٰ مفتیوں اور مدرسین کی
بالمسجد الحرام فرایت جوابہم صواباً لرفق الحديث وبحکم القرآن الذی
جو مسجد حرام میں ہیں تو دیکھا جواب اؤکا صواب بمقتضی حدیث کی اور بمقتضی حکم قرآن کی کہ

عبد الرحمن
بن محمد مراد

بین فیہ الحلال والحرام کتبہ عبد الرحمن بن محمد مراد
مبین میں اؤتھین احکام حلال اور حرام کی لکھا اسکو عبد الرحمن بن مراد

بسم الله الرحمن الرحيم ما اجاب به موالينا الكرام من المفاتي والعلماء
شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جو بہر ان رحم والا ہی جواب ہماری ائمہ کرام کا جو مفتیوں اور علماء

العظام المقيمين ببلد الله الحرام هو الحري بالقبول كتبته رحمه الله
عظام ساکنان شہر حرام کی سی ہیں وہ لائق تری ساتھ قبول کی لکھا اسکو رحمت اللہ

مواعيد علماء المدينة المنورة

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على قدر الامكان والصلوة على سيدنا
شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جو بہر ان رحم والا ہی سب تعریف اسے کیلی کی ہی جو قدر ہوگی اوصلة نازل ہو سیدی پر
سید ولد عدنان اما بعد فاقول ان فا ذكره زيد هو القول السديد
جو سید ہی دادا عدنان کا اما بعد کہتا ہوں میں کہ جو ذکر کیا ہی زید ہی وہ قول حکم ہی

والعمل به هو الفعل الحميد نمقه الفقير محمد مصطفى الياس مفتي
اور عمل اؤ پھر فعل محمودی لکھا اسکو فقیر محمد مصطفیٰ یبنی الیاس مفتی

المدينة المنورة محمد مصطفى الياس
بسم الله الرحمن الرحيم الذي قوله
شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جو بہر ان رحم والا ہی

وادي الله تعالى به ان ما قاله زيد هو الحق المبين ومنهم المؤمنون و
وہ جو قائل ہوں میں اسکا اور میں کیا اللہ ہی حکم ساتھ اسکی وہ یہ کہ قول زید کا وہ حق ہے اور اہل ایمان کا

الصواب الذي يجب المصير اليه والصرار المستقيم الذي ينبغي المسير
صواب هي جودا جب هي رجوع طرف او كى اور صراط مستقيم كى كراين هي چلنا او سپر
عليه كته السيد جعفر بن اسماعيل مفتي الشافعية بالمدينة المنورة
لكها او كسيد جعفر بن اسماعيل في جومفتي شافعية كا هي مدينه منوره مين

بسم الله الرحمن الرحيم ما قاله زيد فهو حق ولا يتابع به
شروع کرتا ہوں ساتھ اس کی جو مہر ان رحم والا ہی قول زید کا حق ہی اور اتباع ساتھ ہی

احق حرة السيد محمد جلال الدين القاضي بالمدينة المنورة
احق ہی کتھا اسکو سید محمد جلال الدین فی جو قاضی مہینہ منورہ کا ہی

محمد جلال الدين	عبد الجبار	حسن بن حسين	السيد يوسف
قاضي مدينه	مفتي ختليه	مدرس مسجد نبوي	مدرس مدرسه محمد زبيده
ابراهيم بن خيار	السيد محمد علي	عبد الحليم بن عبد السلام	عبد الله بن احمد
مدرس	مدرس مسجد نبوي	مدرس	مدرس

موهbir علماء العجم

موهbir علماء الهندوستان

ما قاله زيد فهو صحيح وعليه العلماء ووقع اتفاق اهل السنة والجماعة
قول زید کا وہ صحیح ہی اور اسی پر ہیں علماء اور واقع ہوا اتفاق اہل سنت و جماعت کا

على وجوب التزام المذهب الواحد والله اعلم بالصواب والحمد لله
اور ہر وجوب التزام مذہب واحد اور اللہ اعلم ہی ہوا اہتہ صواب کی اور وہ اللہ ہی جودا جب

محمد الدين	محمد عبد الرب	خواجه صبيح الدين	محمد يوسف	محمد مسعود
دہلوی	دہلوی	دہلوی	دہلوی	دہلوی

صح ما قاله زید الفقیه وبطل ما قال عمر السقیه عند اهل السنة
 صحیح ہی قول زید فقیہ کا اور باطل ہی قول عمر بیوقوف کا نزدیک اہل سنت

والجماعة **محبوب علی** **جعفری** **محمد** **کریم اللہ**
 الذی قاله زید فهو الحق الصریح والذی
 وجاعت کی قول زید کا وہ حق صریح ہی اور

قاله عمر وهو الزعم القیم **محمد** **کریم اللہ**
 قل عمر کا وہ زعم فاسد ہی سب تعریف سدا کیلئی ہی اور صنوہ نازل ہو

سیدنا اما بعد فاثبت زید حق الشریعة لیستدیک به عمر والله
 سید ہمارے پر المابعہ پس ثابت کیا زید فی حق شریعت کا تو کہ ہدایت پاوی ساتھ او کی عمر اور اسد

اعلم وعلمہ احکم **محمد** **ہاشم**
 اعلم ہی اور علم او کا احکم ہی قول زید کا وہ صواب ہی جیسا کہ وہ

مدلول السنة والکتاب وعلیہ اهل السنة والجماعة **محمد** **شاہ**
 مدلول سنت اور کتاب کا ہی اور کچھ ہیں اہل سنت وجماعت سائن دہلی

ما حرره المجیب فهو صحیح نبیہ علی الروایات المذكورة فی الجواب
 جو لکھا ہی مجیب فی اس رسالہ میں وہ صحیح ہی بنا بر روایات مذکور کی جواب میں

طلعت الحق حق الطلوع وسطی الصدق حق السطوح **محمد** **علی**
 ظاہر ہوا حق حق ظاہر ہو نیکا اور چکا صدق حق چکنی کا

قد انعقد الاجماع بحسب العمل من العلماء الاعلام **محمد** **حسین فقیہ**
 منعقد ہوا اجماع بحسب عمل کی علماء اعلام سی

والفضلاء الکرام والاولیاء العظام وصلحاء اهل الاسلام من
 اور فضلاء کرام سی اور اولیاء عظام سی اور صلحاء اہل اسلام سی

المفسرین والمحدثین والفقهاء المتقین والمجتہدین بل اتفقت الامة
 جو مفسرین اور محدثین اور فقہاء مضبوط اور مجتہدین ہیں بل متفق ہوئی امت

المرجوة كافة في جميع الاوطان والادطار والامكنة والامصار
 فرجوه يعني اهل سنت وجماعت سبب جميع طوائف اور جميع مكانون اور بستیون جن اور
 الانزمنة والاعصار بعد تقریر المذاهب الى هذا الان على ان
 جميع زمانون اور اعصارین بعد تقریر اور مرتبہ ہونی مذاہب کی اس آں تک اسیر

يتبع كل واحد منهم ملة سبب معين ابوالاحسان حرره حسين شاه
 مذہب معين کی ساتھ طریق نیک کی لکھا اسکو

لا شك في امر التقليد قد اتفقت عليه الراء وتلقاه العلماء
 نہیں شد نہ تقلید میں کہ متفق ہوئی ہیں اسیر عقول اور قبول کیا علما و انی اسکو لکھا اسکو

ما قاله زید فهو الحق الصريح وما قاله عمرو فهو القول
 قول زید کا وہ حق صریح ہی اور قول عمرو کا قول

ما قاله زید فهو مقبول العلماء الاعلاء
 قول زید کا وہ مقبول علما و اعلام کا ہی

وما قاله عمرو فهو غير مسلم عند الفضلاء العظام
 اور قول عمرو کا وہ غیر مسلم ہی نزدیک فضلاء عظام کی لکھا اسکو

الذي افاده الواقف على نكات المعقول والمنقول العريف بغوامض
 جو کہ فائدہ دیا ہی واقف نکات معقول اور منقول کی اور عریف غوامض

الفروع والاصول اعني زيدا فهو نفيس عبقري ولطيف بهي واجر
 فروع اور اصول کی یعنی زید کی وہ نفیس عبقری کی یعنی نبات حسین ہی اور لطیف ہی ہی بیسی

عمرو ثكله غمراوله عاظم واخره باطل
 عمرو کی وہ ثل کا کل کینہ ہی اعلیٰ اسکا ہی فائدہ ہی اور آخر ہو کا باطل

منهم اقرب الى الضبط وبعده عن الخبط كتبه
 انہ میں سے اقرب ہی طرف ضبط میں کی اور بعد خط کرنی ہی کی

نبات حسین اور وہ کی بیسی

محمد

لطف الله

محمد عبد الحق

الحی بخش

محمد تواب علی

محمد نور الحسن

احمد
علی

سہارنپوری

محمد
وجیہ

کلکتہ

قول نرید صواب و صحیح و حق صریح
زید کا صوب اور صحیح ہی اور حق صریح ہی

مواہیر علماء الفجاء

ما قالہ نرید فی حق مطابق بالکتاب والسنة و اجماع العلماء الراشدين
قول زید کا وہ حق ہی مطابق ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع علماء راشدین کی

اقادیر

ما قالہ نرید فیہ تحقیق بالقبول عندہل المعقول والمنقول عینکۃ الہ الجمل

عبدلہ
ملتان

قول زید کا وہ لائق تر ہی ساتھ قبول کی نزدیک اہل عقل اور نقل کی اور نہیں ہر عنکۃ کی مگر جمال

ما قالہ نرید فیہو للمقبول والمعمول عندہل السنة والجماعة وما قالہ
قول زید کا مقبول اور معمول بہ ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کی اور قول ہر کافتح محمد
ملتانقدوس محمد
ملتانغلام نبی
ملتان

عمر فیہ المخالف للمعقول والمنقول

وہ مخالف ہی معقول اور منقول کی

املا محمد
ملتانما قالہ نرید فیہ مطابق بالکتاب والسنة و اجماع العلماء والقياس
قول زید کا وہ مطابق ہی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع امت اور قیاس کیشہد و ختمت علی ان العلماء الدین نرینوا هذه الرسالة بعلمهم
گواہ ہر نہیں اور ہر کی میثی سپر کہ جو علماء کہ نرین کیا انہوں کی اس رسالہ کو ساتھ علامات این کینور محمد
ملتانومواہیرہم کلہم مع جامع هذه الرسالة علی دین متین
اور مواہیر این کی وہ سب کی جامع اس رسالہ کی دین متین پر ہیں

ما قالہ نرید

احمد
الہمدعی نرید ثابت عندہل السنة والجماعة
مدعی زید کا ثابت ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کیہو اللہ الذی استقر علیہ قواعد الاسلام و تقر علیہ امر علماء
وہ دین ہی جز قرار پایا ہی او سپر قواعد اسلام کی اور مقرر ہوئی ہیں او سپر علماء

الانتم والذي قاله عمر متمسكا بالكرمية فهو متولد من قلة بتجرده
 تحققت کی اور وہ جو دعویٰ کیا ہی عمرونی متمسک ہو کر ساتھ آیت کریمہ کی وہ پیدا ہوا ہی قلت تجرد کی سی
 فی الاصول وکثرة تجرده عن الحق المعقول ولنعم ما قال بعض الظرفاء
 علم اصول میں اور کثرت تجرد اور کسی سی حق معقول سی کیا اچھا کہا بعض ظرفانی

ان القرآن مال السخی بنفسك به الغبی والزکی **سلطان محمد** ما قاله زید
 کہ قرآن شریف مال سخی است غبی اور زکی بآن متمسک تو ان کرد قول زید کا

وجدناه حقا مطابقا للمعقول والمنقول موافقا للفروع والاصول وما
 پایا ہمنی حق مطابق معقول اور منقول کی اور موافق فروع اور اصول کی اور

قاله عمر وجدناه مخالف الاجماع **مسکین عبد اللہ** **احسن محمد** ما ادعاه
 قول عمر کا پایا ہمنی مخالف اجماع کی قول

مزید فہرثات بایات قطعیة واحادیث مشہورة واجماع امة وقیاس
 زید کا ثابت ہی ساتھ آیات قطعیہ اور احادیث مشہورہ اور اجماع امت اور قیاس

صحيح وهو معمول في الامصار والکنا في العالم واطرافه فصار مجمعا علی
 صحیح کی اور وہ معمول بہ امصار اور اطراف جہان کی پس ہو گیا وہ مجمع علیہ

من اهل السنة والجماعة قولاً وفعلًا وما قاله عمر ونسويلا
 اہل سنت وجماعت کا از روی قول اور فعل کی اور قول عمر کا یہہ سوالات

نفسانية وتخیلات فلسفية سببها نقصان في العلم من الاصول
 نفسانیت کی ہیں اور تخیلات فلسفیانہ سبب اسکا نقصان ہی علم میں اصول

والفروع واعراض عن طريقة الحق **فتح محمد** لاشك ان التزام
 اور فروع سی اور اعراض ہی طریقہ حق سی ہنیں ہی شک کہ التزام

اتباع الواحد منهم اقرب الى ضبط الاحوال والبعده عن تشتت البال
 اتباع مذہب واحد انہر اربعہ سی اقرب ہی طرف ضبط اعمال کی اور دوازدہوی پرانہ ہی لوگ ہی **محمد نللہ**

ماقاله زید من تقلید المعین فهو حق لتوارث الامة على تقلید المعین
قول زید کا تقلید معین سی وہ حق ہی واسطی توارث است کی تقلید معین ہے

فقیہ الدین **عبدالله** ماقاله زید فوضبط واصوب فقیر محمد
قول زید کا مضبوط تر اور صواب تر ہی

ماقاله زید فتثبت وحق وماقال عمر فهو عن زید **فتح محمد**
قول زید کا ثابت اور حق ہی اور قول عمر کا بی قائمہ ہی

مافتی به العلماء على صا حرة زید فی المتن فهو صحیح **احمد یار**
اور فتویٰ علماء کا ایوب تحریر زید کی متن میں وہ صحیح ہی

ماقاله زید فهو الحق الصریح وماقاله عمر فهو الباطل القریح **عبدالله**
اور قول زید کا وہ حق صریح ہی اور قول عمر کا وہ باطل خالص ہی

ماقاله زید فهو حق **حافظ لاہوری** **قاضی عظیم لاہوری** **مفتی تاج الدین لاہوری**
قول زید کا حق ہی

لقد صاب زید وكلامه موافق بالسنة والكتاب
امام الدین لاہوری امام مسجد یاد شاہ
البتہ صواب کو پیچا زید اور کلام او کی موافق ہی سائنہ سنت اور کتاب

واجماع اولی الالباب ومخالفة ضال ومضل بلا ارتیاب **قاضی احمد الله**
اور اجماع صاحبان عقل کی اور مخالفت اس زید کا گمراہ ہی اور گمراہ کنده ہی بغیر شک شبہ کی

ماقاله زید فهو مطابق بكلام الملك الكريم وموافق باحادیث
قول زید کا وہ مطابق ہی سائنہ کلام بادشاہ کریم کی اور موافق ہی سائنہ احادیث

النبي العظيم وماقاله عمر فهو سبیل الطغیان وطریق البهتان
نبی عظیم کی اور قول عمر کا وہ سبیل سرکش اور فغیان کا ہی اور طریق بہتان کا ہی

صاحب الدر المختار فی الدر المختار والشیخ ابن **رحیم بخش**
صاحب در المختار در المختار میں اور شیخ ابن

الهام في تحرير الاصول وابن حجب في مختصر الاصول وعين

هام في تحرير الاصول بين اور ابن حجب في مختصر الاصول بين اور اور پوری

قالوا ان الرجوع من التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق

کہا کہ رجوع تقید سے بعد عمل کے ممنوع ہی ہا اتفاق

وقال صاحب البحر في الرسائل الزينية فوجب على مقد

اور کہا صاحب بحرئ رسالہ زینبیہ میں کہ واجب ہی مقدم

الی حنیفة العمل بقوله ولا يجوز له العمل بقول غيره لما نقل

یوحنیفہ پر عمل کرنا ساتھ قول او کیکی اور نہیں جائز او کو عمل کرنا ساتھ قول غیر کی کیونکہ نقل کیا

الشيخ القاسم في تصحيحه عن جميع الاصوليين انه لا يصح الرجوع

شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں سب اہل اصول سے کہ نہیں صحیح رجوع کرنا

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق **حسن شاه** **بیٹا لکھے** ماحرہ المجیب النجیب

تقید سے بعد عمل کی اتفاق قول مجیب نجیب کہ

في تقليد الامام الواحد من الائمة فهو مطابق بالكتاب والسنة

تقید امام واحد کیمن ائمہ سے وہ مطابق ہی ساتھ کتاب اور سنت کی

وموافق لا قول السلف **حافظ محمد** **الحسن کشمیری** هذه الرسالة حجة برهان

اور موافق ہی علماء سلف کی یہ رسالہ حجت اور برہان ہی

في نصوبي قول يزيد فمن لم يعمل بها فهو متبع شيطان

پھر صواب ہو فی قول زید کی پس جو کوئی عمل نہ کرے ساتھ انکی پس وہ تابعی شیطان

مريد وكان كعمر و **ضل و اضل حرمه** **حافظ عز الله** **کشمیری**

سرکش کا ہی و ہوا مثل عمر کی گمراہ اور گمراہ کنندہ نکلا او کو

مواهید علماء الولاية

ماقاله زید فی هذه الرسالة فهو مقبول عند اهل السنة وجماعة
 قول زید کا اس رسالہ میں وہ مقبول ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کی

ماقاله زید فهو المعمول به عند اهل السنة والجماعة
 قول زید کا وہ معمول بہ ہی نزدیک اہل سنت و جماعت کی

ما حکم زید فی هذه الرسالة هو المقبول وهو المعمول
 قول زید کا اس رسالہ میں وہ مقبول اور معمول بہ ہی

عند اهل السنة والجماعة **عبد الغفار** ماقاله زید فهو مقبول لنا
 نزدیک اہل سنت و جماعت کی قول زید کا وہ مقبول ہمارا

ومعمول لنا وافتيناه **عطا** ماقاله زید فی هذه الرسالة فهو
 اور معمول ہمارا ہی فتویٰ دینے کے ساتھ اس کی قول زید کا اس رسالہ میں وہ

صواب وموافق بالكتاب والسنة ولجماع الامة والقياس الصحيح
 صواب ہی اور موافق ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع است اور قیاس صحیح کی

وماقاله عمر فهو خطأ **شہاب الدین** ما قال زید فهو معمول لی وجميع
 اور قول عمر کا وہ خطا ہی قول زید کا معمول میرا اور جمیع

قضاة زماننا وبواقی اهل السنة والجماعة وخفت عليه ان
 قضاة ہندی زمانہ کا اور باقی اہل سنت اور جماعت کا ہی مہر کی جی اسپر کہ

هذا الكتاب مقبول بحسب سعد الدين **سعد الدين** **عبد الحق**
 یہ کتاب مقبول ہی کہا اس کو سعد الدین فی **افتی قندلار**

محمد سعید **غلام محمد** **محمد عمیر** **عبد الرحمن** فاعلم ان مواہیر
افتی قندلار **افتی کابل** **افتی کابل**

علماء الحرمين الشريفين في ذلك الباب كافية وسائر المواہیر انما هي
 اذ لك المرام لقوله عليه السلام ان الدين ليلزم الى الحجة كما ان الدين ليلزم الى الحجة انما هي

حاجی دوست محمد قندلاری فی زید

قاضی سعد الدین قندلاری فی رسالہ سعد الدین قندلاری

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه المهتدين وأحبابه أئمة
المقتدين أما بعد فلما كان مذهب السلف والاختيار منع أخذ الدين من أهل البدع
والأشرار كما قال محمد بن سيرين وهو أئمة المحدثين وأجلة التابعين لم يكونوا يسألون عن
الأسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سئلنا رجالكم في نظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم
ينظر إلى أهل البدعة فلا يؤخذ حديثهم ثم رآه مسلم في صدر كتابه صحيح مسلم كان لا بد من
أن يبين من عقائد مصنف المعيار التي لم تمت من كلامه لا تنبأ أهل السنة والجماعة على
حالهم واعتقادهم فاجتنبوا عن عقائده وقواعده وأجتنبوا عن مسائلهم وأقوالهم فاقول مستينا
بالله ومتوكلا عليه في الابتداء والانتفاء عقيدة أولى مصنف معيارا

یہی کہ خبر احاد یعنی حدیث احاد مفیدہ معجزہ کی نہیں یعنی حدیث احاد اسی معجزہ ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ مصنف معیار
فی اپنی دلیل حکم فی نفی اثر القدم میں ارشاد فرمایا وجہ سوم اگہ اعتقاد بر معجزہ نبی علیہ السلام از جملہ عقائد ایمانیہ است
و خبر علیہ واحد مفیدہ عقیدہ فی ثبوت چنانچہ در اصول فقہ مصرح است واعلم ان المقصود فی العقائد لا یحصل
مع الظن بخلاف الاعمال لکن فی شرح التقریب مولانا بحر العلوم انتہی یعنی وجہ چہم کہ در کنی معجزہ اثر قدم
یہی کہ خبر معجزہ اثر قدم کی خبر احادیث اور خبر احاد نہیں مفیدہ دلائل کی اور ظن مثبت اور مفیدہ عقاید کا نہیں اور معجزہ
ایمانیہ سی ہی پس ثابت ہوا کہ خبر احاد مفیدہ اور مثبت معجزہ کی نہیں ہی پس خلاصہ کلام مصنف معیار کا یہ ہوا کہ جو اخبار
احاد میں وہ مفیدہ معجزات کی نہیں پس لازم آیا اس قاعدہ و رسیہ مصنف معیار کی کہ سب احادیث صحاح ستہ وغیرہ کی
جو مروی ہیں در باب معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قابل اعتبار اور اعتقاد کی زمین پس سب معجزات رسول خدا صلی اللہ
وسلم کی باطل ہوتی ہو جس سب عقیدہ کی کیونکہ احادیث سب معجزات کی احاد میں جیسا کہ تصریح کی کہ امام زرقانی فی شرح
مواہب نے میں حیث قال دھیم معجزات المصطفیٰ احاد الا القرآن انتہی اور بیان اس اجمال کا یہی
کہ خبر نزدیک محدثین کی و قسم یہی متواتر اور آحاد پنجہ اثر قاعدہ علم یعنی یقین کا یہی ہے اور خبر احاد قاعدہ ثبوت کا
یہی ہے نہ علم کا اور ہر طبقہ میں تین تین راوی کی کم ہونے تو وہ حدیث احاد ہی اور ہر طبقہ میں تین تین راوی ہونے یا زیادہ
ہونے تو وہ حدیث متواتر ہی قابل الحماذ ابو الفضل المشہور بابن حجر العسقلانی فی نخبة الفكر

اور قابل اعتنا کی زمین بموجب اس قاعدہ مصنف معیار کی اور اگر باوجود اس کے نبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی باطن نبوی
 کیونکہ مصنف معیار کی نزدیک دو قاعدہ مقرر ہیں قاعدہ اولیٰ یہ ہے کہ جو حاکمیت احاطہ میں وہ قابل اعتبار کی نہیں باب معیار میں
 اور دوسرے قاعدہ یہ ہے کہ جو شیئہ نیز سند صحیح سلسلہ کی ہو وہ قابل اعتنا کی نہیں پس حاصل ان دونوں قاعدوں مصنف معیار کا
 یہ ہوا کہ جب تک کوئی حدیث سند صحیح متصل سلسلہ سے متواتر نہ ہو کہ باب معجزات میں قابل اعتبار کی نہیں اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی سند
 صحیح متصل سلسلہ باب معجزات میں کتب صحاح ستہ وغیرہ میں موجود نہیں جیسا کہ گذری ہے پس بموجب ان دونوں قاعدوں مصنف معیار کی
 کوئی معجزہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت نہوا پس نبوت انحضرت کی باطل ہوئی کیونکہ نبوت کی معجزات پر ہی یہ جب معجزات باطل ہوئی تو
 نبوت نبوت ہی باطل ہوئی لیکن انشاء اللہ تعالیٰ دین رسول مقبول کا ہمیشہ غالب رہے بقول تعالیٰ یوبدین ان یطفؤا نور الله باقرا
 وبالی الله الا ان یتم نوره ولو کره الکفرون ہر الٰہی اسل سے ولہ بالحدیث ودرین الحق لیمظہرہ علی الدین کلہ ولو
 کرہ المشرکون عقیدہ ثالثہ مصنف معیار کا یہ ہے کہ قرآن شریف معجزہ مسترہ نہیں ہے جیسا کہ
 ایضاً کتاب دلیل حکم فی نفی اثر القدم میں اثر استفادہ فرمایا ہے گویم کہ یہ معجزہ از کتب معتبرہ سیر فائزہ شفاء قاضی حیاض میرزا ابن اسحاق
 دین ہشام و کتاب الوفا فی جوری و مولف لب لب در تراغیب و در وضع الاحیاب و طبری و از دیگر کتب حدیث معتبرہ ثابت شدہ است
 بنابر ان جامع روایات و حاوی آثار و روایات علامہ ابن رکن الدین محمد شامی در کتاب سیل البعدی و الرشا فی احسن خبر العباد کثرت
 ضامی است در میان محاسن و دعوات شریف و معجزات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی است بطو جامع و عدم الملش در باب در باب
 شانزہم در صفت ساق و فخر و قدم مبارک انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوشتہ کہ بسیاری ازہ احادیث ذکر کی گشتہ کہ در تفسیر انحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم بر معجزہ شامی میفرمودن شرف قدم شریف انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر معجزہ نمود قدم مبارک در ان فرمود شد و حال انکہ جو این در کتب حدیث
 و تاریخ اصالت و قول صاحب سیرۃ شامی را مؤید است ای معجزہ کہ ماند قاضی بیضاوی و صاحب تفسیر کبیر صاحب سیبوری و دارک
 حسینی و جامع وغیرہ در تحت آیت کریمہ آیات عینات مقام ابراہیم نوشتہ اند کہ از قدم ابراہیم علیہ السلام بر سنگ و غفران در ان و بقا
 ان اثر نامت و از خاصہ ابراہیم علیہ السلام است لان اثر القدم فی الصخرة السماء ایه و غرضہ فیہا الی الکعبین ایه و لآلہ
 بعض الصخرة دون بعض ایه و ابقاء ہذا لا یزدون سائر آثار انبیاء علیہم السلام ایه خاصۃ لا یرہیم علیہ
 السلام لکن فی تفسیر التیساروی و ہکذا فی تفسیر البیضاوی و فی التفسیر الکبیر لان اثر القدم فی الصخرة السماء
 ایه و غرضہ فیہا الی الکعبین ایه و لآلہ بعض الصخرة دون بعض ایه و ابقاء ہذا لا یزدون سائر آثار انبیاء علیہم السلام
 ایه خاصۃ لا یرہیم علیہ السلام لکن فی ان اثر القدم فی الصخرة السماء ایه و غرضہ فیہا الی الکعبین ایه و لآلہ بعض
 الصخرة دون بعض ایه و ابقاء ہذا لا یزدون سائر آثار انبیاء علیہم السلام ایه لا یرہیم علیہ السلام خاصۃ کذا فی
 المدل لکن انت ہی کلام مصنف المعیار حاصل رام کلام اور استدلال مصنف معیار کا یہ ہے کہ یہ چاروں معجزہ فاضلہ ابراہیم علیہ
 السلام ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس قول دون سائر آیات انبیاء میں داخل ہیں کیونکہ استدلال بیکہ کی ممکن نہیں پس ثابت ہوا
 بموجب کلام مصنف معیار کی کہ قرآن شریف معجزہ مسترہ نہیں ہی اور اخبار اور احادیث اس امر کی کہ قرآن شریف انحضرت کی زانہ میں معجزہ
 تھا وہ ہی باطل ہوا بموجب قاعدہ سابقہ مصنف معیار کی پس نبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بموجب ان قاعدوں مصنف معیار کی
 درہم برہم ہوئی نہ قرآن ہی ثابت ہوئی اور نہ حدیث ہی ثابت ہوئی بموجب قاعدہ مصنف معیار کی اور یہ قاعدہ مصنف معیار کی
 ممکن نبوت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بموجب ہی مفید ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ ممکن نبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قاعدہ مصنف
 معیار کی حامل اسلام پر حجت نہیں ان ممکن نبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قاعدہ مصنف معیار کی خود مصنف معیار رجح
 میں یا اور جو تالیف مصنف معیار کی میں اور دو محقق اور مشوا سحبتی میں اور اہل کی تضاد فی کواشی و اسل اور سند خارجی میں نہم اہل
 اسلام پر اگر کسی شخص کی عدم استمرار معجزہ قرآن شریف کا ان عبارات علی ان تفاسیر لہ سی ہی لازم آتا ہی جواب اسکا یہ ہے کہ نیز
 لازم آتا کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مستتر ہیں میں اس قاعدہ مقدمہ عند تعالیٰ کی لہ مات نبی اشئہ من المعجزات الا انبیاء
 صلی اللہ علیہ وسلم مثلاً و اعظمہ جیسا کہ فرمایا اوی شامی فی تفسیر کتاب اپنی میں جبکہ ثابت تفسیر کی ہی اہل مصنف
 معیار فی جامع بواب موازات کی باب اول میں قال العلماء ما اوتی فی معجزہ من المعجزات ولا فضیلہ الا و انبیاء صلی اللہ

[illegible]

با کسی که بگوید که بقیه از مردم که با وجود ابطال از منتهی که در کثرت احدی که حاضر بر این علیه السلام کای نه هر واحد منتهی از منتهی
فی خاصه که نه خواص لیکن اسیر به ثبت نیست چون که از قدیم جویند این مشهوری به بی بی ای یکی واسطی کوئی دلیل مقبول او بر می
سلام به ما بر می که مصنف معیار کو ضروری بان لینا اسکا او بر این کتاب دس حکم کو باطل باطل کرینا موجب و قراینی که دلائل و توجیه باز
نونا مصنف معیار کا لازم عقیده **مربعه مصنف معیار** کا بهی که سوی حلال و حرام جمع علیه
کی کوئی شخص تکلف نہیں اور جمع علیه نزدیک مصنف معیار کی دهی که جمع به اول اسلام کا کسی مستند بر او هستند او کی کتاب سنت
سی مستند بالا جامع میگرد و ده مستند مسلم بهی هو خصم کی نزدیک والا توبه جماع خطا بهی مشر اجماع او ان کفار کی که جنکی حق بینیت
و جدا علیه یا نه ناکلی نازل بی جیسا که بیان اسکا او یکا عقیده خامسه مصنف معیار کی من او بر به عقیده رابعه موقوف بی او بر جوبه
کری تین قاعدون مصنف معیار کی قاعده اولی مصنف معیار کا بهی که درست بی اعتقاد او عمل کرنا اقلی بهر اس امام کی موافق بود
بجمله بر او کی ضد بی موافق و دومی امام کی در قاعده ثانیه مصنف معیار کا بهی که حکم کر اتباع کا ذهاب اربعین باطل بی
کیونکر درست بی اتباع جیسا که چای قرن صغیر سی لیکه آخر محمد بن تک او قاعده ثالثه مصنف معیار کا بهی که عمل کرنا مسائل مختلف
من درست بی اگر چه جمع عمل کا باطل به چای نزدیک به مجتهدین کی اما قاعده اولی پس بر بالایی معیار کی بحث تقبیله چو چای به
که فرض کیا که جماع مرکب ائمه اربعه کا چای درست به کتای و در بر صورت وضو کی باطل بی توبه بی سی سی به بین لازم آتا بی تقلید ملک
مجتهد کی هر مسئل من واجب به چاری بلکه بکتاب سی که نقل بی صورتون من صحت جمع بین ائمه اربعه نام او بی به بر بر کی او با وجود بی
از تمام ایت جیسا که نکر میثاق کوئی شخص اسطر کر کی که فخر کی وضو من امام مالک کی تمام مسائل بر عمل کر اسطوره بر کتبی شریط او را کن
او سن او رستخدا علی که ذنب من چن سکا او را کی او رو کی نام ایسا نکر کی نفس سی امام الکسکی ذنب من ده وضو را سده به چای او
طرح کی وضو من امام شافعی کی ذنب کی تمام مسائل بر عمل کر او کی کیفیت سی که امام مالک کی ذنب من کتبی که در او عصر کی وضو من امام محمد
کی تقلید کر او کی کیفیت سی که گردی اسطوره کی اما حسن شریط کی حنفی کی عقیده من من فصل مالز کرانه ایس علی الله ن
الزام من هضمین وانه یجوز له العمل بما یخالفه علی من هبه مقلدا فی غیر امامه مستقیمه اشراط
و بعمل ما من مقتضای من فی حادثه لا یتعلق بواحد من بالآخر انتهی انتهی کلام مصنف العیار بهی بهی اجماع
اول توبه با نخی نہیں من ادرا گز من کرین بهر حضرت اتباع ذهاب اربعین بهی بهی اسطر عمل کرنا جایز بی مثلاً وضو کی فی کو
موقوف ذنب امام شافعی کی او طهر کو موافق ذنب امام مالک کی او عصر کو موافق ذنب امام ابو حنیفه کی او مغرب کو موافق ذنب امام احمد
کی او سبط بر بی کا ظهر کو امام شافعی کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه کی ذنب بر او رنکو امام مالک کی ذنب بر او رنکو امام احمد
امام کا مقلد بر او رنکو امام ابو حنیفه کا مقلد بر او رنکو امام مالک کی مقلد بر او رنکو امام احمد کی مقلد بر او رنکو امام ابو حنیفه
امام احمد کا مقلد بر او رنکو امام ابو حنیفه کا مقلد بر او رنکو امام مالک کی مقلد بر او رنکو امام احمد کی مقلد بر او رنکو امام ابو حنیفه
من در میان ذهاب کی اعتقاد او عمل کر او کی بهر اسیر او بر عمل کر او کی ضد بر تو درست بی خواه اجماع مرکب بهی بهی اما قاعده ثانیه
فما یایی معیار کی بحث نقیب من بهی بهی غرض منی ابطال حضرت ذهاب اربعه بنظر اول بهی بهی من حاصل بر می کی او را که بر سر نظر
نای بر یونی اس نظری سی که مجتهد قائمه اربعه کی سوی کتبی بی بی من قبل او کی مطالب او را تابعین او را بعد او کی مجتهد بین آوین لیکن انتاع
سیکا سوی ان چارون کی درست نہیں توبی باطل نونا اس جهر کا ظاهری استی کی بهی بهی من کتبی عام کتاب اسکا کو را حدیث
خیر المرفق قرنی شم الذین یلونهم شم الذین یلونهم الحرفه کو بر واسطی طهر من حرم کتاب ابطال التقلید من فراتی من
فما الذی خص اباحنیفه و مالکا و الشافعی بان یقلد ادون الی بکر و عمر و عثمان و علی بن مدنی و ابن عباس
و عائشه رضی الله عنهم و دون سعید بن السیب و الزهری و النخعی و الشافعی و عطاء و الحسن البصری رضی الله عنهم
انتی کلام مصنف العیار من حضرت ابی حنیفه من بغیر کی که درست بی بهی بهی عمل کر بی مجتهد اول بر قرن صحابی کی که بهی بهی من کتبی عام کتاب اسکا کو را حدیث
قاعده کا بهی کی که درست بی که در هر کی فخر کا نام من کی ذنب بر او رنکو امام مالک کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه کی ذنب بر او رنکو امام احمد کی ذنب بر او رنکو
او رنکو امام ابو حنیفه کی ذنب بر او رنکو امام مالک کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه کی ذنب بر او رنکو امام احمد کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه
و کتبی بهی بهی من مختلف من حاصل بر می که در هر کی فخر کا نام من کی ذنب بر او رنکو امام مالک کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه کی ذنب بر او رنکو امام احمد کی ذنب بر او رنکو امام ابو حنیفه

ع

ع

قاعه

پس فراتی می آید معیار کی بحث تعلیم من اول غرض مؤلف کی وجہ اول سی یہی کہ عدم تعیین میں احتیاج کی بنا پر یہاں صورتوں
میں جو باطل ہیں باجماع مرکب ائمہ اور بعض کیسے کہ صورت مذکورہ میں اور جبکہ تعلیم من معین میں ایسا احتیاج نہ تو تعلیم معین واجب ہوئی
پس معلوم کرنا چاہی کہ یہ قول مؤلف کا باطل ہی اور یہ وجہ اول اگر مفید و جوب تعلیم معین کو نہیں پہنچی اسلی گما جماع کے ہیں اتحاد
شرطی و ایسی کہ مسائل مقدسین مختلفہ میں مسئلہ یا ایک علامہ یہی اور مسئلہ مع کا علوی ہی انتہی کام مصنف المغیرہ حاصل اسکا
یہی کہ اجماع مرکب خلاف ان منعی حیوان اتحاد مسئلہ کا سر والا خلاصہ اسکا جائز اور درست ہی پس جائز اور درست ہو مسائل مختلف
فیہا میں عمل مرکب یا بطور مشرک یا بی سائبہ و ضرور مرکب یا بن و جبکہ وضو کیا جائی تعلیم من معین کی کہ او میں نجاست مراد کرتی یا بل یا چر
دیگرہ کی موجود ہی مافق مذہب امام کا اور مع کیا جائی کہ درجہ ستر کی موافق مذہب امام شافعی کی پس یہی مذہب امام شافعی باطل ہی نزدیک ائمہ
اربعہ کی کیونکہ یہ شخص فی و سبوی نزدیک امام شافعی اور امام احمد کی سبب نجاست یا فی کی اور نزدیک امام ابو حنیفہ و امام مالک کی سبب
تک فرض مع ستر کی لیکن درست ہی کیونکہ اس میں اتحاد مسئلہ کا نہیں ہی کیونکہ مسئلہ یا ایک علامہ یہی اور مسئلہ مع کا علوی پس خلاصہ غرض
مصنف معیار کا یہیہ اگر جو مسائل مختلفہ میں ایمان علماء کی کسی مسئلہ پر عمل کی کیسی طور پر تو درست اور صحیح ہی اگر جو مسائل مختلفہ
باطل اور احد ہونے پر جمیع محدثین کی پس حکم معلوم ہو چکی یہ تینوں قواعد مصنف معیار کی تو معلوم اور واضح ہو گیا یہیہ امام
خلاصہ قواعد تشرع مصنف معیار کا یہیہ ان کوئی شخص جمیع عبادات و معاملات میں مکلف نہیں ہی سوائے طلال حرام جمع علیہ
اہل اسلام کی پس ہو گئی ان افعال جمیع مجتہدین ائمہ اربعہ و غیرہم کی مسائل طلال حرام اور فرائض اور نواظیر اور مفاسد میں اتواء و عیث
کیونکہ عمل کا ہر شخص کو نزدیک مصنف معیار کی درست ہی یہ قول پر اگلی یہیہ اس پر اور پہلی یہیہ اس کی ضد پر پس ان کوئی شخص مکلف
ساتھ کسی مسئلہ کی سوائے اجماع جمیع اہل اسلام کی یہیہ خلاصہ قواعد تشرع مصنف معیار کا امام بطلان قاعدۃ الاولی
فما ہر کان حاصلہ یرجع الی فی التکلیف قال الملا علی القاری فی جواب الرسالة المنسوبة الی امام الحرمین
وجعلہ حقا ان یعین مذہبا من ہذہ المذاہب اذ مذہب الشافعی فی جمیع الفروع امامان ہذا مالک و اماما
من مذہبانی حنیفہ و غیرہم و لیس لہ ان ینحل من مذہب الشافعی فی البعض ما ہو و من مذہب غیرہ فی الباقی ما وصلہ
لا بالوجہ ناؤدک لادی الی الخبط و الخروج عن الضبط حاصلہ یرجع الی فی التکلیف لان مذہب الشافعی مثلاً
اذا اقتصی تحریم شیء من ہذہ غیرہ اباحۃ ذلک الشیء اوعلی عکس ذلک نہوان مثلاً مال الی الحرم وان شاء مال
الی الحرم فلا یحقق الحرم و الحرۃ و فی ذلک اعدام التکلیف و ابطس فائدتہ و استتصال قاصر تہ و ذلک باطل انتہی
ولانہ قال اللہ تعالی و اما النسخ زیادۃ و التکفر بصلیہ الذین یفروا بجلونہ علماء یجزمونہ عام فالایۃ نص صریح
فی مدافعہ من قال بذلک لان العبرۃ لعموم الالفاظ لا خصوص الاسباب کما فی الاصول فالایۃ ذاکلت مراد
علی اہل العام کان امر علی ما قال مصنف المعیار فالایۃ کافیۃ فی رد قاعدۃ الاولی فلیہذا النفع کان اتفاق
اہل العلم علی منع ذلک قال علماء الدین فی شرح الدر المختار و الشیخ ابن الہمام فی تحریر الاصول و الشیخ ابن الحاجب فی
مختصر الاصول و القاضی عضد الدین فی شرح مختصر الاصول و غیرہم من اہل الاصول ان الرجوع عن التعلیل بعد
العلم ممنوع بالاتفاق انتہی و قال صاحب بحر الرائق "الرسالة المسماة برفع النشاء عن وقت العصر والعشاء اخر
الذین الروی فی الغیض الرائق علی البحر الرائق فی بحث لا تنشاء قال الشیخ الامام فی تصحیح القندری قال الاصولیون اجماعاً
لا یصح الرجوع عن التعلیل بعد العلم بالاتفاق انتہی فقد علم ما ذکر ان قاعدۃ الاولی باطردہ بالاتفاق لکن ہذا لفظ
القرآن و لا تقارن لفظ التکلیف و موجبة نعبث و لغو و اما قاعدۃ الثانیۃ نہی فی ذلک الزمان لحفظ الدین باصلہا
تقر عند العلماء ان الخروج من المذہب الاربعۃ ممنوع بالاتفاق قال صاحب البحر الرائق فی الاشباہ ان ما خالفہ لا ائمتہ
الاربعۃ نہی بخلاف اجماع وان کان ذہ خلاصہ یہم فقد صرح بہ فی التحریر ان اجماع انعقد علی عدم العمل بالمذہب
الخالف لائمتہ الاربعۃ انتہی و قال فی التفسیر لا حرج و قد قرا اجماع علی ان لا یجوز الانما یجوز لائمتہ الاربعۃ انتہی
و قال فی التفسیر لظہور فان اہل السنۃ و الجلیۃ قد افترقت بعد القرون الثلاثۃ و الاربعۃ علی اربعۃ مذہب
ولہم بین فی فروع المسائل موی ہذہ المذاہب فقد انعقد اجماع مرکب علی بطلان قول یحییٰ الفکر و قد قال اللہ

بطلان
ثانیہ
فہما کا

بطلان
ثانیہ
فہما کا

ويستعمل غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم ساءت مصداقاً من معنى قال في الطحاوي شرح الدرر المحار
 في بحث الدرر قال بعض المفسرين ان الفرقة السبعة دهر السبعة جمع السبعة الهم في المذهب الاربعة
 هم الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة ومن كان خارجاً عن هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان
 هو من اهل البدعة والاربا انتهى حتى اقربته ساءت وروى الله تعالى في عقول الجاهل ان الاخير من هذه المذاهب
 الاربعة صلحة عظيمة في الاغراض منها مفسدة كبيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا رسول الله اعظم
 ولما اندرست المذاهب الحق الاغراض المذاهب الاربعة كان اتباعها اتباعاً للنسب لا عقيدة والخروج عنها خروجاً
 عن النبوة اعظم انتهى فقد علم ان الخروج عن مذاهب هذه الاربعة ممنوع بالاجماع لكن بقي ان ذلك الاجماع
 هل هو بسيط او مركب فكل حد جازم لان المجتهد المنتسب بان كما اقربته ساءت وروى الله تعالى في كتابه المسمى
 بالانصاف فقايد وقواعد من انهم بلغوا رتبة الاجتهاد في المذهب دون المطلق فمراعاة ما كانت
 درجة الاجتهاد المنتسب دون المستقبل وان المطلق كما قرره في كتابه انساب النبوة في شرح المذهب وان
 مستقبل فقد قدم من راس اربعائة فله يمكن وجوهه ومنسبته هو بان في شرط الساعة الكبرى انتهى فقد علم
 من ذلك ان ما قال في الدرر المختار وذكر ان المجتهد المطلق فقد قدرته معناه ان الفقهاء ذكروا ان المجتهد المستقل
 فقد قدراً اذا كان لا مركب فيجب ان اجمع اهل الاجتهاد المنتسبين هل ساءت والجماعة على علم الخالفين
 الاربعة اجماعاً بسيطاً لحفظ الدين الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مروى عن انس انه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا باي عليك زمان لا الذي بعده شر منه رواه البخاري وصححه الترمذي وذكره في المشكاة وكذا
 الفتن وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان رجال يجتولون الدنيا بالدين
 والسنتهم احلى من السكر وقلوبهم قلوب الذباب رواه الترمذي وذكره في المشكاة في باب الرواية وعن ابى هريرة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون في آخر امتي انا من يخرجونكم بالتمسوا بآدابكم فاماكم ويا ايها من رواه
 في باب الرواية عن الضعفاء ويحيى ان اجمعوا اجماعاً موكماً بان اهل السنة والجماعة صاروا كلهم لاجل الدليل
 عند علم مذاهب الاربعة من يجنب باجتهادهم مذاهبهم فكان اجماعهم على ما عد ذلك القيمين بالقرينة
 غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم ساءت مصداقاً من معنى قال في الطحاوي شرح الدرر المحار
 في ذلك الزمان لحفظ الدين ممنوع بالاجماع فحصل من ذلك تشكيك في الصورة الاولى ان يكون عمل المختار خلاف
 الاثمة الاربعة كما ان التقوى على وجه ضارده بان يصلي مثلاً متوجهاً من الماء القليل من قلبي المنتدبر على المذهب
 اهل الظاهر فكانت تلك الصلوة باطلة عند الاثمة الثلاثة تكون الماء نجساً عندهم فكان مصداق قوله تعالى
 ويبتغ غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم ساءت مصداقاً من معنى قال في الطحاوي شرح الدرر المحار
 المختار باطلا عند الاثمة الاربعة لكنهم كانوا مختلفين في وجه ضارده بان يصلي مثلاً من دون قلبي فيه نجاسة
 فتقياً بمسحون ربع الراس فكانت تلك الصلوة باطلة عندهم ما عند الشافعي واحمد فلو نجاسة الماء وعند غيره
 وما لك فلو لمسم الفرج عند هاهنا والصورة الثالثة ان لا يكون عمل المختار خلاف الاثمة الاربعة كما بان يصلي
 المختص على من هب والمالك على من هب والشافعي على من هب والحنبلي على من هب فلا يكون حينئذ باطلا عند كل
 واحد من الاثمة الاربعة اصلاً فلا يكون مخالفاً للاجماع اصلاً فله يمكن مصداق قوله تعالى ويبتغ غير سبيل المؤمنين
 قوله ما تولى ونضله جهنم ساءت مصداقاً من معنى قال في الطحاوي شرح الدرر المحار فكانت الصورة
 الثانية باطلة عند الاثمة الاربعة الذين انعقد الاجماع على عدم العمل بالخالفين وكانت الصورة الثالثة
 باطلة عندهم كما مر مع ذلك فقد انعقد الاجماع على ان من قلبي في الفروع وما اقل الاجتهاد واحداً من هذه
 من عمدة التكليف به ذكره العلامة عبد السلام في شرح من الجوهر حكماً في ذلك الزمان بطلان الصورة
 الاولى وامر بابتزك الصورة الثانية وقلنا بوجوب تقليد المذهب الواحد منهم وجوباً لا بجمع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

می معلوم بودی و در ظاهر می گویی حدیث صحیح متصل سلسل مسائل شرعیین موجود بین منیر حاصل مراد مصنف معیار کا
 به هرگاه کوی تکلف بین می فاذا کان یک مرکز که فارتفع تکلیف و ذلك باطل باجماع المسلمين کافی
 و هر بطلان قواعد الاما نقله فی دفعته عن القاری فی دلالة وجوب الاول انه لا یجوز اما ان یراد بقوله
 ان یختار من المذهب ما المراد ان یعمل مرة بالحدال مرة واحدة و لا یجوز ان یختار فی فعل الشی لعله و اذا یختار
 الی ترکیه که لا یراد به کذا الاول باطل لان حاصله نفی تکلیف فیما ساری الی غیره و نفی تکلیف نهائست
 باحدادش الاما لان ثابت بها فوظفی لا یفوی کل ذلك نظر باجماع العلماء کافی فی جواب النقل العاشر
 ان یختار من المذهب مسائل لا علی سبیل الدیران بل علی سبیل الاستمرار و الامام فیهما فی جواب النقل العاشر
 بالتفصیل و الوجه الثاني ان القاری حکو قبل بعض اقواله که در علیه قوله و قد ذهب جمع الی انه لا حسیة الا فی
 مثل الخمر المختزیه یا یقطع بکنه حرما کاکل المبتة و اردوا الجمع علی تحریمه حیث جوزوا کل مقلد ان یختار
 من المذهب ما اردوا رد نقابه و یعمل و یحکموا به بل قوله ما سر به فی ذلك الشرع شرع من المذهب قبل تلك
 العیارة حیث قتل خلیس الخفان ینکر علی شتافی فی اکل الضب الضبع و ضرر و التسمیة و الا شافی ان ینکر علی الخفان
 بشره التنبید الذی لیس بمسکوبت و نه میراث ذوی الارحام و طو سه فی دار اخذ بشقعة الجار الی غیر ذلك
 من یجاری مایحیة و ینزوی الخفی خفیایا یعلی الشطر یجری اولیس الشوب الاخر فید فی محل النظر کافی الاجابة و
 الکفر له الحسبة و لا ینکار ان یذهب احد من المصلین الی ان الحجة ینحی له ان یعمل بموجب اجتهاد غیره و لا
 علی ان الذی ادی اجتهاده فی التقليد الی شخص راه افضل العلماء ان یأخذ بمذهب غیره انتهى فید من القاری
 دعوی الاجماع علی مقصدنا فاما نقل من انه قد ذهب جمع فالمراد غیر لعل اهل السنة کما دل علیه ما صرح به
 العلامة التستاتی حیث قتل فاعل من جعل الحق متعذرا کانتعذرا ثبت للعالم الخیار فی الاخذ من کل مذهب
 مظهره من جعل الحق واحد اکمل ما اثم للعالمی اما کما فی کشف اتقی والوجه الثالث ان ذلك القول
 قبل جمعی طعنة و ما قلناه فی مذهب الجاهلیه کما دل علیه و قال القاری قد ذهب جمعا و قال شاه ولی الله
 فی انصاف و بعد المائین ظهور فیم المذهب المجهیزین باعیانهم و قل من کان لا یتعد علی من یجهیز یتد بصته و
 کان هذا هو الواجب ذلك الزمان انه فی قدر قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اتبعوا السواد الاکثر لانه فی
 المشکوة قلن لشره الامم الغزالی فی الاحیاء و قال و ساری من یری ان یجوز لكل مقلد ان یختار من المذهب ما اراد
 غیر معتد به قاعدة سادسه مصنف معیار کا به یری که اجماع امت کا جتنک سند اکی قرآن یا حدیث کا
 بگوید که جاری ده اجماع خطای یری مثل اجماع اذن کفار کی جنکی حق بین یری است و اذا قبل لهم اتبعوا ما نزل الله قالوا بل نسمع ما
 الفیما علیه ابناء الکالیة ادرایت ما وجدنا علیه ابناء ناک نازن یری یری تصویر اسکی به یری که شکر کسی شخصی که کا به مسلک
 یری سائده اجماع کی اسکی جوب من مصنف معیار بطور قاعده طبرکی ذرا کل من که یری اجماع خطای یری مثل اجماع اذن کفار کی جنکی حق بین
 یری است ما وجدنا علیه ابناء ناک نازل بودی یری کیونکه سند اس اجماع کی بین یا یری جاتی یری جیسا که مثل ثواب صاحب فی اسطرح فزایا توکی
 جواب من مصنف معیار یری یری کی بیان اس اجماع کا به یری که ذایا بین معیار من که اصل مطلب صاحب ساله توبه الخی کا درسی باب
 احسن یری کی نقیصه یک مجتهد خاص کی واجب یری ادر یری اجماع یا کیا یری و نو دعوی مولف ساله توکی فغوا یری به اعتقاد شرعی سی
 ساقط من سلی کوسین کوی دلیل وجوب شرعی کی موزن کوی دلیل اجماع شرعی کی یا یری جاتی یری دعوی مولف کوزنیک و اتقان قواعد
 شرعیه کی قابل بحث کی ادر سامت کی جواب حقیقت حال وجوب شرعی ادر اجماع کی کلن کوزنیک بطران اسکا ادری ادر اعلی بواضع
 هو که یری کی جاکر معید بیان وجوب شرعی کی فزایا حکم وجوب شرعی کا تو حال معلوم بود که اب ان حکم اجماع شرعی کا حال است و اجماع
 شرعی کی واسطی و اولم ضرور من یری اجماع یری که اتفاق ساری مجتهدین هم عصر کاسل امت سی ادر ادر شرعی کی متفق هو ادر و در
 امر یری که سند اسکی فزایا ادر حدیث سی یا یری جاتی کیونکه یری یا اجاتا سند کاستلزم خطا هو که پس اگر سند و امر ثابت نبون
 تو اجماع شرعی مقصور شو که بلکه ایسا اجماع حکم من اوجدنا علیه ابناء ناک شامل هو که کجسره خدا تعالی فی الزام یا یری به

در حدیث

در حدیث

در حدیث

[illegible]

[illegible]

غیاہب الشکوک الفلاسفة وحرر کما شد الشیاطین والدجاجلة والصلوۃ علی من هو شمس النبوة
 وبذلک الرسالة بالحجج البلیغة والبراهین الماطعة وعلی الہ وحقایقہ الذین ہم اسرار القدسیۃ
 وعلی الائمة الامراء کما انوار الصمدیۃ اما بعد فانه یوصل بنبیہ بامداد الملة الاسلامیۃ واعانة
 الشریعة المطهرة الجردیۃ فاقض الحکمۃ الالہیۃ فی جمیع الامور انما صراط المستقیم
 لدفع الدجاجلة حتی لا یبقی اهل البدعة والضلالة و یخلو من مقام علیہم من اهل السنة
 والجماعة حتی جاء هذا الایام وتلك الامنة فاطال مرطال لسانہ سبیا فی سبلہ الامنة
 فقام علیہ العالم الیلعی والحر الموزعی جامع المعقول والمنقول حانظ الفروع والاصول الفقیہ
 الملیب الحدیث الادیب قاصر اهل البیدع والطغیان سبیل التقریر والبیان المولوی مجرب شہادۃ
 اللہ الی ما یرضی وجعل علیہ ثناء کے صاحب العز والجاه فانه قد صنف مدالۃ بالادلة
 المبینۃ کتابا موثقہ بالنسائل المہذبۃ سیمادک الکتاب بالامیثاث الثبوتۃ من التفتیحات
 والتقریرات اللطیفۃ فان مسائلہ مدالۃ بالادلة القویۃ ومبرہنۃ بالبراہین الشریحۃ
 ومستدلۃ بالایات الالہیۃ ومستندۃ بالاحادیث النبویۃ ومشہونۃ بتقول السلف الاحیاء
 ومملوۃ باقوال الخلف الاولیاء کما سماہ ثلاثتہ فیہ الاثبات وبجرحت منه الانہار وروضة
 تبسمت فیہ الازهار وشجرة سمجت علیہ الاطراف فیہا العلماء الفضلاء ولوا لاجساد ویاہیا
 البلقاء الادباء ذوی الاعتبار انظروا واعلموا انک الفرقان لتصدوا علی معارج الحق ومدارج
 الاتقان ونساکونی مسالک الامن ومنہا یوقن فانه کتاب مستطاب یمدنی الی الرشید والعرفان

واللہ اعلم علیہ احکم

یوشیدہ نری کہ جو مختصر ارادہ کری سیرس کتاب مستطاب مدار الحق کا تو او کو پر ضروری کہ ہر باب اور ہر بحث اور ہر مسئلہ
 اول ہی از حد نہ ملاحظہ کری کہ یکہ یہ کتاب خوب لایحاث ہی بعد تنبیہات اور تقریرات کی تقریر مطالب ہوئی ہی پس بغیر ان
 ملاحظہ نہ کری کہ حصول مطلب مشکل ہوگا اور ہی یوشیدہ نری کہ سبب موی موی غلطی فقط حق مدار الحق کی مہر کی نظر کی
 دیکھ کہ آخر کتاب کی خاطر کہ یا ہی پس سیر کنندہ اس کتاب کو چاہی کہ اول اون مقامات کو صبح کر کے بعد اسکی سیر کری تو کہ مطلب
 اور عرض غلط نہ ہو چاہی اور ہی یوشیدہ نری کہ لاندہ یہ کو کہ کتاب مدار الحق کا چاہی کہ یکہ یہ جب لاندہ سیر کر کے یہ ہی
 کہ اہل علم کو خاص کر عالم کو تفہیم کی غرض سے لکھی گئی کہ علی الحدیث واجب ہی بحسب سعت ابنی کہ جیسا کہ او علی مسائل میں یہ
 مصرح ہی کہ خود مصنف معیار فی ابنی معیار بین تقریر اسکی ہی کہ اہل علم خاص کر عالم کر علی حدیث واذن ان کیجب
 وسعت ابنی کہ اگرچہ سنو بخ پر کردہ کہ نگار بین پس بین بحسب ابنی وسعت کی قرآن اور حدیث اور جامع اور قیاس اور اقوال
 علماء اخبار نامہ اس ہی میں حق سیر کہ کتاب بہ الحق واصلی الطہار حق کی بقولہ علیہ السلام الساکت عن الحق شیطان اخرس وبقولہ
 نقالی ولکن منک لہ یدعون الی الخیر تصنیف کی پس لاندہ یہ کتاب کا کر گیا کہ اگر نہ کر گیا تو مطلب ہمارا حاصل
 ہو اور اگر کر گیا تو داخل ہو تحت قول اللہ تعالیٰ کی یاہیا الذین امنوا لو تقولون لا نفعلون کبر مقتا ان تقولوا ما لا
 نفعلون اور یہ امر ہی محفوظ رہی کہ سبب ہر جنبہ حق الامکان صحیح اور کوشش کی لکن الشیطان من خصائص انشا
 والمطامن شغل الامریۃ والاسقام فیہ الخاطر اعز علی البشر فسترہ علی من سترہ وغفرانہ لمن غفر واسہ اعلم بالصواب

والیہ المرجع والمآب

٣	٩	٤	ان	١٩٣	١	كان درعا	كان اورع	صبح
٢	١٢	١٢	المستلزم من بهديته	١٩٣	٩	واورع	دورعا	
٥	٣	٣	المعنى هكذا	١٩٤	١١	وستوله	سنه رسوله	
٤	٢١	٢١	غير الموضوعة	١٤٠	٥	اعدل	عدل	
١٢	٤	٤	وغيره	١٤٣	١٤	اصعظا	ان معظمها	
١٧	٤	٤	ما يكونه	١٨٧	١٩	سبع ايام	سبعة ايام	
١٧	٨	٨	غيره ما	١٨٤	٥	لم يكون	لم يكن	
٣٣	٢٢	٢٢	للعصر ويقام	٢٠٢	٢١	كل الف	كل يوم الف	
٣٤	٨	٨	اهل العصر	٢٤	١١	واربعين و	واربعين سنة و	
٥٩	٣	٣	حديث جرج	٢٤	٤	سبع كعات	سبع كعات قال	
٢٩	١٤	١٤	فصار	٢٠٩	١٣	كان في الخصة	كان للخصه	
٥٣	١٣	١٣	قول العشر	٢١٢	١٩	تلك الليل	تلك الليلة	
٦٣	٣	٣	امدادا	٢١٥	١٩	اض	اض	
٦٣	٩	٩	التي تزاو لها	٢١٧	١٤	لما هو	محبوب كدهو	
٦٧	٢١	٢١	فقت عليه	٢٣	١١	تاعنه	تاعنه	
٧٤	١٢	١٢	كربنده	٢٣	١٤	غيره	غيره	
٧٤	٢	٢	باب	٢٣	٢٠	تاليعيت	تاليعيت	
٧٩	٤	٤	القارى	٢٣١	١٥	لم ير	لم ير	
٨٣	١٥	١٥	زله لن ثابت	٢٣٤	١٦	نحيي	نحيي	
٩٧	٩	٩	هو الامام	٢٣٦	١٣	سرگرم	سرگرم	
٩٤	١٣	١٣	شخص	٢٣٢	٩	لم يقل	لم يقل	
٩٨	٤	٤	واى	٢٣٢	١٣	لكن صوابا	لكن صوابا	
٩٨	٩	٩	عند	٢٣٨	١٣	من الاموار	من الاموار	
٩٨	١١	١١	مواصلة	٢٣٩	١٣	معدك فانه	معانه كان	
١٠٠	٩	٩	محققا عند	٢٤٣	٩	كما يفتا	كما امرات	
١٠٥	٣	٣	العسقلاني	٢٤٣	٢١	جلبي	جلبي	
١٠٥	٤	٤	سنة خمسين	٢٤٥	١١	لاخبرني	لاخبرني	
١٣٤	١	١	جالسا	٢٤١	٢	الاخذ	الاخذ	
١٥٦	٤	٤	بل كان ثم هو ان	٢٤٦	١٢	علم مشقت	علم مشقت	
١٥٤	٥	٥	مسائل الشريعة	٢٤٢	١٣	زبوى	زبوى	
١٥٩	٢١	٢١	زمان لا الذي	٢٤٣	١	ابن الليثي	ابن الليثي	
١٤٠	٥	٥	اورع	٢٤٣	١٧	اسوت جبه	اسوت باج	
١٧٢	٩	٩	من الورع	٢٨٠	٥	امام صاحب	امام صاحب	
				٢٨١	١٢	مقابله	في مقابلة	
				٢٨٢	١٤	فانه خبر	فانه خبر	

تتبع

١٤

٢٢٠

١٢

٢٢٢

۳۸۴	۳	تحریم	تحریم شای
۳۸۸	۳	فان الراجح	فان المجدد الراجح
۳۸۸	۹	لائها	لائها
۳۹۱	۱	ما یهونه	بعض ما یهونه
۳۹۱	۹	نقهنها	نقهنها
۳۹۲	۱۴	سارون	ممتازون
۳۹۵	۵	یجهتک	یجهتک
۳۹۹	۱	الامام الحرمین	امام الحرمین
۳۹۳	۶	ان العا	ان العالی
۳۹۳	۹	تات	قلت
۳۹۴	۲	تورین	هوالدین الذی
۳۹۴	۲۱	عقیقه	کسی طبقه
۳۹۴	۹	عقیقه	کسی طبقه
۳۹۸	۱	کفرین	الکفرین
۳۹۸	۳	یک قصه	یک قصه
۳۹۹	۵	مصنف معیار	مصنف معیار
۳۹۹	۸	نیر سسل	نیر سسل
۳۹۹	۹	نیل	نیل
۳۹۹	۱۳	نسل	نیر سسل
۳۹۸	۱۶	کاجب	کاجب
۳۹۸	۲۱	یقول	یقول
۳۹۸	۳۲	اقول	اقول
۳۵۰	۲۰	مع اعتقاد	مع اعتقاد
۳۵۲	۲	او سیکه	اجیکه
۳۵۵	۱۶	قدرب	قدرب جمع
۳۵۵	۲۵	پیرا گرس	پیرا اس قاصه
۳۵۵	۶	اور سکر	اورا گرسنا جماعی
۳۶۴	۱	قاعضه	قاعطینا
۳۶۴	۱	من ثلثان محورا	من ثلثان لا جمعوا
۳۶۴	۳	سحیل	یستقبل
۳۶۴	۲۷	من غیر داعی	من غیر داعی سند
۳۶۴	۱۵	کرامت	کرامت
۳۶۴	۱۶	دعا دعا	دعا دعا

۲۹۰	۶	رکیم اذا قتل	رکیم ای اذا قتل
۲۹۰	۱۶	رشدنا	ارشدنا
۲۹۱	۱	رسطا	وسیطا
۲۹۱	۳	اربعه اقسام	اربعه اقسام
۲۹۱	۵	کشف	کشف به کساد
۲۹۱	۲۰	مکرک	مکرک
۳۰۲	۲۱	لورک	لورک
۳۰۴	۱۹	من علما	من علماء
۳۰۵	۵	عمرک	عمره ایکه
۳۱۸	۱	اعتقادک	اعتقادک
۳۱۸	۵	حسب سولو	حسب سولو
۳۱۸	۲۱	استیلا	استیلا
۳۱۹	۵	شیر	شیر
۳۲۰	۴	لال عین	لال عین
۳۲۰	۱۴	الامه ذیبه	الامه ذیبه
۳۲۰	۵	جش الراجل	جش الراجل
۳۲۰	۱۲	داسب	واجب
۳۲۱	۴	سما لقرون	نیر لقرون
۳۲۲	۱۰	اسانده	اسانده
۳۲۵	۲۲	محو	محو
۳۲۸	۱۰	عند محمدین	عند محمدین
۳۲۱	۱۱	لاربعة	لاربعة
۳۲۲	۱	دحسب	وقد یصیب
۳۲۵	۳	دار	دار
۳۲۴	۳	کانه	کانه
۳۲۹	۲۱	من مسائله	من مسائله
۳۵۰	۹	نزیک	نزیک
۳۵۸	۵	دوجوبه	دوجوبه
۳۶۱	۵	فی الزمان	فی الزمان
۳۶۹	۴	مفتی	مفتی
۳۶۲	۱۴	الافضل	الافضل
۳۶۵	۹۰	ولاشک	ولاشک
۳۶۵	۱۱	کان	فکانت

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۶۸	۳۳	اینها سه ساد	اینها ستاد استادیان
۲۶۸	۳۴	مروارید استی	مروارید دران حالت
۲۶۸	۳۵	علی الخصوص ساکتیه	علی الخصوص نایک جوبه
۲۶۸	۳۶	چون دران معمر	چون دران بقدره فرماست واقع
۲۶۹	۳۸	حجمه القیاس	تجیمه القیاس
۲۶۹	۳۳	غور کریمه مقام کی	غور کریمه مقام بن که
۲۶۹	۳۴	که	که اجماع خطی بنی شل جام
۲۶۹	۱۵	معلوم بود	معلوم بود که آن باخته کی
۲۷۰	۳۶	علی الب	علی الکبار
۲۷۱	۱۶	پیراس جمله فی دلائل	پیراس جمله فی دلائل
۲۷۳	۳۱	فی الفرع	فی الفرع
۲۷۳	۳۲	لسن معل	لسن معقل معل
۲۷۳	۳۳	و بعدی شش شش	و بعدی شش شش
۲۷۳	۳۵	فی الفعدا	فی الکفار المتناو لیرت
۲۷۳	۳۶	اصول الدین داود است	اصول الدین داودان من المبتدین
۲۷۸	۱۶	والیهام	و حجه الباهم
۲۷۹	۱	وکشف	و حجت کشف